

اسلامک کیریئر نیچر کی لاجواب نادر علی پیش کش
تحقیق الابواب لتعارف الكتاب
المستفی به

آثار التنزیل

جلد دوم

چودہ مضمونیں

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن اسال القرآن
ملاہ سال القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن
تفسیر القرآن ملاح القرآن علاج القرآن لغات القرآن
فہرست بہت عالی لغات القرآن آثار المستشرقین فی بیان القرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ حسن الہد محمود
ڈاکٹر اسلامک کیریئر نیچر

○

دار المعارف

اسٹیل کیریئر، اردو بازار، لاہور

اسلامک اکیڈمی نمپٹر کی لاجواب ناد علی پیش کش
تحقیق الابواب لتعارف الکتاب
المستحی بہ

آثار التزئیک

مفسر

جلد دوم

چودہ مضامین

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن امثال القرآن
مطالعات القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن
تفسیر القرآن ربط القرآن علاج بالقرآن لغات القرآن
فہرست بہت عالی مضامین القرآن آراء استشرقین فی بیان القرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود
ڈاکٹر کبیر اسلامک اکیڈمی نمپٹر

○

دار المعارف

افضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

| | |
|------------|------------------------------|
| نام کتاب | آثار التنزیل جلد دوم |
| مصنف | ڈاکٹر علامہ خالد محمود |
| کتابت | محمد حفیظ الحق صدیقی خانیوال |
| ناشر | دارالمعارف لاہور |
| صفحات | |
| تعداد | |
| قیمت | |
| ممالک یورپ | |

ملنے کے پتے

دفتر دارالمعارف ۱۰ دیو سماج روڈ سنت بنگر لاہور
جامعہ ملیہ اسلامیہ توحید پارک نزد امامیہ کالونی لاہور
پتہ انگلینڈ۔ اسلامک اکیڈمی آف مینیسٹر

مقدمہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

اللہ رب العزت کا دل کی گہرائیوں سے شکر گزار ہوں جس نے آٹار التنزیل کی دوسری جلد مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔ طلبہ اور علماء کو مدت سے اسکا انتظار تھا۔ ہر کام اپنے وقت کا رہتا ہے اور اس خدمت کیلئے اللہ کے ہاں یہی وقت مقدر تھا۔ وکان امر اللہ قدرا مقدورا۔

طلبہ علوم اسلامی کو قرآن کے جس قدر قریب ہونا چاہیے ہم انہیں حفظ و قرات کے سوا کسی دوسرے باب میں اس میں گہرا اثر انہیں دیکھتے قرآن کریم کے تاریخی پس منظر اور اسکے اصول کلیہ پر ہر طالب علم کی بالغ نظر ہونی چاہیے مگر افسوس کہ قرآن کا یہ درک و استحصال بہت کم طلبہ کو نصیب ہوا ہے۔

قرآن کریم جس طرح اسلام کا پہلا ماخذ علم ہے طلبہ کا اس میں انہماک و اور اک اسی درجہ میں ہونا چاہیے مگر افسوس کہ آج طلبہ حدیث و فقہ کی بحثوں میں تو پھر بھی کچھ دلچسپی لے لیتے ہیں مگر قرآن کریم کے حوالوں سے بات چیت کرتے آپ انہیں بہت کم دیکھیں گے

راقم الحروف نے طلبہ کیلئے قرآن کریم کے بارے میں چالیس مختلف عنوان اختیار کئے ہیں اور طلبہ مدارس عربیہ کے ہوں یا کالجوں اور یونیورسٹیوں کے۔ ان کو ان مختلف راہوں سے قرآن کریم کے چشمہ صافی کے گرد لائٹھانے کی کوشش کی ہے انکے عنوان بہت آسان ہیں تاہم انکی تفہیم بہت زیادہ توجہ۔ غور و خوض اور بار بار کے مطالعہ کی مقتضی ہے

قرآن کریم کے تعارف میں بہت سی کتابیں پہلے سے بھی موجود ہیں علوم قرآن پر بھی بہت کچھ لکھا گیا ہے لیکن طلبہ کو ترجمہ قرآن کے قریب کرنے کیلئے کسی ایسی کتاب میں کوئی کوشش نہیں ملتی۔ طلبہ قرآن کے بارے میں تو بہت کچھ جان لیتے ہیں لیکن قرآن کو وہ بہت کم جان پاتے ہیں

راقم الحروف نے اس جلد میں لغات القرآن کے نام سے عربی الفاظ کا ایک مختصر کنکول پیش کیا ہے جسے بار بار دیکھنے اور پڑھنے سے طلبہ میں آسانی سے ترجمہ قرآن کی استعداد پیدا ہو سکتی ہے میں نے اس میں کچھ عربی الفاظ اسماء میں سے بھی اور افعال میں سے بھی اس طرح متفرق جمع کئے ہیں کہ ان میں واحد و جمع مؤنث و مذکر ماضی و مضارع اور امر و نہی کی تلاش خود طلبہ کے ذمہ لگائی ہے یہ کوشش ان میں ایک ایسا

ذوق پیدا کر دے گی کہ انکے لئے پھر پورے قرآن کا ترجمہ کرنا بہت آسان ہو جائے گا۔

طلبہ کی مدد کیلئے راقم الحروف نے بیعتر وہ آیتیں بھی دے دی ہیں جہاں ان الفاظ کا استعمال ہوا ہے وہاں انکا ترجمہ آسانی دیکھا جاسکتا ہے۔ قرآن کے تعارف میں لکھی گئی پہلی کتابوں میں طلبہ کو ترجمہ قرآن کریم کے قریب کرنے کی یہ کوشش اور کہیں نہ ملے گی

میں پروفیسر ڈاکٹر محمد سلیم صاحب کا تہہ دل سے ممنون ہوں جنہوں نے اپنے مانچسٹر کے قیام کے دوران ان الفاظ کو اس ترتیب سے جمع کیا۔ یہاں بہت سے طلبہ ان الفاظ کی مشق سے ترجمہ قرآن کی استعداد پاگئے اور اسی احساس سے راقم نے اسے آثار التزیل میں جگہ دی ہے

مضامین قرآن کی بہت باقی فہرست اس جلد کا شاہ پارہ ہے اس میں ان مضامین پر کہیں بحث نہیں کی گئی۔ قرآن کریم سے ان مقامات کی نشاندہی کی گئی ہے جہاں یہ مباحث موجود ہیں یہ اسلئے کہ طلبہ میں قرآن کی طرف مراجعت کرنے کی عادت پیدا کی جائے اور انہیں خود انکے تراجم کی ضرورت پڑے۔ اس سے ان میں تفسیر دیکھنے کی عادت بھی پیدا ہو جائے گی۔ یہ ایک ریفرنس بک کی طرح ہے جس کے حوالے آپ کو دیگر علمی کتابوں کی طرف رجوع کرنے میں مدد دے سکتے ہیں

میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن سے اللہ رب العزت کے حضور کوئی کلمہ شکر کہہ سکوں جس نے اس ناکارہ کو اس کام کی توفیق بخشی اور قرآن کریم کو چالیس مختلف عنوانوں سے طلبہ کے سامنے لانے کی سعادت عطا فرمائی۔ اختلافی مسائل میں راقم نے حقائق کی بجائے طلبہ کے عام مزاج کو سامنے رکھا ہے جس سے ہر کتب فکر کا طالب علم اس کتاب سے برابر کا فائدہ اٹھا سکے گا۔ یہ کتاب اسی لئے بعض یونیورسٹیوں میں برائے مطالعہ منظور کی گئی ہے۔

فہرست

پیش لفظ

ایک قرآن

امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؑ کی ملاقات ۳۸

امام سفیانؒ اور امام جعفر صادقؑ کی ملاقات ۳۹

امام قتادہؒ اور محمد باقرؑ کی ملاقات ۴۰

ابو قرہ محدثؒ اور امام رضاؑ کی ملاقات ۴۱

اصول کافی کی محنت آشنا عشری علماء کے ہاں ۴۲

شیخ صدوق اور شیخ مرتضیٰ کا بیان ۴۳

شیخ طبری کا موقف تفسیر مجمع البیان میں ۴۴

آداب القرآن

شاعر الہیہ کا ظاہری ادب و احترام ۴۵

شاعر اللہ کے حقوق ۴۶

شاعر اللہ کی تعظیم کا حکم ۴۷

حرمات الہیہ کی تعظیم کا حکم ۴۸

مسجد و کعبہ کے ظاہری احترامات ۴۹

اذان کو کسی قیمت پر روکا نہیں جاسکتا ۵۰

قرآن کے نقوش کتابیہ کا احترام ۵۱

مغربی قوموں میں ترانہ ملی کا ادب ۵۲

حضورؐ کا ارشاد کہ قرآن کو دشمن نہ چھوئے ۵۳

چھوئے پڑھئے۔ اسے رکھئے ۵۴

اور سمجھئے کے آداب ۵۵

یہودی قرآن کو مختلف فیہ بنانے کی سازش ۳۳

حضرت علیؑ کا مختلفا ثلثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا ۳۴

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن ۳۵

حضرت علیؑ کا ایک قرآن پر ہاتھ ۳۶

حضرت معاویہؓ سے صرف ایک بات میں اختلاف ۳۷

مؤاکر اقبال مرحوم اپنے سفر ایران میں ۳۸

حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن ۳۹

حضرت علیؑ کی اولاد کا موقف ۴۰

حضرت معاویہؓ سے قرآن کی پابندی کی شرط ۴۱

حضرت امام زین العابدینؑ محدثین میں ۴۲

حضرت امام محمد باقرؑ کے کئی تلامذہ ۴۳

ائمہ اہلبیتؑ اہلسنت و سادات میں ۴۴

قرآن میں کی بیشی کی پہلی آواز چوتھی صدی میں ۴۵

علی بن ابراہیم القمی اور علامہ کلینی ۴۶

ائمہ اہل بیتؑ کے حلقوں کے زلوی ۴۷

علامہ محمد باقر مجلسی کی شہادت ۴۸

قاضی نور الدین شوشتری کی شہادت ۴۹

۱. قرآن کے آداب طہارت ۴۵
- ۱۔ زمرے ترجمہ کو چھونا ۵۰
- ۲۔ کتب تفسیر کو چھونا ۵۰
- ۳۔ مولود گرام میں بھری آیات کو چھونا ۵۱
- ۴۔ قرآن پاک کو بلا مصحف بلا وضو پڑھنا ۴۶
- ۵۔ گندی جگہوں پر قرآن پاک کو پڑھنا ۴۶
- قرآن کیسی جگہوں پر پڑھا جائے ۴۶
- قرآن پاک پڑھتے سجدے کا اترنا ۵۲
- ۴۷ جو ماحول فرشتوں کو ناپسند ہو {
- وہاں قرآن پڑھنا۔ ۴۷
- تعمید میں کبھی قرآن کی اہمیت کے ساتھ {
- بیت اللہ جانا۔ ۴۷
- ۳۔ قرآن پڑھنے کے آداب ۵۲
- ظاہری اور باطنی آداب ۴۷
- تلاوت کا ایک اپنا حق ہے ۴۷
- تلاوت کے آداب ظاہرہ ۵۳
- ۱۔ عیسیٰ عیسیٰ کے محل میں نہ آتا جائے ۵۵
- حافظ ابن تیمیہ کی شہادت ۴۷
- شیخ اکبر محمد الدین کی شہادت ۴۷
- آیت عذاب سے گزرنے کا ادب ۵۶
- تلاوت سے فراغت کے بعد دعا ۴۷
- سجدہ تلاوت کے لیے با وضو ہونا ۴۷
- قرآن پاک کو بوسہ دینا ۴۷
- قرآن لیٹ کر پڑھنا کیسا ہے ۵۷
- ۲۔ حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں پاک ہونا ۴۵
- شاہ ولی اللہ کا طہارت کا ملکہ کا ارشاد ۴۵
- قرآن کا حکم لایمستہ الا المظاہرون ۴۶
- روح محفوظ کے نقوش کو پاک ہی چھوتے ہیں ۴۶
- یہاں بھی نقوش کتابیہ کو پاک ہی چھوئیں ۴۶
- علامہ شامی کا فتویٰ ۴۶
- لایمستہ میں چھونے کے دو مفہوم ۴۷
- مس کے حقیقی اور مجازی دو معنی ۴۷
- طہارت کا فرد کامل پر دو حد تک پاک ہونا ہے ۴۷
- امام ترمذی کا بیان ۴۷
- دیکھ کر پڑھنے کے لیے وضو ضروری ۴۷
- روح محفوظ کے نقوش اور صحائف موجودہ ۴۷
- ہر دو کو پاک ہاتھ ہی چھوئیں ۴۷
- الاحصل فی الکلام الحقیقۃ (علامہ شامی) ۴۸
- حضرت یحییٰ بن حزام کو حضور کی نصیحت ۴۷
- حضرت عبداللہ بن عمر بن ابی رزایت ۴۷
- ۲۔ قرآن کے ربانی پڑھنے کے آداب ۴۷
- ربانی پڑھنے میں وضو کی شرط سنہیں ۴۷
- صحابہ اور تابعین کا فیصلہ ۴۷
- حضرت علامہ شعرائی کا بیان ۴۷
- ناہانج بچوں کے لیے وضو کی شرط سنہیں ۴۷
- قرآن پاک کو چھونے پر پانچ سوال ۵۰

- ۵۸ نما میں پڑھے کئے قرآن پر اجر و ثواب
- ۵۹ ادب تلاوت مشائخ کے ہاں
- ۶۰ قرآن پاک لکھنے کے ادب
- ۶۱ عثمانی رسم الخط کی پابندی
- ۶۲ ائمہ اربعہ کا متفقہ فیصلہ
- ۶۳ علامہ بخاری اور علامہ حاد کے بیانات
- ۶۴ بلا وضو نہ لکھے
- ۶۵ قرآن پاک کو نحیر کے خون سے لکھنا حرام
- ۶۶ قرآن پاک سننے کے ادب
- ۶۷ قرآن پاک کی شانِ امامت
- ۶۸ حضرت زید بن ثابتؓ کا فتوے
- ۶۹ امام کے ساتھ قرآن نہ پڑھے
- ۷۰ قرآن پاک کے ادب حفظ
- ۷۱ قرآن کا حفظ امت پر فرض کفایہ ہے
- ۷۲ تین چیزیں حافظ کو پڑھاتی ہیں
- ۷۳ کثرت تلاوت والا حافظوں کے ساتھ
- ۷۴ جس قلب میں قرآن ہو اس پر آگ نہیں اُترتی
- ۷۵ قرآن کو بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے
- ۷۶ ختم کے ادب
- ۷۷ ختم قرآن کے لیے اس کے حصے کرنا
- ۷۸ قرآن پاک کی سات منزلیں
- ۷۹ نزول قرآن کے وقت لوگوں کے اعتقاد
- ۸۰ اسلام سمجھنے کے لیے جاہلیت کا
- ۸۱ جائزہ لینا ضروری ہے۔
- ۸۲ اعتقاد ادنیٰ کتنے طبقوں میں منقسم تھی؟
- ۸۳ عرب۔ ایران۔ روم ہندوستان
- ۸۴ ۱۔ عرب میں پھیلے ہوئے نظریات
- ۸۵ ۱۔ عرب محصل
- ۸۶ مشرکین۔ یہود۔ نصاریٰ اور مجوس
- ۸۷ یہ قوتِ عملیہ میں بھگتے ہوئے تھے
- ۸۸ ۲۔ عرب محصل
- ۸۹ ۱۔ دہریہ ۲۔ منکرین آخرت
- ۹۰ ۳۔ بشری رسالت کے منکرین
- ۹۱ ۴۔ مشرکین
- ۹۲ مشرکین بڑا خدا ایک ہی کو سمجھتے تھے
- ۹۳ بزرگوں کو عطائی طور پر خدائی
- ۹۴ صفوں میں شریک کرتے
- ۹۵ بندگی کے تمام ادب بزرگوں سے وابستہ کرنا
- ۹۶ مشرکین کے سات ادب بندگی ان کے حضور میں
- ۹۷ ان کی بتوں کے ہاں نیاز مندی وسیلہ کے طور پر تھی
- ۹۸ مقدس مہبتوں کو قرب الہی میں اسطہ فی الشبہ تھے
- ۹۹ یہ بزرگ فوق الاسباب مدد کرتے ہیں
- ۱۰۰ ہر ضرورت کے وقت بزرگوں کی مددوں کی طیف توجہ
- ۱۰۱ بت جن بزرگوں کے نام کے ہیں وہ مدد کرتے ہیں

- ۸۵ حضرت عیسیٰ کو بلا تاویل معبود ماننا
 ۴ اسلام میں مخلوق اللہ نہیں ہو سکتا
 ۴ اسلام میں اللہ کی چھ صفات
 ۸۷ ۳. تسلیب مسیح
 ۱. یہ تصلیب بطور کفارہ تھی
 ۲. خدا بطور خود گناہ معاف نہ کر پایا
 ۴ قرآن کریم کا طریق ارشاد و اصلاح
 ۸۸ حضرت مسیح کا خود اپنے بارے میں موقف
 ۴ حضرت مریم کو خدا کہنے والے بھی تھے
 ۸۹ حضرت عیسیٰ کے پیروں میں غلطیاں
 ۴ ۱. ترک دنیا کی راہ سے خدا کا قرب
 ۹۰ قرآن کریم میں رہبانیت کی تردید
 ۴ ۲. ہود
 ۸۰ دین کی بجائے نسل کا امتیاز
 ۸۱ مذہبی پیشوا اجباران کے رب بنے ہوئے تھے
 ۸۳ اسلام کا اصل مقابلہ ان سے تھا اور
 ۹۱ عیسائی زیادہ تر درویش بنے ہوئے تھے۔
 ۴ قوم یہود کی صفات
 ۴ ۱. یہودیوں کی خاندانی نخوت
 ۲. دوسرا بنیادی مرض حب مال
 ۴ ۳. یہود کی قسادت قلبی
 ۹۲ یہود پر ذلت و سکنت
 ۴ سب یہود ایک جیسے نہ تھے
- ۷۵ قوم نوح کے بُت بزرگوں کے نام پر بنائے گئے
 ۴ مشرکین کے معبود یہ بزرگ ہی تھے
 ۴ بُت پرستی قبر پرستی سے ہی چلی (شامی)
 ۷۶ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ کی شہادت
 ۴ ایک شبہ اور اس کا جواب
 ۴ اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب کیوں؟
 ۴ تدریجاً یہ بُت ہی خدا سمجھے جانے لگے
 ۷۷ بُت ابتداء قبل توجہ تھے پھر معبود مانے گئے
 ۴ وہ بت بھی تھے جن کا مصداق کوئی نہ تھا
 ۷۸ مشرکین کا ایک اور طبقہ
 ۷۹ قرآن کریم کا پر ایہ اصلاح
 ۴ اللہ رب العزت کے علم و قدرت کا بیان
 ۴ مشرکین کے نظریات کی اصلاح
 ۸۰ قرآن عرب مصلح کی اصلاح میں
 ۸۱ اہل بیت ابراہیمی کا نام لینے والے
 ۷. نصارے
 ۸۲ دین مسیحی کے تین بنیادی اصول
 ۴ ۱. تثلیث
 ۴ عیسائیوں کے اتناہم ثلاثہ
 ۴ تینوں کو ملا کر ایک کہتے تھے
 ۴ مسیح کو حقیقی بیٹا نہ کہتے تھے
 ۸۵ کبھی اسے عین خدا بھی کہہ دیتے
 ۲. الوہیت مسیح

- ۹۷ قرآن میں ایک ایک مثل کئی پیرایوں میں
 " انسان کی جدی فطرت کیا ہے
 " جہلیات نکلنے کی بس ایک ہی راہ ہے
 ۹۸ غیر علماء و علماء کی پیردی میں جلیں
 " قرآن میں بیان کردہ قصے من گھڑت نہیں ہیں
 " انبیاء نے حالات کا خندہ پیشانی سے مقابلہ کیا
 " حضور کو ان کی راہ پر چلنے کی ہدایت
 ۹۹ قصوں کی دو قسمیں
 " کاروان عزیمت کے واقعات
 " قرآن پاک میں ایک قصہ کسی ایک جگہ نہیں
 " قرآن یکم صرف بعض نبیوں کے نام دیئے گئے
 ۱۰۰ حضرت آدم علیہ السلام
 ۱۰۲ حضرت آدم کا مقصد تخلیق
 " علما اور علماء سب مخلوق آپ کے آگے زیر
 " اہلسن کے انکار سے تاریخ کا ایک نیا باب کھلا
 " خطا اور نسیان کے بعد توبہ کا دروازہ کھلا
 " اولاد آدم میں بہن بھائی وہی تھے جو جڑواں سمجھے جاتے ۱۰۳
 " قرآن کی رو سے بیوی کا مقصد وجود
 " خیر و شر کا پہلا معرکہ حضرت آدم
 " اور اہلسن سے قائم ہوا۔
 " دوسرا معرکہ ہابیل اور قابیل میں
 " حضرت آدم کی عمر اولاد اور وفات
 " حضرت نوح علیہ السلام
- ۹۳ آنحضرت کی آخری وقت کی وصیت
 " بعض یہود تشبیہ کا عقیدہ رکھتے تھے
 " مخلوق کی منتیں خالق میں لانا تشبیہ ہے
 " ۴۔ پیروان زرتشت (مجوس)
 ۹۴ روح خیر اور روح شر میں جنگ جاری ہے
 " زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا
 " مزدائے مراد ذات حق لی جاتی تھی
 " زرتشت کی کتاب کا نام اوستا
 " اوستا میں آگ کی پانچ قسموں کا بیان
 " شاہان ایران کا شکوہ و مبالغہ
 " دین زرتشت کے مذہبی پیشوا
 " حضرت عیسیٰ کے بعد زرتشتوں میں
 " مائی کی تحریک (مانویت)
 " دودوزرتشت اور مسیح کی تثلیث
 ۹۵ ایرانیوں اور رومیوں کی جنگیں
 " اس راہ سے رومی ایران میں آباد ہوئے
 " بغت نصر نے یہودیوں کو فلسطین سے نکالا
 " حضور کی بعثت کے وقت مخلوط نظر رہے

قصص القرآن

مقدمہ

انجیل میں دی گئی تفصیلات

تفہیل اور حصے میں اصولی فرق

- حضرت آدم اور نوح کے درمیان اولیاء کرم ۱۰۴
- ۱۱۰ اسی قوم پر تیز و تند ہوا کا عذاب
- حضرت نوح کی تبلیغ
- ۱۱۱ باغ ارم قوم عاد کا شاہکار تھا
- حضرت نوح کو اطلاع کر دی گئی کہ
- ۱۱۵ ۵. حضرت صالح علیہ السلام
- اب کوئی نیا ایمان نہ لائے گا۔
- ۱۱۲ شہود نے پہاڑوں کو کاٹ کر بستیاں بنائیں
- حضرت نوح علیہ السلام کی بددعا
- ۱۱۳ بشریت اور رسالت میں تنافی کے قائل تھے
- مذہبان نوح
- ۱۱۴ شہود کا صالح علیہ السلام سے نشان مانگنا
- جب کشتی کو وہ جو دی پر آگئی
- ۱۱۵ صالح علیہ السلام کی اذنی کو نقصان نہ پہنچے
- بنی نوح انسان کے لیے درس عبرت
- ۱۱۶ ۶. حضرت ابراہیم علیہ السلام
۳. حضرت ادریس علیہ السلام
- بعد کے تمام پیغمبروں کے جد اعلیٰ ہیں
- ان کے عہد میں مؤرخین کا اختلاف
- ۱۱۷ آپ کے والد کا نام تاریخ
- حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابن عباسؓ
- کالدی میں آوارہ بڑے سبجاری کو کہتے ہیں
- کی رائے کہ وہی حضرت الیاس ہیں۔
- ۱۱۸ آواز سے آذر ہو گیا
- حضرت ادریس کا رفع آسمانی
- ۱۱۹ ہر کسٹلے آذر تاریخ کا بھائی ہو
- تورات میں تنوک کا ذکر
- ۱۲۰ چچا کو بھی اب کہہ دیتے ہیں
- کعب احبار کا بیان
- ۱۲۱ نوں پشت میں سام بن نوح سے جلتے ہیں
- حضرت ادریس کس علاقے میں بھیجے گئے
- ۱۲۲ اسپنگر کا ایک غلط دعوے
- مرزا غلام احمد کے ہاں ایسا دہی ہیں
- ۱۲۳ حضرت ابراہیمؑ ہی بانی کعبہ تھے
- حضرت ادریس علم نجوم کے بھی ماہر تھے
- ۱۲۴ ایک اعتراض اور اس کا جواب
- سب سے پہلے آپ نے قلم اٹھایا
- ۱۲۵ حضرت اسماعیلؑ عرب کی طرف مبعوث تھے
۴. حضرت ہود علیہ السلام
- ۱۲۶ حضرت ابراہیمؑ کے دو مناظرے
- عاد عرب کے قدیم لوگ تھے
- ۱۲۷ دین ابراہیم کے کھلے امتیازات
- عادی وادی اور عاد ثانیہ
- ۱۲۸ توحید خالص، ہجرت، قربانی
- ان کا علاقہ حضرت نوح کے شمال میں تھا
- ۱۲۹ حضرت ابراہیمؑ پر صحیفوں کا نزول

- حضرت ابراہیم کی ہجرت ۱۱۶ تمام بنی اسرائیل کے جدا علی ۱۲۶
- مصر کے حکمران کا بیویوں کو روکنا ۱۱۷ عیص اور یعقوب ۱۲۷
- شاہ مصر کی بیٹی ہجرہ خدمت کے لیے ۱۱۸ عیص اپنے چچا کے ہاں عرب چلے گئے ۱۲۸
- حضرت ابراہیم کی تین بیویاں ۱۱۹ حضرت یعقوب کے علم و یقین ۱۲۹
- حضرت ابراہیم کا علم و یقین ۱۲۰ حضرت یعقوب کے علم کی تعریف ۱۳۰
- حضرت ابراہیم علم مناظرہ کے امام ہوئے ۱۲۱ اولوالاہدی والابصار میں آپ کا ذکر ۱۳۱
- حضرت ابراہیم کے دو بیٹے اور ایک بھتیجا ۱۲۲ حضرت یعقوب کا وسیع سلسلہ اولاد ۱۳۲
- حضرت لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجا تھے ۱۲۳ قرآن میں آل یعقوب کا ذکر ۱۳۳
- قوم لوط پر عذاب ۱۲۴ انبیاء کی وراثت علم میں ملتی ہے ۱۳۴
- حضرت لوط ایک زبردست پناہ گاہ میں ۱۲۵ حضرت یعقوب کی اولاد و اولاد ۱۳۵
- حضرت اسماعیل علیہ السلام ۱۲۶ حضرت یوسف علیہ السلام ۱۳۶
- آپ کی پیدائش کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر ۱۲۷ سلسلہ نبوت حضرت یوسف پر رک گیا ۱۳۷
- کیا باندیوں سے بھی کبھی سردار پیدا ہوتے ہیں ۱۲۸ لیکن نبوت دوسرے سلسلوں میں چلی ۱۳۸
- حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری ۱۲۹ یہ اس لیے بھی کہ آل فرعون کو تسلی رہے ۱۳۹
- حضرت اسماعیل تعمیر کعبہ میں باپ کے ساتھ ۱۳۰ حضرت یوسف کے معجزات کا ذکر قرآن میں ۱۴۰
- حضرت اسحق علیہ السلام ۱۳۱ نمایاں نہیں صرف ان کی حکایت ہے ۱۴۱
- ان کی پیدائش پر حضرت ابراہیم کی عمر سو سال کی تھی ۱۳۲ فلسطین اور مصر میں تاریخی ربط ۱۴۲
- حضرت اسماعیل اور حضرت اسحق کا تاریخی شرف ۱۳۳ حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ۱۴۳
- دوروں کے لیے بشارتیں مختلف الفاظ میں ۱۳۴ مصر میں حضرت یوسف پر کیا حالات گزرے ۱۴۴
- حضرت موسیٰ کی والدہ کو بتا دیا گیا تھا ۱۳۵ عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف ۱۴۵
- کہ تیرا یہ بچہ نبی ہوگا ۱۳۶ ایک آزمائش میں ۱۴۶
- حضرت یعقوب علیہ السلام ۱۳۷ معصیت پر جیل کی زندگی کو ترجیح دی ۱۴۷

- دو قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کا تعبیر دینا ۱۳۳ مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت
 بادشاہ کا خواب اور تعبیر کے لیے یوسف کی تلاش ۱۳۴ حضرت یوسف نے جانشین اسرائیلیوں
 علم کی غفلت کے آگے کسی کی نہیں چلتی " سے نہ بنایا مصریوں سے بنایا۔ {
 حضرت یوسف ایک با اختیار حکمران کی حیثیت سے ۱۳۵ مصر کی حکومت پھر فرعون کے پاس
 حضرت یوسف کے بھائی مصر کے دربار میں " مصر میں دین ابراہیم کا پورا تعارف تھا
 کنعان میں حضرت یعقوب پر کیا گزری ۱۳۶ حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک قبیلے کا قتل
 حضرت یوسف کی اللہ کے حضور حاضری اور شکر ۱۳۷ حضرت موسیٰ ابھی نبوت پر فائز نہ تھے
 بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے حاضری ۱۳۸ حضرت موسیٰ کی اہل مدین میں شادی
 حضرت یوسف کا کرتے کا معجزہ " اور مصر والیسی۔ { ۱۳۹
 ۱۱. حضرت شعیب علیہ السلام حضرت موسیٰ اس سفر میں فائز نبوت
 حضرت ابراہیم کی نسل بنو قنورہ سے تھے " حضرت موسیٰ کی حضرت ہارون کے لیے دُعا
 حضرت شعیب کی بعثت مدین میں " حضرت موسیٰ اور ہارون فرعون کے دربار میں
 مدین حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام تھا " بنو اسرائیل ہجر قنزم کو عبور کر گئے
 ناپ تول میں کمی کرنے کے خلاف تبلیغ " میابان سے فلسطین لوٹنے کی تحریک ۱۴۵
 حضرت شعیب کا خطاب اصحاب ایک سے " حضرت موسیٰ کی وفات اور جانشین یوشع
 اہل مدین کا عقیدہ کہ شریعہ نہیں ہو سکتا " یوشع بن نون حضرت یوسف کی اولاد سے
 اس قوم پر زلزلے کا عذاب " ۱۴۱ یوشع بن نون کے جانشین حزقیل
 ابراہیم کے سائبان میں آگ کا عذاب " ۱۴۲ حضرت داؤد علیہ السلام
 حضرت موسیٰ اہل مدین کے ہاں ۶ ہفتے " یہ یعقوب کے بیٹے یہودا کی اولاد میں سے تھے
 حضرت موسیٰ علیہ السلام ۱۴۳ حضرت شمعون کے عہد میں جالوت کا قتل
 حضرت موسیٰ لاوی بن یعقوب کے { یہ مکرہ حضرت داؤد نے فتح کیا
 خاندان مصر " پھر اللہ نے ان کو نبوت دی
 حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قامر " نبوت اور حکومت دونوں ملیں

- ۱۵۸ جنت کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر
- ۱۴۶ آدم کی خلافت حضرت داؤد پر ظاہر ہوئی
- ۱۴۷ حضرت داؤد کو فضل الخطاب کی عطا
- ۱۴۸ حضرت داؤد کی حدود سلطنت
- ۱۴۹ حضور نے ملین داؤد کی تعریف فرمائی
- ۱۵۰ حضرت داؤد کی زبان سے زبور کا ختم
- ۱۵۱ حضور سے اس ختم کی روایت
- ۱۵۲ زبور کس پیرایہ کی کتاب ہے
- ۱۵۳ تورات کس پایہ کی کتاب تھی
- ۱۵۴ حضرت داؤد کے علم کی شان
- ۱۵۵ لوہے کے مزم ہو جانے کا معجزہ
- ۱۵۶ حضرت داؤد کے فضل خصومات
- ۱۵۷ شرکار کا کس طرح ایک دوسرے پر چڑھتے ہیں
- ۱۵۸ حضرت داؤد علیہ السلام پر ابتلا کی گھڑی
- ۱۵۹ حضرت یونس علیہ السلام
- ۱۶۰ حضرت یونس علیہ السلام
- ۱۶۱ نیزا کی طرف بھیجے گئے
- ۱۶۲ قوم پر عذاب اترنے کی خبر
- ۱۶۳ عذاب اترنا مگر ان میں گھس نہ پایا
- ۱۶۴ قوم کی اس وقت کی توبہ قبول ہو گئی
- ۱۶۵ حضرت یونس کا بستی سے نکل پڑنا
- ۱۶۶ کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا
- ۱۶۷ حضرت یونس کا مچھلی کے پیٹ میں چلا جانا
- ۱۶۸ مچھلی کے پیٹ میں دنیوی زندگی قائم رہی
- ۱۶۹ مچھلی کے پیٹ میں بھی
- ۱۷۰ تسبیح و استغفار
- ۱۷۱ حضرت سلیمان کا ہوا پہ اڑتا تخت
- ۱۷۲ حضرت سلیمان کی دعا کہ جنت پر کسی
- ۱۷۳ اور کو حکومت نہ ملے
- ۱۷۴ حضرت سلیمان کا ملک سبا کی خبر پانا
- ۱۷۵ حضرت سلیمان کا ملک بلقیس کے نام خط
- ۱۷۶ تخت بلقیس کا بلقیس سے پہلے چلا آنا
- ۱۷۷ حضرت سلیمان نے چیرنڈیل کی ملکہ کی بات سُن لی
- ۱۷۸ چیرنڈیل تک کو علم ہے کہ سیغبر کے
- ۱۷۹ صحابہ کسی پر زیادتی نہ کر سکیں گے

نہجی کا انہیں کتلے پر ڈال دینا
حضرت یونس یقین کے درخت کا پردہ
اللہ کی طرف سے کالمین کی تربیت

حضرت عیسیٰ بن مریم

۱۶۳ عامورہ اور سدوم میں حضرت لوط
" حجاز کے شمال کی طرف حضرت شعیب
" اصحاب ایکہ اور اصحاب مدین ایک ہیں
" اصحاب ایکہ پر چیخ کا عذاب
۱۶۹ " ۲۔ اصحاب القریہ
" ۱۶۰

آپ کے لیے آپ کے پورے خاندان کا ذکر
آپ کے پورے وقائع حیات ابھی واقع نہیں ہوئے
آپ قیامت کی ایک نشانی ٹھہرائے گئے
دنیا میں وقائع حیات اس طرح گزرے
بلا باپ پیدائش اور مال کی گود میں کلام کرنا
بن باپ ہونے میں حضرت عیسیٰ سے مشابہت
آپ پر انجیل کیسے اُتری
آپ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت ملی
آپ سولی نہ دیئے گئے تھے
آپ جب عنقریب سے آسمان پر اٹھائے گئے
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اللہ کے حضور مکالمہ

اصحاب القرآن

سورہ یسین میں ان کا ذکر
ان پر بھی چیخ کا عذاب اُترا
ایک نکتہ یاد رکھنے کے لائق
نقطہ رسولوں کے مختلف محل
تورات کو لے کر چلنے والے رسول
اصحاب قریہ کے ذکر میں نصیحت
بشریت اور رسالت میں تنافی نہیں
ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ بنیادی امور ہیں
۱۶۲ " ۳۔ اصحاب السبت
" تورات کے حوالہ سے
" یہ قوم دریا کے کنارے آباد تھی
" پھیلوں کی آزمائش میں
" اس سببی کا نام ملے تھا
۱۶۳ " ایک غور طلب بات
" دوسری غور طلب بات
۱۶۵ " صدقوں کے مسخ ہونے کا بیان
" تیسری غور طلب بات
۱۶۸ " ۴۔ اصحاب الرس

قومیں اصحاب کے نام سے
جیسے اصحاب افیل، اصحاب الامتداد
شخصیات کا ذکر

شام اور فلسطین میں حضرت اسحق
عرب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام

مثال القرآن

۱۸۵

۱۴۶

یہ ایک پرانی قوم گمراہی ہے

"

پیغمبر کو کنوئیں میں بند کیا

"

مشالوں کی افادیت

۱۴۷

۵۔ اصحاب الکہف

"

مشالوں سے سبق لینے کا حکم

۱۴۸

انہیں اصحاب الرقیم بھی کہا گیا ہے

"

قرآن اسی راہ سے آسان ہوتا ہے

۱۴۹

یہ تین سو سال سوئے رہے

"

مشالوں کا مقصد تطری چیزوں کو

"

بیزیر کھائے پیئے یہ وہاں زندہ رہے

۱۸۹

{ محسوس کرو کھاتا ہے

"

یہ زندگی محض فضل خداوندی سے تھی

"

۱۔ ایمان کی ایک واضح مثال

"

۶۔ اصحاب الحجر

۱۸۷

مومنین کا ایک اپنا وجود قائم ہو

"

یہ قوم شہود کا دو سر نام ہے

"

۲۔ اہل تشلیث کے لیے ایک واضح مثال

۱۸۰

قدار بن سالف نے حضرت صالح کی

"

حضرت عیسیٰ اور آدم میں مشابہت

"

اونٹنی کی کو پیچیں کاٹیں

"

۳۔ منافقین کی مثال

۱۸۱

۷۔ اصحاب الجنۃ

جیسے کوئی اندھا ایک روشن باتوں میں بیٹھا ہو ۱۸۸

"

جبر کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا

"

۴۔ منافقین کی ایک اور مثال

"

ایک جھکڑ آیا اور باغ برباد

"

۵۔ کمزور تدبیروں سے اپنے آپ کو بچانا

۱۸۲

۸۔ اصحاب الاخذود

۱۸۹

۵۔ حق اور باطل کی ایک مثال

"

یہ حضرت عیسیٰ کے بعد کے لوگ ہیں

۱۹۰

جھاگ کا اُبال محض ایک وقتی چیز ہے

۱۸۳

انہوں نے مسلمانوں کو آگ میں جلایا

"

۶۔ حق اور باطل کی ایک اور مثال

"

ایک جادوگر اور ایک درویش

۱۹۱

حق کی جڑیں بہت گہری ہیں

"

لڑکے کو وہ مار نہ سکے

"

باطل ایک اکھڑ اور خست ہے جسے ٹھہراؤ نہیں

"

لڑکے نے پھر خود ہی ایک راہ بنائی

"

۷۔ دنیا کی زندگی کی ایک مثال

۱۸۴

۹۔ اصحاب الفیل

"

آسمان سے پانی برسا اور زمین آباد ہوئی

"

ابرہہ کا لشکر جو کعبہ گرانے آیا

۱۹۲

جب حکم الہی ہوا سب کچھ جاتا رہا

"

یہ حبشہ کی طرف سے مین کا حاکم تھا

- ۸۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۲ گدھے نے کتابیں اٹھا رکھی ہوں ۱۹۶
- ۹۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۳ فضل بہار آنے سے پہلے چور چور ۱۹۷
- ۱۰۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۴ دنیائی زندگی اول ایک کھیل پھر تماشا ۱۹۸
- ۱۱۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۵ پھر بناؤ سنگار اور مالی واد لاد کی بڑائی ۱۹۹
- ۱۲۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۶ یہ محض ایک دھوکہ ہے ۲۰۰
- ۱۳۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ اپنے بنائے معبود کیا بنا سکتے ہیں؟ ۲۰۱
- ۱۴۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ کبھی کا پر تک نہیں بنا سکتے ۲۰۲
- ۱۵۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ کبھی کی اٹھائی چیز واپس نہیں لا سکتے ۲۰۳
- ۱۶۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ حضرت میثی خود پرندے نہ اڑتے تھے ۲۰۴
- ۱۷۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ وہ صرف صورت بناتے تھے جان خدا ڈالتا تھا ۲۰۵
- ۱۸۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ ۱۱۔ بکڑی کے جالے کی مثال ۱۹۵
- ۱۹۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ مشرکین نہایت کمزور موقف اختیار کیے بیٹھے ہیں ۲۰۰
- ۲۰۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ ۱۲۔ آخرت پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال ۲۰۱
- ۲۱۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ مثل السور ہے اور اللہ کی شان بہت ادا پر ہے ۲۰۲
- ۲۲۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ اب ان بُری مثالوں کو سُنیے ۲۰۳
- ۲۳۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ اندھے بہرے اور گم ہنگے ۲۰۴
- ۲۴۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ فریقین کی مثال۔ یہ کبھی برابر نہیں ہو سکتے ۲۰۵
- ۲۵۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ اندھا اور دیکھنے والا ۲۰۶
- ۲۶۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ بھرا اور سٹنے والا ۲۰۷
- ۲۷۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ زندہ اور مُردہ ۲۰۸
- ۲۸۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۷ گدھے پر کتا ۲۰۹
- ۲۹۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۸ ۱۳۔ علماء سور کی مثال ۲۱۰
- ۳۰۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۹ یہاں وزن کُشش زمین سے بنتا ہے ۲۱۱

قیامت کے بعد وزن کا یہ پیمانہ نہ رہے گا
دینا میں کیے خود ساختہ اعمال حساب کے
دن وزن نہ دے سکیں گے۔

اصطلاحات القرآن

۲۰۳

زمانہ نبشت کے عرب الفاظ کے تھمیدوں
سے نا آشنا تھے۔

۲۰۴

رومی اور ایرانی اثرات کے الفاظ میں بخشیں چلیں

۲۰۵

۱۰ ایمان لغوی اور اصطلاحی معنی

۲۰۶

ایمان کی شرعی حقیقت

۲۰۷

ایمان تقدیرت بالرسالت کا نام ہے

۲۰۸

ایمان اور کفر کے اپنے اپنے احکام ہیں

۲۰۹

ایمان کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات

۲۱۰

حقیقت معلوم ہو جانے کے تو علامات کا

۲۱۱

اعتبار نہیں رہتا۔

۲۱۲

قرآن کریم میں اعمال کو بھی ایمان کہا گیا ہے

۲۱۳

کبھی ایمان کے مراد ایمان کی تفصیل ہوتی ہیں

۲۱۴

حدیث کی روشنی میں ایمان کا معنی

۲۱۵

ایمان اور اسلام

۲۱۶

ایمان کو ضرور دل تک محدود نہیں رکھا جاسکتا

۲۱۷

۲۔ کفر کی حقیقت

۲۱۸

لغوی معنی چھپانے اور انکار کے ہیں

کفران نعمت کا لفظ ناشکری کے معنی میں ۲۰۸

قرآن میں لفظ کفر لغوی معنی میں بھی آیا ہے

کفر کی شرعی حقیقت کیا ہے؟

کفر عناد و اہویا الحاد و حکم ایک ہے

عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں

امام محمد کے بیان میں ایمان کی حقیقت ۲۰۹

۳۔ دین کی حقیقت

یہ لفظ اپنے لغوی معنی میں

کبھی یہ اپنے اصل معنی پر مع جملہ تفصیلات کے

دین کے اپنے اجزاء نہیں یہ بسیط شئی ہے

اجزاء کی آپس میں برابر کی نسبت ہوتی ہے ۲۱۰

تفصیلاً اور تفصیلاً بنزله فردوع کے ہیں

دین میں قوت ضعف تو آتا ہے کمی بیشی نہیں

دین کے لغوی معنی بھگنے اور ماتحت

ہونے کے ہیں۔

قرآن میں اس لفظ کا لغوی استعمال

الوصیہ لغوی کا بیان ۲۱۱

حافظ ابن جریر کا بیان

دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی بیان

دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ ایک رہا ہے ۲۱۲

حدیث سے اس کی شہادت

ابو حیان اندلسی کا بیان

امام فخر الدین رازی کا بیان

- ۲۲۴ پہلے لوگوں میں زیادہ اہل جنت
 ۲۱۳ نفاق کے اثرات و ثمرات نماز کی حقیقت نہیں
 ۲۱۴ دین اور اس کے تقاضے
 ۲۱۵ ایمان بچانے کے لیے غصہ نہ کوشش
 ۲۱۵ م۔ دین کا غلط تصور
 ۲۱۵ دین ایک نظام نہیں ایک حقیقت ہے
 ۲۱۶ دین کے مختلف پہلوؤں کو جوڑنا ایک نظام ہے
 ۲۱۶ اقامت شریعت اور اقامت دین میں فرق
 ۲۱۶ دین کا صحیح تصور (ایک نقشہ کی صورت میں)
 ۲۱۶ ایک سوال
 ۲۱۶ جو کام خاص حالات میں مسلمانوں کے ذمہ ہیں کیا ان
 ۲۱۶ حالات کا پیدا کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے۔
 ۲۱۶ ۵۔ نفاق
 ۲۱۶ نفاق اعتقادی اسلام کو دل سے نہ مانتا ہے
 ۲۱۸ صحابہ کی جماعت ایمان کا معیار ہو چکی تھی
 ۲۱۹ منافقوں کی اصولی علامات
 ۲۱۹ ۱۔ وہ دو پر عروج میں مسلمانوں میں گھسے ہوں
 ۲۱۹ ۲۔ وہ کہہ کر پُر آشوب زندگی میں نہ ملے ہوں
 ۲۱۹ ۳۔ وہ مال خرچ کرنے سے پورے گریزاں ہیں
 ۲۲۰ ۴۔ وہ امر بالمعروف میں برابر کوشاں رہیں
 ۲۲۰ ابن مسیح بھرائی کی شہادت
 ۲۲۳ ۶۔ اظہار رسالت
 ۲۲۳ ایک کامیاب رسالت
 ۲۲۳ بعد کی گھڑی آپ کے لیے پہلی سے بہتر
 ۲۲۴ پہلے لوگوں میں زیادہ اہل جنت
 ۲۱۴ رسولوں کے لیے غالب آنے کا وعدہ
 ۲۱۴ اللہ کا شکر کامیاب ہو کر رہے گا
 ۲۱۵ رسولوں کو دنیا میں بھی فلیہ ملتا ہے
 ۲۱۵ منافق بھی انجام کار ناکام ہو کر رہیں گے
 ۲۱۶ ۷۔ کتاب
 ۲۱۶ کتاب لوح محفوظ کے معنی میں
 ۲۱۶ کتاب سے مراد قرآن کریم
 ۲۱۶ کتاب سے کبھی مراد ایک سورت
 ۲۱۶ کتاب سے مراد تورات اور انجیل
 ۲۱۶ ۸۔ آیت
 ۲۱۶ قرآن کریم کے فقرے اور جملے
 ۲۱۶ قدرت کے کھلے نشان
 ۲۱۶ معجزات کو بھی آیات کہتے ہیں
 ۲۲۱ ۹۔ تعلیم خاص
 ۲۲۱ ۱۰۔ تخصیص عام
 ۲۲۲ ۱۱۔ برہان۔ دلیل۔ معجزہ
 ۲۲۳ ۱۲۔ کذک اور کما
 ۲۲۳ ۱۳۔ آمل اور اہلبیت
 ۲۲۵ ۱۴۔ الم تر کے معنی
 ۲۲۶ ۱۵۔ اتنا
 ۲۲۶ ۱۶۔ ثم اور داد عاطفہ
 ۲۲۶ ۱۷۔ حذف کی مختلف صورتیں

- ۱۸۔ ابدال کے مختلف حالات ۲۳۸
- ۱۹۔ اختلاف کے مختلف معمولین ۲۳۰
- ۲۰۔ فعل کا تعلق صرف ایک معمول سے {
اور دوسرے معمول کا فعل محذوف۔
- ۱۔ ولہ ما سکن فی اللیل والنہار ۲۴۱
- ۲۔ ان اراد ان یملک المسمی بن مریم دامہ سکون رات کے ساتھ مخصوص ہے ۲۴۲
- ۳۔ اتمہ فعل یہ تک کے تحت نہیں
- ۴۔ تاکید تکبیر کی ایک اور مثال ۲۴۳
- ۵۔ مفعول مع کی چند اور مثالیں ۲۴۴
- ۶۔ عبادت اصطلاحی معنی میں ۲۴۸
- عبدیت اور عبودیت کے معنی ۲۵۱
- شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا بیان ۲۵۲
- عبادت میں توجہ ساری مخلوق کے لیے ۲۵۳
- محدث کبیر طاعلی قاری کا بیان ۲۵۴
- ۲۱۔ لاجناح علیکھ کا ایک استعمال ۲۵۵
- منفا اور مردہ کے درمیان دوڑنا ۲۵۶
- ان پتھروں کی تنظیم کے لیے نہیں۔ {
- ۲۲۔ فی کولام کے معنی میں نہ لینے کی غلطی ۲۵۷
- ۲۳۔ فی کے مختلف قرآنی اطلاقات ۲۵۱
- ۲۴۔ ماہی اور مضارع کے مختلف مورد ۲۵۲
- ۲۵۔ قرآن میں لفظ لعل کی حقیقت ۲۵۳
- مختلف تراجم قرآن**
- ۱۔ قرآن ترجمہ کرنے کے جواز کا فتوے ۲۵۴
- ۲۔ علماء ہند کی ترجمہ میں سبقت عملی ۲۵۵
- ۳۔ علماء عرب میں اختلافات رسچے ۲۵۶
- ۴۔ ترجمہ میں صحت ترکیب اور الفاظ کی مناسبت ۲۵۷
- ۵۔ غلط ترجمہ کس طرح ہوتا ہے اور اس کے نتائج ۲۵۸
- ۶۔ ترجمہ میں غلطی کر جانے کی مثالیں ۲۵۹
- ۱۔ استہزاء اور دوس کی کسی اچھے معنی میں نہیں ۲۶۰
- ۲۔ عربی میں بطور مشاکلت اللہ کے لیے ۲۶۱
- ۳۔ اردو ترجمہ ہنسی کرتا ہے ہو سکتا ہے ۲۶۲
- ۴۔ استہزاء کرتا ہے نہیں ہو سکتا ۲۶۳
- ۵۔ سورۃ فاتحہ میں غیر المغضوب کا محل ۲۶۴
- ۶۔ یہ الذین انعمت کا بدل ہے یا صفت ۲۶۵
- ۷۔ مولانا محمد جو ناگر دہلی کا غلط ترجمہ ۲۶۶
- ۸۔ مولانا احمد رضا خاں اس کی پیروی میں ۲۶۷
- ۹۔ ۳ بشکرانے کا جاوہر ذبح نہ کر سکنے والا {
- اپنے سات روزے کہاں رکھے۔ ۲۶۸
- ۱۰۔ اذ ار جعتہ کا معنی فقہ حنفی میں ۲۶۹
- ۱۱۔ اذ ار جعتہ کا معنی کنز الایمان میں ۲۷۰

- ۲۵۷ سورۃ فاتحہ کے قرآن مجید ہونے کا اقرار
مولانا محمد جوناگڑھی کا غلط ترجمہ
- ۲۵۸ سورۃ فاتحہ قرآن کی رو سے قرآن عظیم ہے
غلط ترجمہ کا ایک پس منظر ایک ملکی غرض ہے
- ۵۔ بالآخرۃ کا ترجمہ
وحی کی صرف دو قسمیں ہیں
مرزا محمود کی تحریف
قادیانی تحریف کا پس منظر
- پہلے ترجمہ میں اختلاف ہوتا ہے
پھر تفسیر میں اختلاف بنتا ہے۔
- ### تفسیر القرآن
- ۲۵۹ تفسیر کی ضرورت پر پانچ قرآن شہادتیں
۱۔ تبیین حضورؐ کا۔ اور تفکر صحابہؓ کا
تفکر تبیین کی روشنی میں ہو
- ۲۔ الفاظ کا اختلاف تبیین سے ہی ختم ہوتا ہے
- ۳۔ جمع قرآن اور بیان قرآن کی الہی ذمہ داری
۴۔ تعلیم کتاب حضورؐ کے ذمہ لگائی گئی
- ۵۔ تلاوت اور تعلیم دو علیحدہ عمل ہیں
آنحضرتؐ اراکت ربانی سے تعلیم کتاب فرماتے تھے
- قرآن کریم میں امت کے لیے تدبیر و تفکر کا حکم
قرآن سے دو شہادتیں
- قرآن مجملعت کا فی ہوتا تو اس کی قساوت کہیں لگاتے
- ۲۵۷ عبد اللہ بن عمرؓ نے آٹھ سال میں سورۃ فاتحہ پڑھی ۲۶۱
۱۔ نام مجاہد نے حضرت ابن عباسؓ سے
تیس دفعہ قرآن پڑھا۔
- ۲۶۲ سورۃ البقرہ اور آل عمران پڑھنے ملے
۱۔ گے مکمل گئے۔
- ۲۵۸ حضورؐ دس آیات پڑھانے کے بعد ان پر عمل کھلا
جو اکابر صحابہؓ تفسیر قرآن کا مرجع بنے
- ۱۔ حضرت عثمان غنیؓ۔ حضرت علی المرتضیٰؓ
۲۔ عبد اللہ بن مسعودؓ۔ ۳۔ عبد اللہ بن عباسؓ
۵۔ زید بن ثابتؓ۔ ۵۔ ابی بن کعبؓ
- حضرت ابن عباسؓ کا راوی علی بن ابی طلحہ
تفسیر قرآن کے دومرکز مکہ مکرمہ اور کوفہ
- ۲۶۰ مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پانچ شاگرد
کوفہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ کے چار شاگرد
- تابعین نے صحابہؓ سے ہر طرح سنت کا علم پایا
تفسیر قرآن بھی انہوں نے انہیں سے سیکھی۔
- ۲۶۲ تبع تابعین کے فوجیل القدر مفسرین
تیسری صدی ہجری میں تفسیر ابن جریر لکھی گئی
- تفسیر ابن عباسؓ ان کے بعد جمع کی گئی
علم تفسیر سے مراد قرآن کی بات کو کھولنا ہے
- ۲۶۵ علم تفسیر ابن خیاض اندلسی کے بیان میں
قرآن کی علم کے مختلف شعبوں میں تقسیم
- ۱۔ پڑھنے میں قرأت نزول کے سات پیرائے

- ۲۵۰ تاوایل کا معنی علامہ خازن کے ہاں
- ۲۵۱ تفسیر بالرای کسے کہتے ہیں
- ۲۵۲ قرآن میں رلے سے بات کہنا صحیح بھی ہو {
تو اس میں اپنے نفس کا دخل ہے۔
- ۲۵۳ باطنیہ اور خوارج تفسیر بالرای کہتے رہے
- ۲۵۴ حضرت مولانا نور شاہ کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
- ۲۵۵ حضرت علامہ طاہر گجراتی کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
- ۲۵۶ تفسیر بالرای کی چند مثالیں
۱. عالم ارواح کے خطاب کو یہاں کا خطاب ٹھہرانا
۲. حضرت یرم کے ہاں تبریل بھیجے ہوئے آئے تھے
۳. صوفیاء کرام کے لطائف اور محمدین {
کی تاویل میں فرق
- ۲۵۷ تفسیر بالرای کے پانچ وجوہ
- ۲۵۸ قرآن پورے کا پورا متشابہ ہے
- ۲۵۹ قرآن کی مراد بتلانا آسمانی حق ہے {
اپنی مرضی کی بات نہیں۔
- ۲۶۰ قرآن کی آیات کی مختلف انواع
۱. وہ آیات جواز خود واضح المراد ہوں
- دس مثالیں
۲. وہ آیات جو کلیات اور اشباہ
و امثال کے درجہ میں ہیں
۳. امثال قرآن کو صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں
- ۲۶۱ مدلولات میں علم لغت اور قواعد عربیت
۳. الفاظ کے افرادی احکام میں علم صرف
۴. الفاظ کے ترکیبی احکام میں علم نحو
۵. تنہات میں ناسخ و منسوخ عام و خاص
- محکم و متشابہہ اور قصص احکام
- تنہات وہ ہیں جو قرآن کی تفہیم کو پورا کریں
- متقدمین کے ہاں انہی تنہات کو علم تفسیر کہتے تھے
- ابو المنصور ماتریدی تفسیر میں نکتہ یقین کے طالب
- علم تفسیر علامہ سیوطی کے الفاظ میں
- ضرورت تفسیر بقول حضرت شاہ عبدالعزیز
- تاویل قریب۔ تاویل بعید اور تحریف میں خالصے
- سفر اور سفر ایک معنی میں
- والصبح اذا اسفر میں اسفار کا بیان
- تفسیر اور تاویل کے لغوی معنی
- حدیث میں تاویل قرآن اور تنزیل قرآن کا ذکر
- علامہ راجب تفسیر میں صرف
- مفردات لاتے ہیں۔
- علامہ ابو نصر قشیری کی رائے
- لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں
- الاعتبار والتاویل
- آنحضرت نے قرآن کی تلاوت اور تاویل میں
- فرق بیان فرمایا۔ یہ علماء سے ہی مل سکے گا۔
- تاویل سے حضور کا منقول ہونا ضروری نہیں

- ۲۸۹ بہشتیہ بات انہیں حکمت کے تابع رکھا جائے
ان کی مراد پالینے کو بھی تاویل کہتے ہیں۔
- ۲۹۰ وہ آیات جن میں قصص اور اقوام سابقہ کا بیان
قرآن میں خبر دی گئی کہ اس میں الحاد کرنا بے معنی ہو گئے
- صحیح مفسر بننے کی چودہ شرطیں
- ۲۸۱ پسند ہوں شرط علم موسبت زبانی ہے
عوام کے لیے قرآن میں راہِ عمل
- ۲۸۲ تفسیر قرآن کے پانچ اصول
تفسیر قرآن کی ضرورت
- ۲۸۳ ایک شیعہ اور اس کا جواب
گنتی کی آیات لامحدود ضرورت کو کیسے حل کریں
- ۲۸۴ علماء میں علمی تیقظ اور ملکہ اجتہاد پیدا ہوا
تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت
- ۲۸۵ سلف میں تفسیر میں بہت کم اختلاف ہوا ہے
وہ تنوع کا اختلاف ہے نہ کہ تضاد کا۔
- چند مثالیں
- ۲۸۶ صراطِ مستقیم کے مختلف معنی
۲. کو فرق کے مختلف معنی
۳. ذکر سے کیا کیا مراد ہو سکتا ہے
- ۲۸۷ ان تمام وجوہ میں مسمیٰ ایک ہی رہے گا
اختلاف کی ایک اور قسم
- ۲۸۸ کسی حکم عام کے ایک دفع کی نشاندہی
اسی حکم عام کے تحت دوسری نوع کی نشاندہی
- ۲۸۹ ۴۔ منہج سابق بالخیرات میں سابق کے معنی
۱۔ جو اول وقت نماز پڑھتا ہے
- ۲۔ جو واجبات کے ساتھ مستحبات کا بھی پابند ہے
ظالم لنفسہ اور مقصد کے مختلف معنی
- یہ تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں
- ۲۹۰ موارِد نزول میں اختلاف کی حقیقت
اسباب نزول میں تقدیم کی روش کو
- ۲۹۱ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا استقرار محال ہے
اور تابعین کے کلام سے۔
- ۲۹۲ ابن تیمیہ کا بیان کہ اس میں وسعت کا فرق ہے
شان نزول اور موارِد نزول میں فرق
- ۲۹۳ العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد
حافظ ابن وقیق العید کی شہادت
- ۲۹۴ حضور کی بیان قرآن کی ذمہ داری
دو تابعین کے پہلے اٹھا رہے مفسر
- ۲۹۵ تفسیر قرآن کے اجزاء بصورتِ روایت آگے چلے
عربی دانوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی؟
- ۲۹۶ تفسیر قرآن میں لغت کو ثانوی درجہ حاصل ہے
شیخ عبد القادر جرجانی کی شہادت
- ۲۹۷ امام سخر علامہ صمعی کا بیان
علامہ راضی اصفہانی کا بیان
- ۲۹۸ تفسیری صدی کے نامور مفسرین

۳۰۲ علماء کی سولہ تفسیرات

۳۰۵ آزادی قلم کی نو تفسیرات

۳۰۶ شیعہ تفاسیر عربی اور فارسی ۱۲

۳۰۷ شیعہ تفاسیر (اردو) ۲

قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

۳۰۹ قرآن پاک کے منظوم تراجم و تفاسیر

علاج بالقرآن

۲۱۳ قرآن پاک صرف علم کا خزانہ نہیں

قرآن پاک کی وجہ اعجاز کئی ہیں

قرآن پاک میں علم مخفی کے کئی تار

قرآن انسان کی زبان سے نکلے

تو عجیب یہ کلام اللہ ہے

علم کتاب کی معتقین احاطہ انسانی میں محدود نہیں

۳۱۳ زمین بسبستی ہے یا زمانہ ستمنا ہے

جنت کی قربت پرواز

۳۱۵ قرآن پاک کا اثر شفا

قرآن پاک کی آیت شفا

قرآن پاک کے اثر سے بدنی صحت

آیت شفا سے صحابہؓ نے کیا جانا

۳۱۶ حضرت ابو سعید الخدریؓ کا عمل

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کا عمل

حافظ ابن قیمؒ کا ایک تجزیہ

۲۹۵ چوتھی صدی کے نامور مفسرین

پانچویں صدی کے نامور مفسرین

۲۹۶ چھٹی صدی کے نامور مفسرین

ساتویں آٹھویں نویں اور دسویں صدی کے مفسرین

گیارہویں اور بارہویں صدی کے مفسرین

۲۹۸ مختلف انواع میں تفسیریں لکھنے والے

۱ ترکیب کلام، ادب و عربیت اور نحو میں :-

تفسیر جلالین، سیفادوی، کشاف، مدارک

المفردات، ابوالاسود، بحر محیط

۲ فقہی مسائل اور استخراج احکام میں :-

۲۹۹ احکام القرآن جصاص، زاری، داہن، عربی مالکی

تفسیرات احمدیہ، تفسیر مظہری، احکام القرآن

۳ جو تفاسیر روایتی پہلو میں متنازع ہیں

ابن جریر، معالم التنزیل، بحر محیط

تفسیر کبیر، تفسیر قطبی، غازن، ابن کثیر

تفسیر مظہری، فتح القدیر، روح البیان

۴ جو تفاسیر جامعیت میں مرجع ہیں

جیسے روح المعانی

اردو تفاسیر

موضع القرآن، مواہب الرحمن، فتح المنان

الاکسیر الاعظم، تفسیر قاضی، تفسیر رونی

عمدة البیان، ترجمان القرآن، نواب صدیق حسن

چودہویں صدی میں اردو تفاسیر کی خدمات

- ۳۲۲ امراض کبھی خوراک کی بے اعتدالی سے ۳۱۶ بدنی علاج کے متعدد دیرپائے
- ۳۱۷ علم خفی کی تاثیر عملی دیکھی گئی ۳۱۷ جادو علم خفی ہے مگر اس کی تاثیر عملی دیکھی گئی
- ۳۲۳ علامہ معینی کا بیان ۳۱۸ خاوند بیری میں تفریق پیدا کرنے کا مفی عمل
- ۳۲۴ علامہ مناوی کا بیان ۳۱۹ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا کتاب اللہ سے عمل
- ۳۲۵ پہنے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات ۳۲۰ حضرت امام محمدؒ کی شہادت
- ۳۲۶ حضرت یوسفؑ نے بھائیوں کو اپنی قمیص دی ۳۲۱ سانپ کے ڈسنے کا قرآن سے علاج
- ۳۲۷ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ۳۲۲ اس علاج پر اجرت کا طلب کیا جانا
- ۳۲۸ ہر ایت کا ایک ظہر اور ایک لہن ۳۲۳ صحیح بخاری کا باب النقی بالقرآن والمعوذات
- ۳۲۹ اصحاب کہف کے چند خرق عادت امور ۳۲۴ صحیح مسلم کا باب جواز اخذ اللہ علی الرقیہ
- ۳۳۰ حضرت خضرؑ کے اسرار علم ۳۲۵ علی الاطلاق قرآن پاک سے علاج
- ۳۳۱ سورۃ کہف کے اسرار اور دجال پران کی مار ۳۲۶ حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت
- ۳۳۲ حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت ۳۲۷ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شہادت
- ۳۳۳ اگر قرآن سے پہاڑ چلنے لگتے ۳۲۸ ۲ حضرت کا حضرت ابوسہرہؓ کو دم کرنا
- ۳۳۴ اور مرنے اس سے بول پڑتے ۳۲۹ حضرت شیخ عبدالغنی محدث دہلوی کی شہادت
- ۳۳۵ شیخ الاسلام کا ایمان افزہ بیان ۳۳۰ جن مصلحتوں پر جنات یا جادو کا اثر ہوا
- ۳۳۶ دوا کو چھوڑ کر روحانی علاج کے درپے ہونا ۳۳۱ یہود جادو کے عمل میں بہت ماہر تھے
- ۳۳۷ حضرت جابرؓ کی روایت بکری دار دوا ۳۳۲ حضرت کعب احبارؓ کا اپنے تختہ کا عمل
- ۳۳۸ دم اور تعویذ میں فرق ۳۳۳ حضورؐ نے معراج کی رات ایک بڑا جن دیکھا
- ۳۳۹ قرآن کریم اور کتاب میں فرق ۳۳۴ اس کے ہاتھ میں ایک شعلہ تھا
- ۳۴۰ علاج بالقرآن دم اور تعویذات سے ۳۳۵ یہ شعلہ کیسے بجھتا ہے
- ۳۴۱ تعویذ میں روحانی اثرات ۳۳۶ دم اور دوا میں فرق
- ۳۴۲ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا عمل ۳۳۷ امراض کبھی باطنی انداز میں ہتے ہیں
- ۳۴۳ مجدد ماتہ دہم طاعی القاری کی شہادت ۳۳۸

مضامین القرآن

- ۳۲۹ ۱. کتاب القرآن
 " قرآن اس نے اپنے بندے پر اتارا
 ۳۲۲ قرآن سے عربیت جدا نہیں کی جاسکتی
 " قرآن کے قرآن میں کئی نام
 " قرآن کی ابدی حفاظت کا وعدہ
 " قرآن مشکل ہے یا آسان؟
 " کس زبان سے آسان کہا گیا؟
 " قرآن پر ایمان لانے کا بیان
 " فہم قرآن کے مختلف پیرائے
 ۳۳۵ آداب القرآن
 " ۲. کتاب الایمان
 " ایمان کی حقیقت
 " ایمان اور اسلام ایک
 " اسلام کبھی استلام کے معنی میں
 " ایمان کی کمی بیشی مقدار میں نہیں
 " قوت و ضعف میں ہے۔
 " ایمان میں کبھی عمل بھی آجاتا ہے
 " گناہ کبیرہ سے ایمان سے نہیں نکلتا
 " ایمان اور کفر میں کوئی واسطہ نہیں
 " ایمان کی علامات
 ۳۳۶ ۳. کتاب الکفر والاحاد

- ۳۲۸ دم میں کلمہ شکر کا نہ ہونا چاہیئے
 " فتادلے اجماع کا ایک حوالہ
 " ام المؤمنین حضرت حفصہ کا دم سیکھنا
 ۳۲۹ شیخ احمد عبدالرحمن البنا کا فتوے
 " ہاتھوں پر دم کرنا اور ہاتھوں کا بدن پر ملنا
 " ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی شہادت
 " محدث کبیر مولانا بدر عالم میرٹھی کی شہادت
 " نواب صدیق حسن خاں کی شہادت
 " کیا کافر کو دم کیا جاسکتا ہے؟
 ۳۳۰ مولانا شرف الدین دہلوی کی شہادت
 " حضرت جبریل کا حضورؐ کو دم کرنا
 " اجماع کے ہاں شکر الیفاط سے دم کا جواز
 ۳۳۱ روحانی علاج پر فیس مقرر کرنا
 " امام نووی کا جواز کا فتوے
 ۳۳۲ علاج اور تشریع میں فرق
 " علاج حالات کے پیش نظر ہوتا ہے
 " تشریع قانون کے تقاضوں کے تحت
 " فقہاء کی بات علاج و حکمت سے نہیں
 " قانون کے طور پر ہوتی ہے۔
 " صرفیہ کا عمل حل و حرمت میں سند نہیں
 " من احدث فی امرنا ہذا کی شرح
 ۳۳۲ صحابہؓ کے اجماع سے بسمل المؤمنین چلی
 " صحابہؓ کا اجماع موقوف غیر حق پر نہیں ہو سکتا

۳۳۹ شفاعت بھی اسی کے اذن سے

” علم محیط اور علیم خاصہ باری تعالیٰ

” انبیاء کی اپنے سے علیم غیب کی نفی

” ۲۔ حضرت سے علم شرعی نفی

” وقت قیامت کا علم صرف اسی کے پاس ۳۵۰

” ہر چیز کو دیکھنے والا وہی ایک ہے

” ہر جگہ حاضر و ناظر صرف وہی ایک ہے

” مافوق الاسباب اسی ایک کو پکارا جائے

” جو پیدا نہ کر سکے وہ پکارا نہ جائے

” جو رزق نہ دے سکے پکارا نہ جائے

” اللہ کے سوا کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا

” جس پر موت نہیں پکارنے کے لائق وہی ایک ہے

” مشرکین کا عقیدہ توحید ۳۵۱

” بڑا خدا ایک ہے پھر لے اس کی عقل سے میں

” مشرکوں کی عبادت کیا تھی؟ پیکار

” بتوں کی پوجا صرف اس لیے تھی کہ ان

” کے بزرگ انہیں خدا کے قریب کر دیں

” اللہ (عبادت کے لائق) صرف ایک ہے

” ۶۔ کتاب النبوت والرسالة ۳۵۲

” نبوت انسانوں کو ہی دی جاتی ہے

” آدمیوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے

” حضور کا اعلان کہ میں انوکھا بنی نہیں ہوں

” حضور کا اعلان کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم

۳۳۹ سب کافریت واحدہ ہیں

” کفر کی کئی قسم ہیں

” اہل کتاب بھی اہل کفر ہیں

” ضروری نہیں کہ مدعی ایمان مومن ہو

” کفر کی ایک قسم الحاد ہے

” مومن کا نکاح کافر سے نہیں

” کافر سے ولایت کا تعلق نہیں

” کافر کے لیے دعائے مغفرت نہیں

” کافر کے لیے جہنم سے ٹکنا نہیں

” ۴۔ کتاب المناہجین

” صحابہؓ اور منافق مخلوط نہ تھے

” منافقوں کو حضورؐ کی معیت نہ ملی

” معیت والوں کو معیار بنانے کی دعوت

” نماز اور انفاق میں منافقوں کا علیحدہ کردار ۳۴۷

” منافقوں اور کافروں کی علیحدہ ملاقاتیں

” مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اداس چہرے

” ان کے اطوار عام مسلمانوں سے جدا

” جنگوں میں منافقوں کا کردار مختلف رہا

” ۵۔ کتاب التوحید

” ہر چیز کو پیدا کرنے والا ایک

” مالک بھی ہر چیز کا وہی ایک ۳۴۸

” رزق کی تنگی اور کشادگی اس کے ہاتھ میں

” وہی مختار کل ہے جو چاہے کرے ۳۳۹

- ۲۵۲ حضور کا دعویٰ ملک رسول کا نہیں بشر رسول کا
 دین پر فدی غرق آباد ہوتی تو ملک رسول بھی جاتا
 کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتی
 بشر انسان کے معنی ہیں اس میں کوئی برائی نہیں
 خواص رسالت ۲۵۳
 احکام پہنچانا سمجھانا سکھانا اور نیک بنانا
 کافروں اور منافقوں دونوں کو جہاد کرنا
 اس دین کو دوسرے کسب دینوں پر غالب کرنا
 تبلیغ میں پیش آنے والی سختیوں پر صبر
 غلبہ رسالت
 رسول غالب آکر رہتے ہیں
 غلبہ اور نصرت ایک معنی میں
 غلبہ رسالت محمدی کی خبر ۳۵۴
 تربیت رسول
 اطاعت رسول
 شان رسالت محمدی ۳۵۵
 ادب رسول
 عصمت رسول
 ختم نبوت حضرت خاتم النبیین
 آخری دور کے لیے بھی حضور ہی رسول
 ۴ کتاب المعجزات والکرامات ۲۵۶
 خاتم کے خواص فعل خداوندی سے بدلتے ہیں
 حضرت ابراہیم کے لیے آگ کے خواص بدلنا
 ۲۵۶ پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر بڑھانا
 حضرت موسیٰ کے لیے پانی کے خواص بدلنا
 حضرت سلیمان کے لیے ہوا کے خواص بدلنا
 تمام انبیاء کے لیے مٹی کے خواص بدلنا
 بنی اسرائیل پر پہاڑ کا اُٹھنا
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات
 ماں کی گود میں کلام کرنا
 باذن اللہ بیماروں کو شفا دینا
 حضرت خاتم النبیین کے معجزات
 ۱۔ قرآن کریم کا معجزہ
 ۲۔ غیبی خبروں کی تصدیق
 ۳۔ پہلے نبیوں سے ملاقاتیں ۳۵۷
 ۴۔ بعد میں فرشتوں کا آتنا
 ۵۔ چاند کا دو ٹکڑے ہونا
 ۸ کتاب الصحابہ ۳۵۷
 احادیث اور حضور کے بامین صحابہ واسطہ میں
 صحابہ پہلے خیر امت ہیں
 ایمان صحابہ کے دلوں کی زینت
 کفر و فسق سے انہیں طبعاً نفرت
 ان کے دلوں کا امتحان لیا گیا
 فتح مکہ تھے ایمان لائے سبقت لے گئے
 جنت کا وعدہ ہر ایک سے ہے
 ان کی راہ سبیل المؤمنین ہے

- ۳۵۷ جن کی پیروی پوری امت پر لازم ہے
- ۳۵۸ صحابہ سب اللہ کی رضا پالچکے
- ۳۵۹ دغا می ضرورات اچھی طرح جمع کرو
- ۳۵۸ صحابہ کے دل ایک دوسرے سے جڑے ہوئے تھے
- ۳۵۹ معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں
- ۳۵۸ صحابہ کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا
- ۳۵۹ حکومت کی ذمہ داری صرف خیر اخیانی حد میں نہیں
- ۳۵۸ صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے
- ۳۵۹ حضور کی خلافت صحیح طور پر قائم ہوئی
- ۳۵۸ بدر سے جان بچڑانے والے بھی مومن رہے
- ۳۵۹ مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق
- ۳۵۸ پیغمبر کے باہقیروں میں بھی تمہارے لیے اسوہ
- ۳۵۹ مال فقیت میں غائبین کا حصہ
- ۳۵۸ حضرت ابو بکر کے ایمان پر قرآن کی گواہی
- ۳۵۹ مال فنی میں فوج کا حصہ نہیں
- ۳۵۸ حضرت عمر کے ایمان پر خدا کی گواہی
- ۳۵۹ صرف انسانی حقوق میں مساوات
- ۳۵۸ حضرت عائشہ کی طہارت پر قرآن کی گواہی
- ۳۵۹ معیار معیشت میں مساوات نہیں
- ۳۵۸ صحابہ جہنم کی سڑک پر اسٹاپ بھی نہ ٹھہرے گے
- ۳۵۹ معیشت میں جو محنت کرے پائے
- ۳۵۸ دور تربیت کی کمزوریاں اور خدا کی عفو و کرم
- ۳۵۹ ۱۰۔ کتاب الجہاد والہجرہ
- ۳۵۸ ازواج مطہرات اولاً اہل بیت میں
- ۳۵۹ خلافت ارضی میں نیابت خداوندی
- ۳۵۸ ۹۔ کتاب السیر
- ۳۵۹ انسان پر خدا کے جمال و جلال کا سایہ
- ۳۵۸ حضور کے بعد سلطنت تسلسل سے چلے گی
- ۳۵۹ مومنین سے خلافت ارضی کا وعدہ
- ۳۵۸ ولی الامر مسلمانوں سے ہی ہوں
- ۳۵۹ ظالموں سے جہاد
- ۳۵۸ اسلامی حکومت کا محور ما نزل اللہ ہے
- ۳۵۹ جہاد بہ اہل کتاب
- ۳۵۸ اولی الامر سے تنازع ہو سکے یہ معصوم نہیں
- ۳۵۹ جہاد بہ اہل الحاد
- ۳۵۸ انتخاب کی بند انسانوں کے مادی حقوق پر ۳۵۹
- ۳۵۹ جہاد بہ منافقین
- ۳۵۸ لوگوں میں محاکمہ روح انتخاب ہے
- ۳۵۹ جہاد نہ سکے تو ہجرت کرے
- ۳۵۸ اسلام میں حکومت کی بنا مشورے پر
- ۳۵۹ ۱۱۔ کتاب خلق العالم
- ۳۵۸ اچھے ولی الامر کی علامت
- ۳۵۹ زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں
- ۳۵۸ اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو
- ۳۵۹ زمین کی پیدائش آسمان سے جدا ہوئی
- ۳۵۸ زمین کی پیدائش دو دن میں

- ۳۶۱ چوپائیوں کا مقصد پیدائش
- ۳۶۲ چوپائیوں کے آٹھ جوڑے
- ” دریاؤں اور سمندروں پر قبضہ
- ” سالوں کا حساب چاند اور سورج سے
- ” پھلوں کا مقصد پیداوار
- ” رات کا نظام محنت کش کا آرام
- ۱۲۔ کتاب البرزخ ۳۶۲
- ” موت سے لے کر قیام قیامت کا دور
- ” برزخ میں کافر آگ پر پیش کیے جاتے ہیں
- ” قیامت پہلے برزخ میں العذاب الادی
- ” قیامت کے بعد اشد العذاب اور عذاب اکبر
- ” حیات شہداء
- ” حیات کا مزد ہی ہے جو قتل کا مورد نہ ہے
- ” یہ برزخی حیات یہاں کے شعور میں نہیں
- ” یہ حیات صرف شہداء سے منحصر نہیں
- ” برزخ میں رزق شہداء کے ماسوا بھی
- ” ثم قتلوا واما توادونوں رزق پانے والے
- ” اودامتا میں انبیاء کے رزق پانے کی خبر
- ” برزخ کے مسافروں کا کھجی دیکھا جانا
- ” حضرت خاتم النبیین کی حضرت موسیٰ سے ملاقات
- ” حضرت سلیمان کا بدن مٹی ہونے سے محفوظ رہا
- ۱۳۔ کتاب المعیشت ۳۶۲
- ” زمین کی پیداوار میں ہر ایک کا حصہ
- ۳۶۰ سات آسمان دو دن میں
- ” ہر آسمان میں نزول امربالہی
- ” آسمان سات اور زمینیں بھی سات
- ” آسمان ایک دھویں کی شکل میں
- ” اللہ کا استوی علی العرش
- ” اللہ کا استوی الی السماء
- ” عرش اور آسمان دونوں مخلوق ہیں
- ” فرشتوں کی پیدائش نور سے
- ” فرشتوں کو ہزار سال کے احکام دیے جاتے ہیں
- ” اور پرھن میں چار رستے
- ” سورج چاند اور ستاروں کا نظام
- ” عالم خلق اور عالم امردوں اس کے
- ” روح عالم امربن سے ہے
- ” حیوان کی پیدائش کے مختلف اطوار
- ۳۶۱ چاند نور ہے اور سورج منور
- ” ہر چیز کی زندگی پانی سے
- ” انسان کی پیدائش پہلے مٹی سے
- ” جنوں کی پیدائش آگ سے
- ” سب انسان ایک جی سے
- ” ارتقاء ہوتا تو پہلے انسان کئی ہوتے
- ” عورت کا مقصد پیدائش
- ” زندگی میں سکون کی فضا
- ” نسل انسانی کی بقا

- ۳۹۳ مال باپ کے حقوق
- ۳۹۴ ۱. درجہ معیشت سب کا ایک سا نہیں
- ۳۹۴ عورتوں کو کمانے کا پابند نہیں کیا گیا
- ۳۹۴ ان کا خرچہ مردوں پر ڈالا گیا ہے
- ۳۹۳ بچوں کا خرچہ باپ کے ذمہ۔ ماں کے نہیں
- ۳۹۴ ۲. اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں
- ۳۹۴ یہ غریبوں کا حق ہے زیادتی نہیں
- ۳۹۴ ۳. وراثت میں حقے یکساں نہیں
- ۳۹۴ سوامعشت میں مساوات نہیں
- ۳۹۴ ۴. مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی
- ۳۹۴ { غریبوں سے بے پردہ ہونے کو
- ۳۹۴ } تکذیب دین کہا گیا۔
- ۳۹۴ ۵. امیر مال کا سالانہ حساب کریں
- ۳۹۴ ۱. نقد سے حصہ زکوٰۃ دیں
- ۳۹۴ ۲. پیداوار سے حصہ عشر دیں
- ۳۹۴ ۳. عید کے دن صدقہ فطر دیں
- ۳۹۴ ۴. بحکم ذمہ دار ہیں کہ ہر ایک کو اس کی ضرورت ملے
- ۳۹۴ ۶. وسائل معیشت میں سب کا حق
- ۳۹۴ دریاؤں جنگلوں اور پہاڑوں میں حصہ
- ۳۹۴ بحری اور تہی شکار کا سب کا حق
- ۳۹۴ ۷. سود اور جوئے کی حرمت
- ۳۹۴ شراب اور جوئے کو یکساں کہا گیا ہے
- ۳۹۴ ۱۴. کتاب المعاشرت
- ۳۹۴ سب مومن بھائی بھائی ہیں
- ۳۹۳ مال باپ کے حقوق
- ۳۹۴ اولاد کے حقوق
- ۳۹۴ خاندن بیوی کے حقوق
- ۳۹۴ نکاح کے لیے ایک دین
- ۳۹۴ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح
- ۳۹۴ بعض کو بعض پر فضیلت
- ۳۹۴ خرچ کرنے میں میا نہ روی
- ۳۹۴ یتیم اہل ثروت کی پرورش میں
- ۳۹۴ مؤمنین کے مال میں یتیموں کا حق
- ۳۹۵ یتیم کو دھتکارنے والا دین کا کذاب ہے
- ۳۹۵ متفرد کو سہولت تک مہلت دو
- ۳۹۵ جہالت زندہ لوگوں سے بھی تن اخلاق
- ۳۹۵ چلنے میں میا نہ روی اور آواز میں نرمی
- ۳۹۵ عورتوں کا اصلاح معاشرہ کا میثاق
- ۳۹۵ ۱۵. کتاب التقلید والاجتہاد
- ۳۹۵ یا خرو علم پاؤ یا دوسروں کی مانو
- ۳۹۵ دین سب کے لیے مگر اسے جلتے صرف عالم ہیں
- ۳۹۵ جو عالم نہیں وہ دوسروں سے پوچھیں
- ۳۹۵ پیروی صرف انبیاء کی نہیں ان سب کی:
- ۳۹۵ ۱. جن پر اللہ کا انعام ہوا
- ۳۹۵ ۲. جو اللہ کے آگے ٹھکے رہے
- ۳۹۵ صحابہ میں بھی تمہارے لیے اسوۂ حسنہ
- ۳۹۵ ان کے اجماعی موقف کا خلاف جہنم کی راہ

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| ۳۶۷ | ۱۸. کتاب الآيات المنظورة | ۳۶۵ | ۲. محفرت کے بعد مجتہدین کی پیروی |
| " | مباحث النصارى | " | اہل علم ہی مسائل کا استنباط کر سکتے ہیں |
| ۳۶۸ | مباحث القادیا نية | " | ہر طبقہ میں سے ایک گروہ فقہاء کا گٹھے |
| " | مباحث المرافضة | " | پیروی ان آباء کی جو علم رکھتے ہوں |
| " | مباحث المبتدء | " | ان آباء کی پیروی جو علم اور معرفت کے حامل ہوں |
| ۳۶۹ | ۱۹. کتاب القواعد العلمية | ۳۶۶ | ۱۶. کتاب اعمال القلب |
| " | وآد ترتیب کے لیے نہیں | " | قلب کے حالات کا بیان |
| " | ماضی مضارع کے معنی میں | " | دلوں کے دھونسن کی دعوت |
| " | اہل کے لیے مذکر کی ضمیریں | " | قرآن پاک سے اثبات الالہام |
| " | جب ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہو | " | علم نبوت |
| " | التفات | " | علم لدنی |
| ۳۷۰ | انتشار ضائر | " | بیعت توبہ |
| " | الامر للاستحباب وللوجوب | " | بیعت جہاد |
| " | جعل تکوینی اور تشرعی | " | الترام مجالس خیر |
| " | ۲۰. کتاب الانبیاء | ۳۶۷ | عوام کے لیے تفسیر |
| " | قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام | " | عزیمت ترک تفسیریں |
| " | حضرت عیسیٰ کے قصہ پورے نئے ہونے کی وجہ سے | ۳۶۷ | ۱۷. کتاب اشراط الساعة |
| " | ان کی زندگی کا ابھی تک نہ پورا ہونا ہے | " | دولۃ الساعة |
| ۳۷۱ | حضرت آدم علیہ السلام | " | یا جوج و ماجوج |
| " | حضرت نوح | " | دابة الارض |
| " | حضرت ادیس | " | نزول عیسیٰ بن مریم |
| " | حضرت ہود | " | نفع الصدق |
| " | حضرت صالح | " | صعقة الموت |

حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام

- ۳۷۳ میثاق النبیین میں آخری
 حضرت عیسیٰ کے بعد آنے والا ایک
 ۳۷۴ حضرت کی عالمگیر رسالت
 حضرت کی بشریت کا بیان
 ۳۷۵ انبیاء میں بعض سے بعض افضل
 حضرت خاتم النبیین سب نبیوں کے درجہ
 رسالت سب بنی نوع انسان کے لیے

- ۱۔ حضرت کی صفات عالیہ
 ۲۔ حضرت کی تربیت کے قرآنی اسباق
 ۳۔ حضرت کے فرائض رسالت
 ۴۔ حضرت کو دنیوی غلبے کی بشارت
 ۵۔ حضرت کا عقیدہ توحید
 ۱۔ علم غیب کی تہمت کے برائے
 ۲۔ آپ کے ہر جگہ موجود ہونے کی نفی
 ۳۔ آپ کے مختار کل ہونے کی نفی

حضور کا سفر آخرت

آپ کے سلسلہ کے جاری ہونے کی خبر

۱۔ حضرت کے معجزات

لغات القرآن

عربی قواعد سیکھنے کی آسان راہ ۳۷۹

حضرت ابراہیم علیہ السلام

حضرت لوط بن ہاران

حضرت اسماعیل

حضرت اسحق

حضرت یعقوب

۳۷۱ حضرت یوسف علیہ السلام

۳۷۲ حضرت شعیب

انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت ہارون

حضرت داؤد

۳۷۳ حضرت سلیمان

حضرت یونس

حضرت ایوب

حضرت زکریا

حضرت یحییٰ

حضرت ایسح

حضرت الیاس

حضرت ذوالکفل

حضرت عزیر

حضرت عیسیٰ بن مریم

ایک قرآن

صحابہ اور ائمہ اہلبیت کا ایک قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

اسلام کی پہلی تین صدیاں محبت قرآن اور اس کی وحدت میں ہر اختلاف سے خالی ہیں۔ تیسری صدی کے آخر یا چوتھی صدی کے شروع میں بعض یہودی شیعہ علماء کے لباس میں سامنے لےئے اور انہوں نے قرآن کیم کو مابہل اختلاف بنانے کے لیے ائمہ کے نام سے ایسی روایات گھڑیں کہ اس قرآن میں بہت کمی کی گئی ہے اور اس کا بہت سا حصہ ضائع ہو گیا ہے۔ نیز یہ کہ حضرت علیؑ نے جو قرآن جمع کیا تھا وہ ترتیب نزول کے مطابق تھا یہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)

قرآن کو اختلافی بنانے کی یہ سازش یہودیوں نے کی تھی افسوس یہ کہ بعض شیعہ علماء بھی اس رد میں بہہ گئے۔ اس اختلاف کو حضرت علیؑ سے شروع کرنا درست نہیں۔ تاریخ اس مفروضے کا ساتھ نہیں دیتی یہ صحیح ہے کہ سیدنا حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے مابین اختلاف ہوا، اس سے پہلے حضرت علیؑ المرتضیٰؑ کا خلفائے ثلاثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا تھا۔ صحابہؓ میں یہ پہلا اختلاف تھا جو حضرت علیؑ المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ میں ہوا۔ اس وقت تک سب صحابہؓ ایک تھے اور سب ایک ہی قرآن رکھتے تھے اور اسے اسی ترتیب سے نمازوں میں پڑھتے تھے۔ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا قرآن ایک تھا اور اس ایک قرآن کے سامنے لانے پر ہی جنگ صفین ختم ہوئی تھی۔ اگر دونوں کا قرآن علیحدہ علیحدہ ہوتا تو دونوں کسی ایک قرآن کے سامنے جنگ سے کیوں رک گئے تھے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن

① جنگ صفین میں جب اہل شام نے ہانوں پر قرآن باندھ کر انہیں بلند کیا اور حضرت علیؑ نے اپنی فوجوں کو جنگ روکنے کا حکم دیا کہ میں قرآن کا مقابلہ کرنے کے لیے راضی نہیں تو یہ سمجھی ہو سکتا ہے کہ قرآنین کا ایک قرآن ہو۔ اگر دونوں قرآن ایک قرآن کو ماننے والے نہ تھے تو ایک قرآن سامنے لانے پر

اس طرح جنگ کیسے ختم ہو سکتی تھی۔

⑦ پھر فریقین میں جب تحکیم پر بات پہنچی کہ دونوں فریقین اپنے اپنے حکم تجویز کریں اور وہ دونوں مل کر مابہ النزاع کا فیصلہ کریں حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو پیش کیا تھا اور حضرت معاویہؓ نے فاتح مصر حضرت عمرو بن العاصؓ کا نام پیش کیا تھا تو دونوں پر یہ پابندی عائد کی گئی تھی کہ وہ قرآن کے مطابق فیصلہ کریں تو اگر دونوں کے ہاں قرآن ایک نہ تھا تو یہ حکیم کیسے واقع ہوئی ہوگی پھر جب خوارج حضرت علیؑ کے خلاف ہو گئے تھے کہ انہوں نے انسانوں کا فیصلہ کیوں اپنے اوپر لاگو کرنے کا اقرار کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا :-

انما لم نعلمكم الرجال وانما حكمنا القرآن وهذا القرآن انما هو خط مسطور بين الدفتين
ترجمہ ہم نے انسانوں کو حکم نہیں بنایا ہم نے قرآن کو حکم مانا ہے اور یہ قرآن مسطور میں لکھا ہوا ہے۔

⑧ حضرت علی المرتضیٰؑ ایک خطبہ میں اپنے اور حضرت معاویہؓ کے اختلاف کا جائزہ لیتے ہوئے یوں فرماتے ہیں :-

ان ربنا واحد ونبينا واحد وودعونا في الاسلام واحده
ترجمہ ہم دونوں کا رب ایک ہے اور ہم دونوں کے نبی بھی ایک ہیں اور ہماری دعوہ فی الاسلام بھی ایک ہی ہے۔

دعوت فی الاسلام کا پہلا ماخذ قرآن کریم ہے سو وہ ایک ہی ہے جس پر ہم دونوں متفق ہیں معلوم ہوا کہ اس وقت تک سب مسلمانوں کے پاس باہم سیاسی اختلافات کے باوجود ایک ہی قرآن تھا کسی فریق کے پاس قرآن کا کوئی متبادل نسخہ نہ تھا۔

اس کی تصدیق ڈاکٹر اقبال مرحوم سابق پرنسپل اور سینٹرل کالج لاہور کی ایک شہادت سے بھی ہوتی ہے۔ آپ نے اپنے سفر ایران میں مشہد کے کتب خانہ میں حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن پاک دیکھا جو بعینہ اسی ترتیب پر تھا جو اس وقت ہمارے سامنے موجود ہے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کی یہ رپورٹ کالج میگزین کے ۱۹۳۵ء کے شمارہ میں شائع ہوئی تھی۔

حضرت علیؑ کی اولاد کا موقف

حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے جب حضرت معاویہؓ سے صلح کی تو اس میں ان حضرات نے یہ شرط رکھی تھی کہ حضرت معاویہؓ مسلمانوں میں کتاب اللہ کے مطابق معاملہ کریں گے۔ اس سے واضح ہوتا ہے دونوں کے ہاں (حضرت امام حسن اور حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں) ایک ہی قرآن تھا۔ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اگر کسی اور نسخہ قرآن کے مدعی ہوتے تو ترتیب نزول پر لکھا گیا ہوتا تو وہ امیر معاویہؓ کو کس طرح اس پیرایہ میں کتاب اللہ کا پابند کر سکتے تھے یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس بھی وہی قرآن ہو تو ان کے پاس تھا۔ یہ حالات کھلے طور پر بتاتے ہیں کہ اس وقت تک امت میں قرآن کی قرآنیت اور اس کی ترتیب کبھی زیر بحث نہ آئی تھی۔ تیسری ہمدی سبھی تک ہم امت میں قرآن کریم کے بابے میں کوئی اختلاف نہیں دیکھتے۔

حضرت علی بن الحسین امام زین العابدینؑ

حضرت امام زین العابدینؑ ساتھ کر بلا کے بعد جب مدینہ منورہ پہنچے تو روایت حدیث میں آپ دوسرے علماء امت کے ساتھ برابر کے شریک رہے۔ مسجد نبویؐ میں جب ان کی آمد ہوتی تو محدثین کی ایک پُوری جماعت ان سے روایت لیتی اور ان سے استفادہ کرتی۔

روایت حدیث میں یہ اشتراک تھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ایک قرآن پر پہلے سے متفق نہ ہوں اگر حضرت علی بن الحسین زین العابدینؑ کسی اور قرآن کے مدعی ہوتے تو اہل سنت کے ساتھ یا اشتراک فی الحدیث کیسے ہو سکتا تھا۔

حضرت امام محمد باقرؑ (۱۱۴ھ)

حضرت علی بن الحسینؑ کے بیٹے امام محمد باقرؑ اپنے وقت کی ممتاز علمی شخصیت ہیں۔ آپ کے سامنے بڑے بڑے علماء نے زانوئے تلمذ طے کیا۔ ان میں حضرت امام عظیم الرضیہؑ (۱۵۰ھ) اور حضرت امام مالکؑ (۱۵۱ھ) بھی تھے۔ حضرت امام مالکؑ کی کتاب منوط حدیث کی پہلی باقاعہ مدون کتاب ہے

اس کی ایک دوسندیں ملاحظہ فرمائیں۔ ان حضرات کا حلقہ حدیث میں یہ اشتراک بتاتا ہے کہ ان میں اس وقت (اس موجودہ قرآن کے سوا) کسی اور قرآن کا تصور تک نہ تھا۔

مالك عن جعفر بن محمد عن ابیہ ان علی بن ابی طالب کان یقول
ما استیسر من الہدی شاة۔

من علی بن حسین عن ابیہ حسین بن علی عن علی بن ابی طالب صحیح بخاری جلد ۱ ص ۳۱۹ اخبرنی علی بن حسین بخاری جلد ۱ ص ۱۵۲ آل ابی بکر و آل عمرو آل علی و ابن سیرین جلد ۱ ص ۷۳ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر۔ سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۹۰ علی بن حسین محدث انہم حسین قدسوا المدینہ جلد ۱ ص ۶۸ حدثنای بحی عن جعفر بن محمد عن ابیہ سنن نسائی جلد ۱ ص ۶۸ حدثنای جعفر بن محمد عن ابیہ ترمذی جلد ۱ ص ۱۹

حضرت امام مالکؒ کے شاگردوں میں (امام شافعیؒ) (۲۰۴ھ) اور امام شافعیؒ کے شاگردوں میں حضرت امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) اور پھر ان کے شاگردوں میں امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کو لیجئے ان کی کتابوں میں بھی آپ حضرت امام محمد باقرؒ اور حضرت امام جعفر صادقؒ (۱۴۸ھ) کی روایات برابر دیکھیں گے امام بخاری اور امام مسلم کے شاگردوں میں پھر امام نسائی (۳۳۳ھ) اور امام ترمذی (۲۴۹ھ) آتے ہیں ان کے ہاں بھی ان ائمہ اہلبیت کی روایات دوسرے محدثین کے ساتھ مخلوط ملیں گی۔ ان حضرات سے یہ علمی اشتراک بتاتا ہے کہ ان کے مابین اسلام کے پہلے علمی ماخذ قرآن کریم کے بارے میں ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا اور سب محدثین کا قرآن ایک تھا۔

قرآن کریم میں تھوک کمی بیشی کی پہلی آواز

امیشہ سید میں اختلاف قرأت اور نسخ و منسخ کے کئی اختلاف تبے ٹمک رہے لیکن موجودہ قرآن میں کسی نے کسی قسم کی تحریف کا دعویٰ نہ کیا تھا نہ قرآن پاک کے بارے میں یہ آواز کہیں سُنی گئی تھی کہ اس میں تھوک کمی بیشی ہوئی ہے۔

قرآن کے خلاف یہ ناموس صدایہودیوں کی ایک سازش ہے کہ کوئی مسلمان اس کا ہندا نہیں ہو سکتا۔ سب سے پہلے یہ آواز چوتھی صدی میں ہم علی بن ابراہیم العمقی (۳۰۴ھ) اور محمد بن یعقوب الکلبی (۳۲۸ھ)

سننے ہیں علی بن ابراہیم العقی اپنی تفسیر میں جگہ جگہ تحریف کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کے شاگرد علامہ کلینی بھی تھوک پیمانے پر قرآن کریم میں کمی بیشی کی روایات لاتے ہیں اور ہم اس پر اظہار افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ اس نئے در آمد کردہ عقیدے کا سارا بوجھ امام باقر اور امام جعفر صادقؑ پر ڈالتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ اہلبیت میں سے کوئی بھی تحریف قرآن کا قائل نہ تھا اور یہ حضرات اہل السنۃ والجماعہ سے ہرگز کسی اعتقادی فاصلے پر نہ تھے۔

ابن ابی کلینی کی تحریف قرآن کی ان روایات کی بنا پر کل شیعہ آبادی کو تحریف قرآن کا متفقہ ٹھہرانا درست نہیں۔ اثنا عشری اپنے کو جن بارہ اماموں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان میں کوئی قرآن پاک میں کسی قسم کی تحریف اور تبدیل کا قائل نہ تھا اور ائمہ اہلبیت کے گرد جو علمی لحد تھا ان میں بہت سے ایسے روایت حدیث بھی ہوتے تھے جو ان حضرات کے لیے کسی اسمانی امامت کا عقیدہ نہ دیکھتے تھے جس طرح وہ امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ امام مالکؒ اور امام اوزاعیؒ کو علمی پذیرائی دیتے تھے۔ مثلاً محمد باقر مجلسی (۱۰۱۴ھ) لکھتا ہے:-

اذ اعدادیث ظاہرے شود کہ جمعے از راویان کہ در اعصار ائمہ بودہ اند از شیعیان اعتقاد بعصمت ایشان نداشتہ اند بکہ ایشان از علمائے نیکوکارے دانستہ اند چنانکہ از رجال کثی ظاہرے شود ومع ذلک ائمہ حکم بایمان بکہ عدالت ایشان سے کردہ اند۔

ترجمہ۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ائمہ کرام کے اپنے زمانوں کے شیعہ راویوں کی جمعیت ان ائمہ کے معصوم ہونے کا عقیدہ نہ رکھتی تھی اور انہیں علمائے نیکوکار ہی سمجھا جاتا تھا جیسا کہ رجال کثی سے ظاہر ہوتا ہے لیکن ان عقائد کے باوجود یہ ائمہ اظہار ان لوگوں کو نہ صرف مومن سمجھتے تھے بلکہ انہیں شہ عدل بھی قرار دیتے تھے۔

قاضی نور اللہ شوستری بھی لکھتا ہے:-

اکثر اہل آن زمان اعتقاد آں بود کہ امامت حضرت امیر علیہ السلامؑ منجی پر اما ایشان است۔

محمد بن یعقوب کلینی نے گو ایک ذخیرہ حدیث علیحدہ جمع کیا تاہم اس میں بھی ائمہ اہلبیت کا دوسرا علم عام ملنا جتنا مذکور ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؒ کی ملاقات جلد ۳۵۲ پر امام سفیان الثوریؒ اور امام جعفر صادقؒ کی ملاقات جلد ۳۵۴ پر۔ امام قتادہؒ اور امام باقرؒ کی ملاقات جلد ۲۵۶ جلد ۸۵۴ امام باقرؒ کا امام ابوحنیفہؒ کے علم کا اعتراف کرنا جلد ۸۹۲ امام ابوحنیفہؒ کا امام جعفرؒ سے روایت لینا جلد ۳۵۴ جلد ۵۴۶ ابو فرح محمدؒ اور امام رضاؒ کی ملاقات جلد ۹۷ امام زہریؒ کی روایت امام زین العابدینؒ سے جلد ۳۵۴ جلد ۸۵۴ جلد ۱۰۸۵ جلد ۱۲۱ پر دیکھی جاسکتی ہے۔

اس میں منظر میں ایک قرآن کا عقیدہ اور بھی کھل کر سامنے آتا ہے علامہ کلینیؒ اور ان کے ہمنواؤں نے تحریف قرآن کی جرد و استہر لکھی ہیں ان میں علماء کو جھوٹا سمجھنا آسان ہے لیکن ائمہ اہلبیت کی طرف کسی ایسے عقیدے کی نسبت نہیں کی جاسکتی جو کفر پر منتج ہو یا اس میں انکار قرآن کی بو پائی جائے۔ امیر ان کے اثنا عشری علماء ان تمام روایات کو جو ان کی معتبر کتابوں میں پائی جاتی ہیں اور وہ تحریف قرآن کے عقیدے پر دلالت کرتی ہیں جھوٹا اور موضوع کہتے ہیں تاہم جو وہ قرآن کو غلط کہنے کے لیے وہ بھی تیار نہیں ہوں جن کا عقیدہ قرآن کریم میں کمی بیشی کا ہل ان کے کفر میں کسی کو شبہ نہ ہونا چاہیئے۔

ان حالات میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب تک کوئی فرقہ قرآن کریم کی کوئی اور متبادل کاپی نہ دکھائے جو ترتیب نزول پر جمع کی گئی ہو ہم نہیں کہہ سکتے کہ ایک قرآن کے سنے میں کوئی فرقہ مجموعی طور پر چھوڑا ہل اسلام سے جدا ہوا ہو گا بل اہل اسلام ایک قرآن پر متفق ہیں۔

اصول کافی کی صحت اثنا عشری علماء کے ہاں

اثنا عشری علماء کے ہاں اصول کافی کا وہ درجہ نہیں جو صحیح بخاریؒ کا اہل السنۃ والجماعۃ کے ہاں ہے یہ صحیح ہے کہ دونوں کے ہاں ان کی صف اول کی کتابیں یہی ہیں اور شیعہ کے اصول اردو میں سب سے پہلا نام کافی کلینی کا ہی ہے لیکن صحیح بخاریؒ اہل سنت کے ہاں بیشتر صحیح روایات پر مشتمل ہے اور اصول کافی شیعہ علماء کے ہاں بہت سی ضعیف روایات کی حامل ہے اس کی کل

احادیث میں سے ان کے ہاں صرف ۱۰۰ احادیث صحیح ہیں۔ سرفروشی نہیں کہ ان ضعیف روایات میں جو کچھ مروی ہے تمام شیعوں کا اپنا اعتقاد بھی وہی ہو جو شیعہ اصول کافی کی تحریف قرآن کی روایات

کا کھلم کھلا انکار کرتے ہیں یہیں بھی اسے قرآن کی شانِ بھانڈ کی ایک جھلک سمجھنا چاہیے۔
 اس پس منظر میں اسلامیات کے طلبہ کو چاہیے کہ اس بات پر بخوبی غور و فکر کریں کہ اسلام
 کی پہلی تین صدیوں میں پوری امت ایک قرآن پر جمع رہی ہے اور بعد کے بعض سادہ لوح علماء نے جو
 یہودی و مسیحی کاریوں کو نہ سمجھ پائے انہوں نے ان کی وضعی روایات کی اساس پر قرآن کو ایک مختلف فیہ
 دستاویز سمجھ لیا تاہم یہ قرآن کا اعجاز ہے کہ اب تک اس کے منکرین کو بھی یہ توفیق حاصل نہیں ہوئی کہ
 وہ ایک قرآن کے سوا اس کی کوئی متبادل کاپی کہیں پیش کر سکیں۔ ماسوائے اس کے کہ وہ اسے
 کسی غار میں چھپی بتائیں۔

حضرت امام حسن عسکریؑ (۲۶۰ھ) کے بیٹے محمد بن الحسن کی ولادت ۲۵۴ھ میں قمیری صدی نصف
 اہرم میں ہوئی ظاہر ہے کہ اس وقت مسلمانوں میں بس ایک ہی قرآن تھا۔ سرہم یہ بات نہیں مان سکتے کہ
 امام مہدی کے پاس کوئی اور قرآن ہو جسے وہ اپنے ظہور پر ظاہر کریں گے۔
 اس پر ہم ایک قرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اسلام کی پہلی تین صدیوں میں مسلمانوں کے
 کسی حلقے میں بھی دو قرآن کا تصور ہوتا تو اس دور کے مسیحی علماء کی طرف سے کہیں تو اس کا دعوے
 عام کیا گیا ہو۔

قمی اور کلینی ایک دوسرے قرآن کا دعویٰ

سب سے پہلے علی بن ابراہیم العقی (۳۰۷ھ) اور محمد بن یعقوب الکلینی (۳۲۸ھ) اٹھے جنہوں نے
 ایک دوسرے قرآن کی جو موافق متنزیل جمع کیا گیا خبر دی۔ یہ آواز چوتھی صدی میں لگی کہ اس قرآن
 کے علاوہ کوئی اور قرآن بھی ہے جو کسی امام کے پاس غار میں محفوظ رکھا ہے اور اللہ رب العزت
 کا یہ دعوے کہ ہیں نے قرآن اُتارا ہے اور یہیں اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ اسی نسخہ قرآن
 سے متعلق ہے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا علامہ قمی اور کلینی اس دعوے کو ہم پوری شیعہ قوم کی آواز کہہ
 سکتے ہیں؟ ہم اثبات میں جواب دیتے اگر ان دونوں کے بعد انہی کے پایہ کے چار مقتدر شاعری
 عالم اس کے خلاف نہ اٹھ کھڑے ہوتے (شیخ صدوق ۳۸۱ھ) شریف مرتضیٰ صاحب علم الہدیٰ (۳۲۶ھ)

ابن بابریہ التمی (۲۷۰ھ) اور شیخ مفید (۳۸۰ھ) صاحب مجمع البیان بر ملا اس بات کے مدعی ہوئے کہ قرآن ایک ہی جو موافق ترتیب رسول پوری دنیا میں پڑھا جا رہا ہے ترتیب نزول پر کوئی دوسرا نسخہ کہیں موجود نہیں۔

کیا ائمہ اہلبیت میں سے بھی کوئی جمع قرآن موافق تنزیل کا قائل ہوا

ان ائمہ کرام نے خود کوئی کتاب نہیں لکھی جو ہمارے پاس محفوظ پہنچی ہو۔ ان کے نام سے جو روایات علی بن ابراہیم التمی اور محمد بن یعقوب الکلینی نے لکھی ہیں ان کی بناء پر ائمہ اہل بیت کو کسی دوسرے قرآن کا قائل نہیں کہا جاسکتا۔ ان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت امیر معاویہؓ کے واقعہ صفین میں دونوں کا قرآن ایک ہی تھا۔ افسوس کہ ان بزرگوں کی طرف ان لوگوں نے تحریف قرآن کی روایتیں منسوب کیں جن کا اپنا عقیدہ یہ تھا کہ خلاف واقعہ بات کہنا اور تقیہ اختیار کرنا ایک بڑی نیکی ہے۔ پیش نظر رہے کہ ان ائمہ کے اصحاب سب امامت کے عقیدے پر ہرگز نہ تھے اور اس کا مجلسی نے خود اقرار کیا ہے۔

علامہ طبرسی نے تفسیر مجمع البیان، جلد ۱۰ میں لکھی اور یہ ترتیب نزول پر نہیں ترتیب نزل پر لکھی گئی اور اسے پوری شیعہ قوم نے قبول کیا۔ کوئی تاریخی شہادت نہیں ملتی کہ اس وقت کوئی شیعہ عالم علامہ طبرسی کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے ہوں اور انہوں نے طبرسی کو طعنا اور راہ سے اکھڑا بتایا ہو۔

سب قوم اسی مسلک پر چلی آ رہی تھی یہاں تک کہ ایران میں صفوی انقلاب آیا اور اب لوگ اس عقیدے پر نہ رہے جو ان میں قرآن کے بارے میں پہلے سے چلے آ رہا تھا۔ ملا محمد باقر مجلسی نے پھر وہی متوقف اختیار کیا جو علامہ کلینی کا تھا۔ مجلسی نے حتیٰ الیقین میں مطاعن عثمان کی بحث میں ساتویں نمبر پر اسی عقیدہ کی ترجمانی کی ہے۔

ہندوستان میں برطانوی دور میں ملا محمد مقبول دہلوی نے قرآن کریم کا ایک اردو ترجمہ کیا اور اس پر ایک حاشیہ لکھا۔ اس نے اس میں جگہ جگہ تحریف قرآن کی روایتیں لکھیں ہم اسے اتفاق نہیں کرتے لیکن ہم اس سے یہ پوچھے بغیر نہیں رہ سکتے کہ تم اس قرآن کا ترجمہ کیوں کر رہے

ہو جو موافق تنزیل جمع نہیں، اگر قرآن کا کوئی دوسرا نسخہ موافق تنزیل ہے تو تم نے اس کا ترجمہ کیوں لکھا معلوم ہو کہ قرآن ایک ہی ہے اور اس پر پوری امت مجتمع ہے طلبہ کو چاہیئے کہ ہر اس عالم کی تحریر اور تفسیر سے بچیں جو امت میں کسی دوسرے قرآن کا تصور پیش کرتا ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کی حقیقت

ندوین قرآن میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام وہ نسخے جن میں قرآن کریم کے ساتھ کچھ اور بھی لکھا تھا (مثلاً کوئی تفسیری جملہ یا تفسیری الفاظ یا اختلاف قرآن) اپنے قبضے میں لے لئے تھے اور ان میں قرآن کے ماسوا کو کچھ تھا اسے ان اوراق اور تحریرات سے کھترج ڈالا گیا تاکہ آئندہ اور کسی وقت میں یہ الفاظ اور عبارات قرآن نہ سمجھ لی جائیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) اپنے نسخہ قرآن کو ان زائد قیمتی معلومات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے سپرد کرنے کے تیار نہ ہوئے۔ یہ وہ موضوع ہے جسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کے طور پر ذکر کیا جاتا ہے اس تفسیری ذخیرہ میں ہودتین نہ لکھی ہوئی تھیں اس کی وجہ بھی یہی ہوگی کہ کسی علمی دستاویز یا تفسیری ذخیرہ میں ضروری نہیں کہ پورا قرآن لکھا جائے حضرت علیؓ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن جو مشہد کے خطوط میں موجود ہے پورا قرآن نہیں ہے لیکن جو ہے وہ اسی ترتیب پر ہے جو اس وقت موجود قرآن میں پائی جاتی ہے سو اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ نسخہ پورا قرآن ہے انہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن ایک ہی ہے گو کہیں پورا لکھا ہوا ہو یا نامکمل لکھا ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا حضرت عثمانؓ سے اتفاق

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی علمی شخصیت کا تقاضا تھا کہ ان کے پاس وہ مصحف جس میں آپ کے تفسیری الفاظ اور جملے اور اختلاف قرأت بھی لکھا ہوا تھا ان کے پاس رہنے دیا جاتا لیکن حضرت عثمانؓ نے ان کی شخصی عظمت پر

امت کی حفاظت کو مقدم جانا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے برابر درخواست کرتے رہے کہ جب سب صحابہ ایک قرآن پڑھ کر ہو چکے ہیں آپ بھی اپنے اس اجماعی موقف پر آجائیں آپ نے حضرت عثمانؓ کی یہ بات تسلیم کر لی اور صحابہ کے اس اجماعی موقف کو قبول کر لیا حافظ ابن کثیر (۷۷۷ھ) لکھتے ہیں۔

فكتب اليه عثمان رضي الله عنه يدعوه الى اتباع الصحابة فيما اجمعوا عليه من المصلحة في ذلك وجمع الكلمة وعدم الاختلاف فاناب واجاب الى المتابعة وترك المخالفة رضي الله عنهم اجمعين^۱ قرآن سبعہ میں سے قاری عاصم کسائی اور حمزہ نے جو اپنی سندیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تک پہنچائیں ہیں اور ان اسانید کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے ان میں معوذتین برابر موجود ہیں جو اس بات کی کھلی شہادت ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ معوذتین کے قرآن ہونے کے ہرگز خلاف نہ تھے اپنے مصحف میں انہیں نہ لکھنا ایک امر اتفاقی ہی ہو سکتا ہے کیونکہ انہوں نے اسے لکھنے میں جمع قرآن کا کہیں اعلان نہ کیا ہوا تھا یہ ایک ان کی اپنی علمی دستاویز تھی جسے انہوں نے اپنی مصلحت سے لکھا تھا ان کا ایک قرآن سے ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا۔

حضرت علی مرتضیٰ کا ایک قرآن کا اعلان ابراہیم تیمی اپنے والد الزید بن

شریک تیمی سے روایت کرتے ہیں: — ایک دفعہ حضرت علی مرتضیٰ نے خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور اس صحیفہ کے علاوہ بھی کوئی اور کتاب ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ بولا ہے آپ کے شاگرد ابو جحیفہ نے پوچھا کہ اس صحیفہ میں کیا لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا۔

اس میں دیت اور جرمانہ کے کچھ مسائل قیدیوں کو داکترانہ کے احکام اور قصاص کے احکام کہ کافر کے بدلے میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا وغیرہ موجود ہیں۔ اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ بھی ایک قرآن ہی رکھتے تھے اور آپ کے پاس کوئی اور قرآن نہ تھا جو موافق ترتیب نزول جمع کیا ہوا ہو۔

آداب القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين

قرآن کریم کلام الہی ہے کلام الملوک ملوک الکلام مشہور ضرب المثل ہے۔ بادشاہوں کا کلام کلاموں کا بادشاہ ہے۔ دنیا میں بادشاہوں کے فرامین عام پھینکے نہیں جاتے اور یہ تو بادشاہوں کے کے بادشاہ اور شہنشاہ حقیقی کا کلام ہے اس کے آداب کیوں نہ ہوں گے۔ قرآن کریم کو دیکھنے اور سننے سے ذہن فرما اللہ تعالیٰ کی طرف چلا جاتا ہے سو یہ خدا کے نشانوں میں سے ایک نشان ہے اور اس کے شعار میں سے ایک شعیرہ ہے اس کی ظاہری عزت بھی اللہ کے حضور اپنی بندگی کا اقرار اور اس کی عظمت کا اظہار ہے۔

اسلام کی نگاہ میں وہ تمام اشیاء اللہ تعالیٰ کے شعار۔ اس کی عظمت کے نشان۔ اس کی معرفت کے عنوان۔ اور اس کے تقرب کی علامت ہیں۔ واجب التعظیم ہیں۔
ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب۔ (پکا الحج ۳۲)

ترجمہ اور جس نے اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کی سو یہ بات دلوں کے تقویٰ سے ہے
منبر و محراب، کعبہ و مسجد، نماز و قربانی، قرآن اور اذان یہ سب اللہ کے دین کے نشان ہیں اور یہ سب اس کا پتہ دیتے ہیں۔ دین حق کی پہچان جن علامات سے ہوتی ہے انہیں اللہ رب العزت کے شعار کہا جاتا ہے یہ اس کی پہچان کی حسی مرادیں ہیں۔

ومن يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه۔ (پکا الحج ۲۰)
ترجمہ جو بڑائی رکھے اللہ کی حرمتوں کی سو یہ بہتر ہے اس کے لیے اس کے رب کے ہاں۔

ان شعار کا تعلق اللہ کی ذات سے ایک رابطے کا ہے لیکن اس رابطے کے ساتھ ان کا ظاہری احترام و احوال بھی شریعت کا ایک مستقل تقاضا ہے مسجد میں جنابت کی حالت میں جانا جائز نہیں۔ کعبہ کی طرف رُخ کر کے پیشاب کرنے کی امانت نہیں۔ قربانی کے لیے خریدنا ہوا جانور

بیجا نہیں جاسکتا۔ اذان کو کسی دوسری قرم کی خاطر روکا نہیں جاسکتا۔ ان شعار کے تعظیم و احترام سے دین حق کا رعب و جلال قائم ہوتا ہے۔

قرآن پاک کی عظمت کا تقاضا ہے کہ اس کے بھی کچھ آداب ہوں اسے صرف ایک فضا بلکہ قانون اور ایک محض پیغام حیات نہ سمجھا جائے بلکہ اس کے اجمال و احترام کے ظاہری آداب بھی ہونے چاہئیں ان آداب کا اس کتاب کی تعمیل احکام پر گہرا نفسیاتی اثر پڑتا ہے۔ یہ ظاہری آداب بھی انسان کی فکر و نظر اور قلب و جگر میں بہت دور تک اثر انداز ہوتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ قرآن ایک فضا بلکہ عمل ہے اس کی حقیقی تعظیم اس کے احکام کو تسلیم کرنا اور انہیں اپنی عملی زندگی میں لانا ہے لیکن اس کے نقوش کتابیہ Forms کا ادب و احترام بھی تکلف نہیں ہے اس کے بے اثرات ہیں اس کی طرف پاؤں دراز کرنا بھی ایک بڑی بے ادبی ہے۔

ممکن ہے بعض مغرب زدہ ذہن ہم سے متفق نہ ہوں ہم ان کی خدمت میں عرض کریں گے کہ اس دور جدید میں بیسیوں وہ مرحلے ہیں جہاں تم ظاہری آداب کے اس انداز کو نہ صرف اپنا چکے ہو بلکہ انہیں اپنی تہذیب قرار دیتے ہو۔ ترائے قی پڑھے جانے کے وقت کس ملک کے باشندے اور کس مجلس کے حاضرین کھڑے نہیں ہوتے؟ بے شک یہ اپنے ملک سے وفا کی حقیقت نہیں لیکن کیا اسے اپنے ملک کی عظمت و محبت کا ایک نفسیاتی پیڑیہ نہیں سمجھا جاتا؟ پھر قرآن کریم کے ظاہری آداب کے باب میں شریعت کے صریح احکام موجود ہونے کے باوجود ان خالق کو نظر انداز کرنا کہاں کا انصاف ہے۔

اس میں شک نہیں کہ قرآن کریم کی حقیقی تعظیم اسے استوری قانون ہدایت تسلیم کرنا اور اس کے مقتضایہ عمل کرنا ہے لیکن اس کے ظاہری احترام کا بھی ہمیں اسلام نے حکم دیا ہے اور تاکید کی ہے کہ دشمنان اسلام کے ہاتھ اسے چھو لے نہ پائیں مبادا وہ اس کی بے ادبی کریں اور شعار اللہ کی توہین ہو جائے یہ توہین اس کے باطن اور اس کے تقاضوں کی نہیں اس کے ظاہری وجود کی ہے جسے دیکھتے ہی خدا کا ایک نشان ملتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ :-

تھی ان یسافر بالقوان الی ارض العدو ومخافة ان یناله العدو۔
ترجمہ: آنحضرتؐ نے منع فرمایا ہے کہ قرآن لئے دشمن کی سرزمین میں جاؤ اندیشہ ہے
کہ وہ دشمن کے ہاتھ نہ لگ جائے۔

قرآن پاک اگر کفار مجاہدین کے ہاتھ نہ لگ جائے تو وہ اس سے صداقت کے جوہر تو چھین نہیں
سکتے اور نہ اس کے دلائل کا وزن کم کر سکتے ہیں۔ پھر اگر قرآن کا یہ ظاہری احترام مطلوب نہیں، تو
شرعیات انوکھ لیے اس کے کفار کے ہاتھ لگنے پر پابندی لگا رہی ہے؟

اسلام کی نظر میں قرآن پاک کا ظاہری ادب و احترام اگر ضروری نہ ہوتا اور شریعت کا یہ
تقاضا نہ ہوتا کہ وہ زمین پر گرے نہ پائے، نہ پاک جگہ پر رکھا نہ جائے، بغیر طہارت اسے ہاتھ
نہ لگیں وغیرہ وغیرہ تو لسان شریعت اس کے کفار کے ہاتھ لگنے پر قدغن نہ لگاتی۔ ارشاد نبوت
صاف بتلا رہا ہے کہ قرآن پاک کے حقیقی احترام کے ساتھ اس کا ظاہری احترام قائم رکھنا بھی
اسلام کا حکم ہے اور ہم مکلف ہیں کہ اس کے ان آداب کو بھی اسلامی ثقافت کا جز سمجھیں۔

قرآن کریم کے آداب کی بھی مختلف جہات ہیں اس کو چھ لے اس کو ٹپھنے اس کو سننے
اس کو رکھنے اور اس کو سمجھنے کے اپنے اپنے آداب ہیں انہیں ہم طہارت تلاوت، کتابت
سماعت، امامت وغیرہ کے چند ذیلی عنوانوں سے یاد کریں گے۔

قرآن کریم کے آداب طہارت

طہارت کا لفظ کے بغیر قرآن کریم کو نہ چھونا چاہیے۔ طہارت کا لفظ یہ ہے کہ انسان حدیث اکبر
اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو۔ نہ اس پر غسل فرض ہو اور نہ بے وضو ہو۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

كان اعظم التعظيم ان لا يقرب منهما الانسان الا بطهارة كاملة۔^۱

ترجمہ: قرآن کریم کی بڑی تعظیم یہ ہے کہ انسان بغیر پوری طہارت کے اس کے
قریب نہ آئے۔

۱۔ سنن ابن ماجہ ص ۲۱۴ فالعلة المذكورة في الحديث من كلام النبي ﷺ كلام مالك كما ظن ابو داود في حديثه
ثم حقه الله باللفظ ص

قرآن کریم کی آسمانوں میں شان یہ ہے کہ اسے صرف فرشتے چھو پاتے ہیں تو زمین پر بھی اس کی اتنی سطوت اور عزت ہوئی چاہیے کہ بغیر طہارت کا ملکہ کوئی اسے ہاتھ نہ لگائے۔
قرآن کریم میں ہے :-

انہ لقراٰن ککریم فی کتاب مکنون لا یمسہ الا المطہرون۔ تنزیل من رب العالمین۔ (پاک الواقعہ)

ترجمہ بے شک یہ قرآن ہے عزت والا۔ لکھا ہوا لوح محفوظ میں۔ وہی چھوٹے ہیں اسے جو پاک ہیں۔ تنزیل ہے پروردگار عالمین کی طرف سے۔

① لا یمسہ میں ضمیر مفعول لوح محفوظ کے قرآنی نقوش کے لیے ہو یا ان صحائف اوراق کے لیے جو اس وقت قرآن کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہیں امر واقع خواہ کچھ ہو اتنی بات یقینی ہے کہ قرآن اپنی عظمت اور شان کے اعتبار سے اس امر کا متقاضی ہے کہ اسے وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک ہوں۔

یہاں موضوع قرآن کی تعظیم ہے اس لیے غالب یہی ہے کہ لا یمسہ کی ضمیر مفعول موجودہ لے کتاب مکنون سے مراد لوح محفوظ ہو تو مطہرون سے فرشتے مراد ہوں گے کیونکہ انسانی ہاتھوں کی دہاں تک رسائی نہیں اور اگر صحائف اوراق مراد ہوں تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ اسے نہ چھوئیں مگر پاک لوگ یعنی بدوں وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں لا یمسہ کی نفی نہی کے لیے ہوگی جیسا کہ دفث ولا فسوق ولا جلال فی الحج (پ البقرہ) میں نفی نہی کے لیے ہے (قالہ علامۃ العثمائی) لے جب لوح محفوظ کے نقوش قرآنیہ کو پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا نہیں چھوتا تو موجودہ تنزیل کے نقوش کتابیہ بھی اس حق کے متقاضی ہیں کہ انہیں پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا ہاتھ چھونے نہ پائے لاشترک الحلالۃ بینہما۔ ہاں لوح محفوظ مبرور ہونے کی صورت میں ہمارا اسے بے وضو نہ چھونا دلالت التزامی پر مبنی ہوگا اور نقوش تنزیلیہ مبرور ہونے کی صورت میں اس آیت کی اس مسئلے پر دلالت مترشح ہوگی البتہ اس اختلاف کی وجہ سے اس دلالت میں قطعیت نہ رہے گی۔ قرآن کو چھونے کے لیے وضو عموماً واجب ہوگا لیکن اس کا منکدہ کافر نہ ہوگا۔ شامی میں ہے لوانکر الوضوء لخیار الصلوۃ یکفر عندنا۔ (رد المحتار جلد ۱ ص ۱۶۱)

قرآن کے لیے ہے۔ تنزیل میں رب العالمین کا قرینہ بتا رہا ہے کہ یہاں قرآن پاک کے نقوش تنزیلی مراد ہیں نہ کہ لوح محفوظ کے نقوش جن کی تنزیل کبھی نہیں ہوئی۔ قرآن پاک کا لوح محفوظ میں لکھا جانا یا پہلے آسمان پر اتاری گئی ہرگز نہ تھا۔ تنزیل تدریجاً آنے کو کہتے ہیں۔

② پھر لامیثہ الا مطہرون میں چھونے کے دو مفہوم ہیں۔

۱۔ جو لوگ صاف دل اور پاک اخلاق رکھتے ہیں وہی اس کے علوم و حقائق تک ٹھیک رسائی پاسکتے ہیں اس صورت میں مس کے معنی مجازی ہوں گے۔

۲۔ اس قرآن کو بغیر وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں مس کے معنی حقیقی ہوں گے اور مطہرون سے طہارت کا ملہ کے حاملین مراد ہوں گے۔

مطہرون کی طہارت حدیث اکبر اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہونا ہے اللہ تعالیٰ وضو غسل جنابت اور پھر دونوں کے قائم مقام تیمم کے احکام بیان کر کے سب کی علت جامعہ یہ بیان فرماتے ہیں :-

ما یزید الله لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم۔ (پ المائدہ)

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں تنگی میں ڈالنا نہیں چاہتے وہ چاہتے ہیں کہ تم پاک

رہو۔

پس طہارت صرف یہی نہیں کہ انسان جنابت سے پاک ہو بلکہ وہ تیمم جو وضو کے بدل میں حدیث اصغر کے لیے ہوتا ہے وہ بھی طہارت ہے اور حدیث اصغر کی حالت میں آدمی باطہارت نہیں ہوتا۔ طہارت کا لفظ اگر کہیں محض جنابت سے پاک ہونے پر بولا جائے تو قرینہ لازمی ہوگا طہارت کا فرد کامل یہی ہے کہ حدیث اکبر اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو پس مطہرون کے معنی با وضو ہونے کے ہی ہوں گے۔ امام ترمذیؒ نے بھی طہار کے معنی با وضو ہونا بیان کیے ہیں :-

ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر۔

ترجمہ۔ اور نہ چاہیے کہ تم میں کوئی دیکھ کر قرآن پڑھے اور وہ غیر طاهر ہو۔

لامیثہ میں لوح محفوظ کے نقوش مراد ہوں یا صحائف موجودہ اتنی بات بالکل واضح

لے جامع ترمذی جلد ۱۱ دہلی ص ۷۸۰ کھنودویۃ ترویج ابن ماجہ ص ۴۴۴ فراجع لے

ہے کہ قرآن انہی ہاتھوں میں آتا ہے جو پاک ہوں اور لفظ مس کے حقیقی معنی تقاضا کرتے ہیں کہ اسے بے وضو نہ چھوا جائے طہارت کا ملہ یہی ہے کہ انسان وضو سے ہو۔
علامہ شامی لکھتے ہیں :-

ان فيه حمل المس على الحقيقة والاصل في الكلام الحقيقة واحتمال
غيرها بلا دليل لا يفتح في صحة الاستدلال فلا ينافي ذلك
القطعية ۛ

ترجمہ: یہاں لفظ مس (چھونا) اپنے حقیقی معنوں پر محمول ہے اور کلام میں اصل یہی
ہے کہ حقیقی معنی ایسے جاتیں کسی دوسرے معنی کا احتمال جس کے لیے دلیل بھی کوئی
نہ ہو اصل استدلال کی صحت پر ہرگز اثر انداز نہیں ہوتا۔
۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولود کو کعبہ حضرت حکیم بن حزامؓ کو جب سین کی طرف بھیجا تو
نصیحت فرمائی :-

لا تمس القرآن الا وابت طاهر ۛ

ترجمہ: قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگانا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لا تمس القرآن الا طاهر ۛ

ترجمہ: کوئی شخص قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگائے۔

یہ روایات اس قرآنی حکم کی مُردور تائید کرتی ہیں کہ قرآن پاک کو وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک
ہوں، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

وجبان لا یقر بما الا مطهر ولعیش شرط الموضوع لقراءة القرآن لان

ال التزام الموضوع عند كل قراءة یخل في حفظ القرآن وتلقيه ۛ

ترجمہ: ضروری ہے قرآن کے قریب انسان بغیر طہارت نہ جائے ہاں قرآن پاک

ۛ رواہ البخاری ۛ مصر ۛ رواہ الحاكم في المستدرک جلد ۳ ص ۴۸۵ اسنادہ صحیح (عزیزی جلد ۳ ص ۴۴)
ۛ رواہ الطبرانی فی الکبیر والصغیر ورجالہ موثقون (جمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۸۱) ۛ حجتہ اللہ الباقی ۛ

پانچ سوال

- ① قرآن مجید کے زبے اردو ترجمے کو چھوڑنا کیسا ہے؟
- ② کتب تفسیر جن میں متعدد آیات قرآنیہ لکھی ہوتی ہیں انہیں بلا وضو ہاتھ لگانا کیسا ہے؟
- ③ فوٹو گراف کے ریکارڈ جن میں قرآن مجید کی قرأت تھری ہوتی ہے انہیں بلا وضو چھوڑنا کیسا ہے؟
- ④ قرآن پاک کو زبانی (بغیر مصحف کے) بلا وضو پڑھنا کیسا ہے؟
- ⑤ ایسی جگہ جہاں صفائی نہیں وہاں قرآن پاک پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

جوابات

- ① خالص اردو ترجمہ کو حقیقتہً قرآن نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اُسے بھی بلا وضو نہ چھوا جائے۔
ولو كان القرآن مكتوباً بالفارسية ليكره له موضعه عند ائمة حنفية
وكذا عندهما هكذا في الخلاصة۔
ترجمہ اگر قرآن پاک زبانی فارسی میں لکھا ہو تو اسے بلا وضو ہاتھ لگانا امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔
- ② کتب تفسیر میں تفسیری عبارت قرآنی عبارت سے زیادہ ہو تو اسے بلا وضو مس کرنا جائز ہے۔
شرح منینہ میں پوری بحث کر لے کے بعد آخر میں لکھا ہے۔
والاصح انه لا يكره عند ائمة حنفية۔
ترجمہ صحیح بات یہی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں۔
ہاں خاص اس مقام کو جہاں قرآن کی آیت لکھی ہوئی ہے بلا وضو چھوڑنا جائز ہے علامہ شاہی لکھتے ہیں۔

ان کتب التفسیر لا یجوز مس موضع القرآن منها۔

ترجمہ کتب تفسیر میں خاص آیات قرآن کے مواقع کو بلا وضو چھونا جائز نہیں۔

(۳) فوٹو گراف کے ریکارڈ میں ان نقوش کی دلالت نہ لفظی ہے نہ وضعی محض الفاظ کا ارتسام ہے پس یہ نقوش حروف مکتوبہ کے حکم میں نہیں ہیں انہیں بلا وضو چھونا جائز ہے بلکہ انسانی دماغ میں بھی اسی طرح الفاظ قرآن کا ارتسام ہوتا ہے پس جس طرح حافظ قرآن کو بلا وضو بلکہ جنابت میں بھی چھونا جائز ہے فوٹو گراف کے ریکارڈ کو بھی اس حالت میں چھونا جائز نہ ہوگا۔

(۴) حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ حضور اکرم قرأت قرآن کے لیے وضو کا التزام نہ فرماتے تھے۔
لا یجوزہ عن القرآن شیء الا الجنابة۔ ۱؎

ترجمہ آپ کو قرآن پاک پڑھنے سے سوائے جنابت کے اور کوئی چیز نہ مانع ہوتی تھی۔

اس روایت سے یہ امور معلوم ہوئے :-

- ① من مصحف نہ ہو تو زبانی قرآن پڑھنا بلا وضو بھی جائز ہے۔
- ② جنابت کی حالت میں زبانی قرآن پڑھنا بھی جائز نہیں۔
- ③ غسل جنابت میں کئی کرنا فرض ہے اگر زبان ہر حال میں پاک رہتی تو حالت جنابت میں زبانی قرآن پڑھنا ممنوع نہ ہوتا۔

قرآن کریم کس جگہ پڑھا جائے؟

پاک کلام پاک جگہوں پر ہی پڑھا جانا چاہیے جہاں اللہ کی یاد کی جائے وہاں اللہ کی رحمت اُترتی ہے اور رحمت کے فرشتے اس پڑھنے والے کو اپنے گھرے میں لے لیتے ہیں حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابوسہریرہؓ دونوں کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

ما جلس قوم مجلساً یذکرون اللہ فیہ الا حفتہم الملائکۃ و تقبّلہم

۱؎ کنزانی امداد الفتاویٰ ۱؎ سنن ابن ماجہ ص ۴۴ البداؤد جلد ۳ ص ۳۲ ترمذی جلد ۲ ص ۱۲ طحاوی ص ۲۱
متدرک حاکم جلد ۴ ص ۲۸ مسند ابی داؤد طیالسی ص ۱۸۱ مسند امام احمد جلد ۱ ص ۸۲، ص ۱۱، ص ۱۲

الرحمة وتنزلت عليهم السكينة۔ ۱۷

ترجمہ۔ لوگ جب کسی مجلس میں اللہ کے ذکر کے لیے بیٹھیں انہیں فرشتے اپنے سامنے میں لے لیتے ہیں رحمت ان پر چھا جاتی ہے اور ان پر اللہ کی طرف سے سکینہ اُترتا ہے۔

قرآن کریم سے بڑا ذکر کیا ہو گا جس کے لیے لوگ مجلس میں بیٹھیں حضرت بلال بن عابدؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص سورہ کہف پڑھ رہا تھا اس نے اپنے گھر میں ایک تختی اُترتے دیکھی اس نے اس کا حضورؐ سے ذکر کیا تو آپؐ نے فرمایا:-

انها السكينة تنزلت عند القرآن او تنزلت للقرآن۔ ۱۸

ترجمہ۔ یہ سکینہ ہے (ایک خاص شان کا سکون) جو قرآن کے پاس اُترتا ہے یا قرآن کے لیے اُترتا ہے۔

سو قرآن کسی ایسی جگہ نہ پڑھا جائے جو اس نزول سکینہ کے لیے رکاوٹ ہو جہاں فرشتے نہ پہنچ سکیں فرشتے اس گھر میں بھی نہیں آتے جس میں کتا رکھا ہو۔ وہ جگہیں جہاں گانے گائے جلتے ہوں یا وہ محفلیں جہاں عورتوں اور مردوں کا عام اختلاط ہو یا ایسی منہ یاں جہاں سودی کاروبار چلتا ہو وہاں قرآن کریم پڑھنا آداب قرآن کے خلاف ہے کیونکہ یہ ماحول فرشتوں کے لیے ایک بڑی رکاوٹ ہے۔

ایسا تعویذ جس میں قرآن کریم کی کوئی عبارت لکھی ہو اسے ساتھ لے کر بیت الخلا نہ جائے یہ قرآن کے ادب کے خلاف ہو گا ہاں اگر وہ چاندی وغیرہ میں بند ہو تو اس کے لیے کچھ گنجائش ہو سکتی ہے۔ ۱۹

سو یہ بے ادبی ہو گی کہ قرآن کریم پڑھتے ملائکہ رحمت کا ایسی جگہ استقبال کیا جائے جو ملائکہ رحمت کے لیے موجب اذیت اور صاف دل انسانوں کے لیے موجب گرانی ہو قرآن پڑھتے ہر ایسے ماحول سے اجتناب کیا جائے جو فہم قرآن اور توجہ الی اللہ سے مانع ہو۔ ۲۰

مفسر جلیل علامہ قرطبی فرماتے ہیں :-
 لا یقرأ فی الاسواق ولا فی مواطن اللغو واللغو جمیع السفهاء
 ترجمہ: قرآن کریم بازاروں میں شور و ثغب کی مجلسوں میں اور بے وقوف (گستاخ)
 لوگوں کے مجمع میں نہ پڑھا جائے۔

قرآن پڑھنے کے آداب

قرآن پاک کی تلاوت کرنے کے لیے کلام الہی کی تعظیم اور عظمت وحی کا احساس اور بس ضروری ہے جس کلام کی شان یہ ہو کہ پہاڑوں پر اترے تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں اس کے لیے مسلمان کا دل انتہائی درجے میں مودب کیوں نہ ہو۔ اسی میں اپنے بارے میں یہ احساس ہے کہ میں وضو سے ہوں۔ تلاوت قرآن کے آداب کچھ ظاہری ہیں اور کچھ باطنی۔ باطن کے آداب سے مراد دل کی کیفیت ہے جو پڑھنے والا پڑھتے ہوئے اپنے اندر محسوس کرے پہلی کتابوں کو بھی جنہوں نے پوری توجہ سے پڑھا اور دل کو حاضر رکھا انہیں ایمان نصیب ہو گیا اور جنہوں نے ان کے آداب تلاوت میں بے پروا ہی کی وہ گھاٹے میں رہے۔

الذین انبتہم الکتاب یتلون حق تلاوتہ اولئک یومنون بہ ومن یکفر
 بہ فاولئک هم الخاسرون۔ (پ البقرہ ۱۲۱)

ترجمہ: وہ لوگ جن کو دی ہم نے کتاب وہ اس کی تلاوت کرتے ہیں حق تلاوت ادا کرتے ہوئے وہی اس پر یقین لاتے ہیں اور جو اس سے بے پروا ہوئے وہ رہے گھاٹے میں۔

حضرت شیخ الہندؒ لکھتے ہیں :-

انہوں نے تورات کو غور سے پڑھا انہی کو ایمان نصیب ہوا اور جنہوں نے انکار کیا کتاب کا یعنی اس میں تحریف کی وہ غائب و غاسر ہوئے۔

اس سے پتہ چلا کہ تلاوت کرتے وقت عظمت وحی کا احساس اور حضور طلب یہ وہ دو چیزیں

ہیں جن کے بغیر حق تلاوت ادا نہیں ہوگا۔

ويعظمه فوردلوانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيتہ خاشعاً متصدعاً
من خشية الله من قرأ القرآن فرأى ان احدا اوتى افضل مما اوتى
فقد استصغرماعظم الله ويحضر القلب لما سبق انه الاصل وبه
نستمرماورد يا محيي خذ الكتاب بقوة. ۱۷

ترجمہ۔ قرآن کریم کی عظمت سامنے رکھے اس کی شان میں فرمایا کہ اگر ہم اس
قرآن کو پہاڑ پر اتارتے تو وہ بھی اللہ کے خوف سے ریزہ ریزہ ہو جاتا جس
نے قرآن پاک کی تلاوت کی اور گمان کیا کہ کوئی شخص اس سے افضل چیز
کا حامل ہے تو اس نے اس چیز کی توہین کی جس کی اللہ نے تعظیم فرمائی ہے
اور اپنے دل حاضر رکھے کیونکہ جیسا کہ سپہ گزر پچاسی اصل ہے حضرت یحییٰ
کو خدا نے خطاب فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ اے یحییٰ! کتاب کو (دل کی) پوری قوت
سے لے۔

آداب ظاہرہ

① قرآن کریم کو خوب ٹھہرا ٹھہرا کر اور الفاظ کو صاف صاف کہے پڑھے۔ ارشاد الہی ہوا:-

ورتل القرآن ترتیلاً۔ (پک منزل)

ترجمہ۔ سو آپ پڑھیں قرآن کو کھول کھول کر۔

② اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطن الرجیم۔ (پک اخل)

ترجمہ۔ جب تم قرآن پڑھو تو پہلے معوذہ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھ لیا کرو۔

③ رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن نہ پڑھنا۔ حضور فرماتے ہیں:-

نهیئت ان اقرأ القرآن راكعاً او ساجداً. ۱۸

ترجمہ۔ مجھے منع کیا گیا ہے کہ رکوع اور سجدے میں قرآن پڑھوں۔

علامہ شامیؒ کہتے ہیں:-

تكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والشهد باجماع الائمة الاربعة^ل.
ترجمہ: ركوع، سجدے اور تشهد میں قرآن پڑھنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مكروہ ہے۔
اس ممانعت کی وجہ قرآن کریم کی حرمت عظیمہ اور اس کی شانِ امامت ہے ركوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے نشان ہیں۔ پس مناسب نہ تھا کہ قرآن کریم کو ان پیرایوں میں لایا جائے۔
تشہد میں رب ابعلیٰ متعین الصلوٰۃ پڑھنا اس حکم کے خلاف نہ سمجھا جائے یہ الفاظ بطور دعا پڑھے جاتے ہیں بطور تلاوت نہیں اگر انہیں بہ نیت قرآن پڑھا جاتا تو اس سے پہلے اعود باللہ ضرور پڑھا جاتا۔

علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

اما كلامه فله حرمة عظيمة ولهذا ينهى ان يقرأ القرآن في
حال الركوع والسجود^ل.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے کلام کی عزت بہت بڑی ہے اس لیے اسے ركوع اور سجدے کی حالت میں پڑھنے کی ممانعت ہے۔

ويؤيده ما صرح به الشيخ الاكبر في الفتوحات ان القرآن صفة
الله تعالى ومن اوصافه القيام فانه القيوم والقيام والقائم بالقسط
فناسبت الصفة الصفة وحل القرآن في القيام بخلاف الركوع
السجود فليس من صفات الله تعالى فلا يحل فيه كما والله اعلم بالصواب^ل.
ترجمہ: اور اسی کی تائید شیخ کبکی فتوحات سے ہوتی ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی صفت
ہے اور اس کے اوصاف میں سے قیام ہے وہ قیوم بھی ہے اور قائم باقسط
بھی اور صفت صفت سے مناسب ٹھہری اور قرآن قیام میں اترا بخلاف ركوع و
سجود کے یہ دونوں اللہ کی صفات میں سے نہیں سو قرآن ان میں نہ لایا
جائے۔

④ تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ جہاں آیت رحمت ہو وہاں طلب کی کیفیت پیدا کرے اور جہاں وعید عذاب ہو وہاں التذکر کی پناہ مانگے۔

وَيَسْأَلُ امْرَأًا مَرْجُوًّا مَرْعِيَهُ وَيَتَعَوَّذُ عَنِ مَخُوفٍ وَدِيَافِقٍ ذِكْرًا
دَعَاءًا۔

ترجمہ جب اس بات سے گزرے جس کی اُمید (طلب) ہو تو سوال کرے اور اس بات سے گزرے جس سے خوف آتا ہو تو پناہ مانگے اور حکم ذکر پر ذکر کرتا چلے اور دعا کے موقع پر دعا کرتا جائے۔

حضرت عدلیز بن الیمانؒ کہتے ہیں کہ حضورؐ جب آیت عذاب سے گزرنے امتعاذہ فرماتے جب آیت رحمت سے گزرتے تو رحمت مانگتے اور جب آیت تسبیح سے گزرتے تو تسبیح کرتے۔ (مسلم)

⑤ تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ اسی جگہ ادبھی آواز سے نہ پڑھے جہاں سننے والے اس کی طرف توجہ نہ کریں اور اس کا پڑھنا ان کی بے ادبی کا سبب بن جائے جہاں لوگوں کا انہماک اپنے کاموں میں ہو وہاں قرآن پاک کی تلاوت اس کی بے توقیری کا سبب ہوگی۔

⑥ جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے سامنے بھی تلاوت نہ کرے تاکہ اسے تشویش نہ ہو۔

⑦ تلاوت قرآن کا ایک حق یہ بھی ہے کہ جب سجدہ کی آیت آئے تو سجدہ تلاوت کرے حنفیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے اور اس کے لیے وضو، قبلہ رخ ہونا اور سر بسجود ہونا لازمی ہیں مسلمان کے سجدہ ریز ہونے پر شیطان ہلٹے ہلٹے کرتا ہے۔

⑧ جب تلاوت سے فارغ ہو تو دعا کرے یہ وقت دعا کی قبولیت کا ہے۔

⑨ قرآن پاک بوسہ دینا اور محبت الہی میں ڈوب کر اسے چوم لینا جائز ہے۔

روی عن عمرؓ انه كان ياخذ المصحف كل غداة ويقبله ويقول
عهد ربي ومنشور ربي عز وجل وكان عثمانؓ يقبل المصحف بمسحه

علی وجہ ۱۰

ترجمہ حضرت عمرؓ ہر صبح جب قرآن پاک کو ہاتھ میں لیتے اسے چومتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ میرے پروردگار کا عہد نامہ ہے اور میرے رب کی کتاب ہے حضرت عثمانؓ بھی قرآن پاک کو چوما کرتے تھے اور اسے اپنے چہرے پر ملا کرتے تھے۔

حضرت مولانا تھانویؒ فرماتے ہیں :-

ضروری نہیں لیکن ادب و احترام کا طریق ہے اور جائز ہے بلکہ جن لوگوں کو محبت سے کچھ واسطہ پڑا ہے وہ جانتے ہیں کہ محبوب کے خلایا اس کے کسی بیان کی کسی دل کھونے ہوئے کے یہاں کیا وقعت ہوتی ہے۔
محبت سچے کو آداب محبت خود سکھا دے گی

قرآن کریم حسن مطلق اور جمال حقیقی کا پیغام ہی نہیں احکم الحاکمین کا کلام اور سلطان السلاطین کا فرمان بھی ہے اس پر بھی غور کیجئے کہ سلاطین فرمان کی ہدایت دلوں پر کیا ہوسکتی ہے کلام الہی میں کلام محبوب اور کلام آقا و دونوں کے آداب یکساں مطلوب ہیں اسے جس قدر احترام و محبت سے پڑھے کم ہے۔

ایک سوال

① قرآن پاک لیٹ کر پڑھنا کیسا ہے یہ ادب کے خلاف تو نہیں؟

جواب : قرآن پاک تلاوت کرنے والا اگر بیٹھ کر تلاوت کرے اور پھر تھک جائے تو اس کے لیے لیٹ کر تلاوت کرنا بھی جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ تلاوت زبانی ہو اس حالت میں مصحف کا ادب قائم رکھنا بہت مشکل ہے جو شخص بیٹھ کر تلاوت کرنے کی بجائے لیٹ کر تلاوت کرے تو یہ انداز ادب کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں لیٹ کر ذکر کرنے کو قیام و قعود کے ذکر کے بعد ذکر فرمایا ہے اور اس کا درجہ واقعی یہی ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

الذین یذکرون اللہ قیامًا وقعودًا وعلیٰ جنوبہم۔ (پک آل عمران ۱۹۱)
ترجمہ۔ وہ اللہ کا کھڑے ہو کر بھی ذکر کرتے بیٹھ کر بھی اور اپنی کروٹوں کے بل پر بھی۔
عین العلم ص ۹۹ میں ہے۔
ويعجزوا الاضطجاع۔

ترجمہ۔ اور لیٹ کر تلاوت کرنا بھی جانتے ہیں۔

محدث جمیل قاریؒ فرماتے ہیں:-

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر نماز میں قرآن پڑھنے سے ہر حرف کے بدلے سونکیاں ملتی ہیں بیٹھ کر پڑھنے سے ہر حرف قرآن پر پچاس نیکیاں ملتی ہیں اور نماز سے خارج با وضو تلاوت پر ہر حرف کے بدلے پچیس نیکیاں ہیں اور جو شخص بغیر وضو کے (زیبائی) تلاوت کرے تو اسے ہر حرف کے بدلے دس نیکیاں ملیں گی (اور یہ سب سے نیچا درجہ ہے)۔

صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے کو قرأت کے آداب سے قاصر سمجھتا رہے گا وہ قرب کے مراتب میں ترقی کرتا رہے گا اور جو اپنے کو رضا اور عجب کی نگاہ سے دیکھے گا وہ ترقی سے دور ہوگا۔ مشائخ نے تلاوت کے کئی آداب ذکر فرمائے ہیں:-

① منہایت احترام اور حضور قلب سے با وضو قبلہ رو ہو کر پڑھے۔ قرآن پاک کو رحل یا تکیہ یا کسی اونچی جگہ پر رکھے۔

② اگر یاد کرنا مقصود نہ ہو تو پڑھنے میں جلدی نہ کرے ترتیل سے پڑھے۔

③ کلامِ حق کی تعظیم اور محبت کے احساس میں آپ دیدہ ہونے کی کوشش کرے۔

④ آیاتِ رحمت پر رحمت کی دعا اور آیاتِ عذاب پر مغفرت کی دعا مانگے۔ آیتِ سجدہ پر سجدہ کرے یہ ان آیات کا حق ہے۔

⑤ اگر ریا کا احتمال ہو یا کسی دوسرے مسلمان کے حرج کا اندیشہ ہو تو آہستہ پڑھے ورنہ آواز سے پڑھنا اولیٰ ہے۔

- ① بباط کے مطابق خوش الحانی سے پڑھے۔ (لیکن کانے کا پیلا یہ اختیار نہ کرے)۔
 ② تلاوت کے دوران میں کسی سے کلام نہ کرے ضرورت پیش آئے تو کلام پاک کو بند کر کے بات کرے اور دوبارہ شروع کرنے پر پھر اعوذ باللہ پڑھے۔
 (شیخ الحدیث سہارنپوریؒ)

③ قرآن پاک لکھنے کے آداب

- ① قرآن پاک کا رسم الخط وہی ہونا چاہیے جو مصاحف عثمانیہ کا تھا اسے رومن یا کسی دوسرے حروف تہجی میں منتقل کرنا جائز نہیں۔ اگر اسے انگریزی حروف میں لکھا جائے تو عربی حروف بھی ساتھ رکھنے ضروری ہیں۔ قرآن کریم کو رومن رسم الخط میں لکھنے سے گو عربی تلفظ باقی رہے پھر بھی اس کی اجازت نہیں۔ حضرت امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ قرآن پاک کو کسی اور حروف تہجی کے رسم الخط میں لکھنا جائز ہے؟ تو آپ نے فرمایا:-
 لا ولكن يكتب على الكتابة الاولى۔
 ترجمہ: ہرگز نہیں اسے پہلے رسم الخط میں ہی لکھا جائے۔
 مشہور محدث علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں:-
 والذي ذهب اليه مالك هو الحق وهذا مذهب الائمة الاربعة۔
 ترجمہ: جو کچھ امام مالکؒ نے فرمایا وہ صحیح ہے اور یہی چاروں اماموں کا فیصلہ ہے۔
 علامہ مدادؒ لکھتے ہیں:-

قد انعقد اجماع سائر الائمة من الصحابة وغيرهم على تلك الرسوم
 وانه لا يجوز بطلال من الاحوال العدول عن كتابة القرآن الكريم
 ولا نشره بصورة تخالف رسم المصاحف العثمانية۔
 ترجمہ: صحابہ کرامؓ وغیرہم سب ائمہ دین کا اجماع اسی رسم الخط پر منعقد ہے اسے

لے قنادی ابن حجر وکذا لک فی النفقة القدسیہ ص ۲۵ للامام الشرنبلالی صاحب نور الایضاح
 لے رسالہ الفصوص المحلیۃ۔

مصاحف عثمانیہ کے رسم الخط کے خلاف کسی اور رسم الخط میں لکھنا اور پھیلانا کسی طرح بھی جائز نہیں۔

(۲) قرآن کریم کو عربی متن کے بغیر کسی اور زبان میں لکھنا جائز نہیں جب اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے تو عربی متن TEXT بھی ساتھ ہی لکھا جائے ایک دو آیتیں کسی دوسری زبان میں علیحدہ بھی لکھی جاسکتی ہیں اور اس کی فقہاء نے اجازت دی ہے جس زمانے میں بعض علماء نے ترجمہ قرآن کی مخالفت کی تھی اس کا مورد ترجمہ تھا جس کے ساتھ عربی متن نہ ہو کیونکہ اس سے اصل کتاب کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اس کی تفصیل ہمارے بیان لسان القرآن میں ہو چکی ہے۔

(۳) قرآن پاک کو بلا وضو لکھنا

امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کو بلا وضو نہ لکھا جائے کیونکہ کہنے والا قرآن پاک کو بلا وضو چھونے کا مرتکب ہو گا لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک نقوش قرآنہ کو بواسطہ قلم چھونے سے قرآن کو بلا وضو چھونا لازم نہیں آتا ان کے ہاں یہ اسی طرح ہے جیسے کہ قرآن پاک کو بلا وضو کپڑے کے واسطے سے چھوا جائے، درمختار میں ہے:-

ولا تکره كتابة القرآن والصحيفة واللوح على الارض عند الثاني خلافاً
لمحمدٍ وينبغي ان يقال ان وضع على الصحيفة ما يحول بينها وبين
يده يؤخذ بقول الثاني والا فبقول الثالث

ترجمہ: کاغذ یا تختی زمین پر قائم ہو تو اس پر قرآن پاک بغیر وضو کے لکھا جائے
امام ابویوسفؒ کے نزدیک جائز ہے بخلاف امام محمدؒ کے۔ بات یوں کہی جائے

سہ فتح القدیر للعلامة ابن الہمام جلد ۲۱۸۵ درمختار بحاشیہ شامی جلد ۱۲۸۵ جلدی شرح منیہ جلد ۱۸۱
قرآن پاک کو خون نیکر سے لکھنا تاوی بالتحرم (حرام چیز سے علاج کرنا) کی تاویل سے بھی جائز نہیں
اس میں صرف حرام عملی کا ارتکاب نہیں کتاب عزیزی کی توہین بھی ہے جن علماء نے اس میں نرمی کی ہے
وہ ہمارے امام فی المذہب نہیں، راقم الحروف ان ایک دو حضرات سے ہرگز متفق نہیں اپنا مذہب
اہل سنت کے موافق ہے۔

کہ اگر کاغذ اور لکھنے والے کے درمیان حائل موجود ہے (جیسے قلم) تو فتوے امام ابو یوسفؒ کا لیا جائے گا ورنہ امام محمدؒ کے قول پر فتوے دیا جائے گا۔

④ قرآن سننے کے آداب

آنحضرتؐ پر جب حضرت جبریلؑ امین وحی لے کر آتے تو آپؐ اسے جلدی لینے اور یاد رکھنے کے لیے ساتھ ساتھ خود بھی پڑھتے جاتے۔ اس پر ارشاد ہوا۔

لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه۔ (پاک القیامہ)
ترجمہ۔ آپؐ اپنی زبان کو حرکت تک نہ دیں۔ اس قرآن کا جمع کرنا اور پھر آپؐ کی زبان سے اسے پڑھا دینا یہ سب ہمارے ذمہ ہے۔

قرآن پاک کی تعظیم و تکریم اتنی ہے کہ جب پڑھا جا رہا ہو سننے والے اپنی زبان تک نہ لائیں ہمہ تن گوش اور پوری طرح خاموش رہیں۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (پاک عراۃ ۲۰۴)
ترجمہ۔ اور جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو اس کی طرف کان دھرو اور بالکل چپ اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

جنات بھی قرآن کریم کو سن کر پکار اٹھتے تھے کہ سننے والو خاموش رہو۔

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ۔ (پاک احقاف ۲۹)

ترجمہ۔ اور جب ہم نے جنوں کا ایک گروہ آپؐ کی طرف متوجہ کیا تھا اور وہ قرآن سننے لگے تھے تو وہ بھی (اپنے ساتھیوں کو) کہہ اٹھے تھے کہ چپ اور خاموش رہو۔ پھر جب قرآن کا پڑھا جانا ختم ہوا تو وہ اپنی قوم کی طرف واپس ہوئے تاکہ انہیں ڈرائیں۔

قرآن کریم کے احترام کا تقاضا ہے کہ جب بھی اصلاح و ارشاد یا ذکر و عبادت کے طور پر پڑھا جا رہا ہو تو اس ارشاد کے سامعین اور اس عبادت کے شاطین پوری طرح خاموش رہیں۔

اور بہترین گوش بنیں۔ ہاں جو لوگ اس وقت مخاطب نہ ہوں یا وہ اس عبادت میں شامل نہ ہوں تو وہ اس حکم کے مکلف نہیں۔ طالب علم ایک جگہ بیٹھ کر سب کے سب اکٹھے پڑھتے ہیں یہ پڑھنا بطریق ارشاد نہیں بطریق مشق ہے پس اس صورت میں یہ پابندی نہیں ورنہ حفظ قرآن اور مشق ناظرہ دونوں متاثر ہوں گے۔ اسی طرح جب نماز ہو رہی ہو تو جو لوگ اس جماعت میں شامل نہیں وہ بھی اس حکم کے پابند نہیں۔ یہ قرآنی آیات انہی لوگوں کو پابند کر رہی ہیں جو شرکائے مجلس ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

⑤ قرآن کی نشانِ امامت

قرآن کریم نشانِ الہی ہے اس کا تقاضا ہے کہ یہ کبھی ماتحتی میں نہ اترے جہاں ہو امام بن کر رہے۔ بندہ بھی اسے پڑھے تو یہ نیاز بندہ نہیں تلاوت کلامِ الہی ہے خدا کا کلام ہے جو بندے کی زبان پر جاری ہے رکوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے محل تھے ان میں قرآن پڑھنا ممنوع قرار پایا تشہد میں بیٹھنا ایک انتہائی نیا دیندی کی شکل ہے اس میں بھی قرآن پاک پڑھنا ممنوع ٹھہرا۔ مقتدی ہونا بھی ایک ماتحتی کا اقرار ہے اس میں بھی قرآن پاک کو نہ لانا چاہیے۔ امام قرآن پڑھے منفرد قرآن پڑھے لیکن مقتدی نہ پڑھے وہ امام کے پڑھنے پر آمین کہے حضرت زید بن ثابتؓ صحابہ میں کتنی بڑی شخصیت تھے جب آپ گھوڑے پر سوار ہوتے تو ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان کی رکاب تھام کر چلتے آپ سے بڑا قرآن کا نکتہ شناس اور کون ہوگا۔ آپ نے مقتدی کو قرآن پڑھنے سے علی الاطلاق منع فرمایا۔ آپ نے کہا:-

لا قراۃ مع الامام فی شیء۔^۱

ترجمہ۔ امام کے ساتھ قرآن پڑھنا نہیں کسی بھی حصے میں۔

نمازیں قرآن کے دو محل ہیں۔ ۱۔ سورۃ فاتحہ۔ ۲۔ دوسری کوئی سورت — سوال دونوں حصوں میں مقتدی نے قرآن کو ماتحتی میں نہیں لانا مقتدی امام کے پیچھے مطلقاً قرآن نہ پڑھے بنظرِ طرف کے تابع ہوتا ہے۔ قرآن کو عاجزی اور ماتحتی کے طرف میں نہ اٹارے۔

سوال۔ امام انسان ہوتا ہے وہ جب قرآن پڑھتا ہے تو قرآن اس میں ڈھلتا ہے بیشک یہاں قرآن امام ہی رہتا ہے لیکن کتاب کو امام کہنے کی بھی تو کوئی سند چاہیے؟
جواب۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں تورات کے بارے میں فرماتے ہیں:-
وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابَ مُوسَىٰ أَمَامًا وَرَحْمَةً. (آپ احقاف ۱۲)
ترجمہ۔ اور اس سے پہلے تورات امام مہدی اور رحمت اور اب یہ کتاب ہے اس کی (اصولاً) تصدیق کرنے والی اور یہ عربی لسان ہے تاکہ ڈر سنائے دیا دینی کرنے والوں کو اور خوشخبری دے احسان میں آنے والوں کو۔

کیا اس آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب کو امام نہیں کہا گیا اور کیا دین موسوی میں کسی مقتدی نے اسے مقتدی کے قالب میں ڈھالا؟ پھر کیا اب (اس دور میں) اس کی بجائے قرآن کو امام اور رحمت ماننے کی دعوت نہیں دی گئی۔ سو یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ قرآن کریم مقام امامت میں ہوتے ہوئے کسی مقتدی کے قالب میں ڈھلے۔ ضروری ہے کہ نماز میں قرآن یا امام پڑھے یا منفرو۔ مقتدی کا وظیفہ تسبیحات و تحکیمات اور نماز کی حرکات میں قرآن پڑھنا نہیں۔ نہ سری نمازوں میں نہ جہری نمازوں میں کیوں کہ ان دونوں صورتوں میں مقتدی مقتدی ہی رہتا ہے۔

⑤ قرآن کے آداب حفظ

① قرآن پاک کا حفظ کمزور نہیں ہونا چاہیے۔
کچھ لوگ یاد کرتے رہیں تو حفظ کا بار سب سے ٹل جائے گا ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔
محدث کبیر علامہ زکریاؒ سے نقل کرتے ہیں کہ جس شہر یا گاؤں میں کوئی قرآن پڑھنے والا نہ ہو وہاں سب مسلمان گنہگار ہیں، نئی تہذیب کے بعض مسلمان حفظ قرآن کو بے فائدہ سمجھتے ہیں اور اس کے الفاظ رٹنے کو فضول کہا جاتا ہے۔ یہ سب باتیں تعلیمات اسلام کے خلاف ہیں حفظ قرآن کی اس عظمت اور صحابہؓ سے بڑی فضیلت منقول ہے اور اتنا قرآن مجید حفظ نہ اس سے نماز

اداہو جلے یہ ہر سلمان پر فرض عین ہے
احیاء العلوم میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم سے منقول ہے کہ تین چیزیں حافظہ کو
بڑھاتی ہیں:-

۱۔ مسواک ۲۔ روزہ ۳۔ تلاوت کی کثرت

○ مجدد مائتہ دہم ملا علی قاریؒ طبرانیؒ اور سیہقیؒ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کریم پڑھتا
ہے اور وہ یاد نہیں ہوتا تو اس کے لیے دوسرا اجر ہے وہ اسے یاد کرنے کی تمنا کرتا رہے لیکن
یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا مگر وہ پڑھنا بھی نہیں چھوڑتا حق تعالیٰ اسے قیامت کے دن فظوں
کے ساتھ اٹھائیں گے۔

○ ملا علی قاریؒ نے شرح السنہ سے ابوامامہ کی یہ روایت نقل کی ہے:-
قرآن شریف کو حفظ کیا کرو کیونکہ حق تعالیٰ اس قلب کو عذاب نہیں فرماتے
جس میں کلام پاک محفوظ ہو۔

○ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:-
مجھ پر میری امت کے گناہ پیش کیے گئے ہیں نے اس سے بڑا کوئی گناہ نہ دیکھا
کہ کوئی شخص قرآن پاک کی کوئی آیت یاد ہونے کے بعد اسے بھلا دے
○ امام سیہقیؒ نے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا:-

من قرء القرآن فقد استدرج الجنة بين جنبيه غير انه لا يوحى اليه
ترجمہ جس شخص نے قرآن پاک حفظ کر لیا اس نے نہایت کمزور اپنے سینہ میں درج
کر لیا۔ ہاں اس کی طرف وحی نہ آئے گی۔

○ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ قرآن یاد کر کے بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ یہ قرآن
کریم سے بے پرواہی اور غفلت کی علامت ہے۔ یہ کہنا کہ میں نے قرآن کی فلاں
آیت بھلا دی یہ بھی مکروہ ہے ضرورت ہے تو یہ کہے کہ ”میں بھلا دیا گیا
ہوں“

④ ختم قرآن کے آداب

قرآن کریم کا ختم بہت بڑی نیکی اور سعادت ہے اس وقت خدا کی رحمتیں بستی ہیں اور رحمتیں اترتی ہیں حضرت انس بن مالکؓ ختم قرآن کے موقع پر اپنے اہل و عیال اور دوستوں کو جمع فرما لیتے، تاکہ وہ بھی خدا کی رحمتوں سے تھو لیاں بھر لیں۔ (الاتقان)

ختم قرآن کی دعا پر خدا کے فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔ (رواہ الدارمی)

فرشتوں کی دعا پھر سارا دن یا ساری رات پڑھنے والوں کے شامل حال رہتی ہے اس لیے ابتداء کے دن یا ابتداء کے رات میں ختم کرنا مستحب ہے تاکہ عا زادہ سے زیادہ ساعات کو محیط رہے سر دیوں میں راتیں لمبی ہوتی ہیں ان دنوں رات کے شروع میں ختم کرنا بہتر ہے اور گرمیوں میں دن طویل ہوتے ہیں ان میں دن کے اول وقت میں ختم کرے۔

قرآن کریم دیکھ کر پڑھنا دہانی پڑھنے سے افضل ہے۔ خلیفہ راشد حضرت عثمانؓ قرآن کریم کے حافظ ہونے کے باوجود دیکھ کر اس طرح تلاوت کرتے تھے کہ قرآن پاک کے کئی نسخے ان کی کثرت تلاوت سے شہید ہو گئے تھے حکیم ترمذی اور امام بیہقی حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں:-

اعطوا عینکم حظها من العبادة النظرفی المصحف والتفکر فیہ و الاعتبار عند عجاہلہ۔

ترجمہ: اپنی آنکھوں کو بھی ان کی عبادت کا حصہ دیا کرو۔ وہ قرآن پاک کو دیکھنا ہے اور (دیکھ دیکھ کر) اس میں غور کرنا اور اس کے عجائب سے سبق لینا ہے۔

ہاں حفظ کرنے اور حفظ کو باقی رکھنے کے لیے دہانی دور کرنا اور جلدی جلدی پڑھنا اپنے اہل مقصد کے لیے بے شک صحیح ہے لیکن جب محض عبادت مقصود ہو تو ترتیل اور لُحْدی توجہ سے

للہ البرکات للعلامة الزرکشی جلد ۱ ص ۱۷۷ عین العلم جلد ۱ ص ۱۷۷ لیکن نمازیں دیکھ کر پڑھنے سے جیسا کہ بعض اہل رمضان میں دیکھتے ہوئے پڑھاتے ہیں حنفیہ کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔

پڑھنا چاہیے۔ قرآن کریم کے ختم میں یہ سلامتی اور اعتدال بہت زیادہ مطلوب ہے۔ جو اس کو لوگ اس سے غافل ہیں۔

ختم قرآن کے لیے اس کے حصے

تین دنوں سے کم وقت میں ختم کرنا عام حالات میں درست نہیں کیونکہ اس جلدی میں قرآن کے احترام اور اس کی طرف توجہ کا حق ادا نہیں ہوگا۔ حضورؐ نے عبداللہ بن عمرؓ بن عاصؓ کو سات دنوں میں ختم کرنے کے لیے ارشاد فرمایا تھا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کا (دیکھ کر پڑھنے) کا مل بھی تھا۔ حضرت علیؓ نے قرآن کی سات حصوں میں تقسیم کو فسی بشوق (میرا ذہن شوق سے پڑھنے میں لگا ہے) کی رزمین بیان فرمایا۔ فاء سے طے فاحتمیم سے المائدہ یاہ سے مراد یونس یاہ سے مراد بنی اسرائیل شین سے مراد الشعراء واو سے مراد الصافات اور قاف سے مراد سورت قی مراد ہیں اور یہ سات منزلوں کی سات ابتدائیں ہیں۔

ایک شخص پورا نہ پڑھ سکے اور کچھ لوگ مل کر قرآن کریم ختم کر لیں تو یہ بھی ختم قرآن ہے اور یہ بھی دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ لیکن قرآن پڑھنے کے لیے طلبہ اور حفاظ کو اجرت دینا (گویہ اجرت خدمت کے عنوان سے ہو) اور اس طرح قرآن پاک کو ختم کرنا یہ درست نہیں عبادت صرف عبادت کی نیت سے ہوئی چاہیے اور تلاوت میں انتہا درجے کا اخلاص درکار ہے۔ یہ کلام الہی کی تکریم ہے (تفصیل کے لیے حضرت علامہ خالد نقشبندی کی کتاب ثغابہ العلیل فی سختات والتہائیل دیکھی جائے)۔

۱۔ یہیں سے قرآن کی سات منزلیں طے ہوتی ہیں۔ سورۃ فاتحہ کے بعد تین سو تیس ۲۰۔ پانچ سو تیس ۲۴۔ پھر سات ۲۸۔ پھر نو ۳۰۔ پھر اس کے بعد گیارہ ۳۶۔ اگلے دن تیرہ ۴۰۔ اور ساتویں دن ۶۵ سو تیس ۱۱۳۔ یہ کل ۱۱۳۔

ارض القرآن

بیان الادیان عند نزول القرآن

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد :

قرآن کریم نے اپنی دعوت کی صف جس زمین پر بھائی اس میں کون کون سے تصورات موجود تھے اور کون کون سی ملتیں اپنے ڈیسے ڈالے ہوئے تھیں۔ فہم قرآن کے لیے ان تمام حالات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے ارشاد فرمایا :-

جب مسلمانوں میں دو درجہ جاہلیت کو سمجھنے والے نہ رہیں گے تو اسلام کے مہول و فروغ کی کڑیاں ایک ایک کر کے ٹوٹتی جائیں گی۔

ہم یہاں عہد جاہلیت کا وہ پس منظر پیش کرتے ہیں جس پر قرآن عزیز نے اپنی دعوت کی پہلی صف بھائی۔ یہاں ارض القرآن سے ہماری مراد یہی ہے کہ وہ کون سا ماحول تھا جہاں آنحضرتؐ رسالت کی پہلی کرنیں پھوٹیں۔

اس وقت کی معروضہ دنیا لحاظ اعتقاد ان طبقوں میں منقسم تھی :-

عرب

ان میں ۱۔ دہریہ ۲۔ مشرکین ۳۔ یہود ۴۔ نصاریٰ ۵۔ مجوس آتش پرست ۶۔ صابئین سب طرح کے لوگ تھے لیکن زیادہ لوگ بُت پرست تھے تاہم اپنے کو وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پیرو ظاہر کرتے تھے۔

ایران

ان میں ۱۔ پیروان زرتشت ۲۔ پیروان مانی ۳۔ نصاریٰ ۴۔ یہود ۵۔ مزدکی اور اشترکی عقائد کے حامی پائے جاتے تھے زیادہ آبادی پیروان زرتشت کی تھی۔

روم

یہاں کے زیادہ لوگ عیسائی تھے، یونانی اثرات کے ماتحت اجرام فلکی کے پرستار یعنی

ستارہ پرست قومیں بھی موجود ہیں۔

ہندوستان

ہندو مشرکین اصنام، عناصر، اجرام فلکی، نباتات و حیوان وغیرہ کے پرستار تھے یہ لوگ ایک دینی تصور کے تحت مختلف ذاتوں میں بٹے ہوتے تھے۔ کچھ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے منکر بھی تھے مگر نوع انسانی کی شکتی کے لیے نظام عمل کے قائل تھے۔ بدھ بھی ایک اچھی تعداد میں وہاں پائے جاتے تھے۔

جن جن ملکوں میں باقاعدہ سرکاری حکومتیں قائم تھیں ان میں دینی خیالات اس قدر منتشر نہ تھے جن قدر کہ دوسرے ملکوں میں تھے وہاں اعیان سلطنت اور حکومت کا مذہب ہی ”عوامی دین“ سمجھا جاتا تھا یا یہی وجہ ہے کہ روم و ایران کی سلطنتیں باوجود یکہ صدیوں کی تہذیب اپنی وراثت میں لیے ہوئے تھیں اپنے دینی تصورات میں تقریباً وحدت کی حامل تھیں اور ان میں نظریات کی کثرت اور مذہبی گروہ بندی اس طرح نہ تھی جس طرح ان ممالک میں تھی جہاں کوئی سرکاری نظام حکومت نہ تھا۔ نزول قرآن کے وقت ادیان عالم کی کیا کیفیت تھی اس کے لیے اوپر کے نقشے کو پھر دیکھتے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ مختلف دینی تصورات اور طرح طرح کے عقائد میں سرزمین عرب کو جامعیت حاصل تھی۔ یہاں تقریباً ہر خیال کے لوگ موجود تھے ہندوستان کے مشرکین، روم کے نصاریٰ، ایران کے مجوس الغرض ہر طبقے کی اعتقادی جھلک عرب کے مشرکین یہود و نصاریٰ اور مجوس میں موجود تھی۔ پیروان مذاہب مذکورہ ظلمت والحاد کے طوفانوں میں غوطے کھا رہے تھے کہ قرآن کریم لے اسلام کی دعوت پیش کی۔ اس کے لیے سرزمین عرب کو ہی پُنا گیا اور پہلے یہی خطہ زمین ”ارض القرآن“ بنا جس نے تمام دنیا کے مذاہب اور تصورات کی کایا پلٹ کر رکھ دی۔ عرب میں خصوصاً شمالی عرب میں کوئی باقاعدہ نظام حکومت موجود نہ تھا اور آزادی رائے اور حریت فکر و عمل کی راہ میں کسی متدن کی زنجیریں حائل نہ تھیں ان حالات نے مختلف عقائد اور مختلف نظریات کے فروغ میں عرب کو جامعیت کا شرف بخشا اور پورے کُہ زمین میں صرف عرب کی زمین ہی تھی جس کی تہ میں مختلف عقائد و تصورات کا عالمی خاکہ بچھا ہوا تھا۔ عالمی ہادی آفاقی نامدار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اسی

سرزمین میں ہوئی اور اسی سرزمین سے عالمی ہدایت کا آفتاب پوری آب و تاب کے ساتھ طلوع ہوا۔ لب ہم اس امر کی تفصیل کرتے ہیں کہ عرب میں اس وقت کون کون سی ملتیں اپنے ڈیسے ڈالے ہوئی تھیں۔

① عرب محصلہ

یہ لوگ مستقل ملتیں رکھتے تھے اور کسی نہ کسی معروف مسلک کے پیرو تھے جیسے یہود و نصاریٰ اور مشرکین و مجوس وغیرہ ان کی گمراہی میں قوتِ نظریہ کی بجائے قوتِ عملیہ کو زیادہ دخل تھا نظریات پھر اس کے مطابق ڈھلتے چلے گئے۔

② عرب معطلہ

یہ لوگ کسی مذہب کے پیرو نہ تھے قوتِ نظریہ انتہائی پستی میں تھی اور یہ لوگ محض منفی موقف رکھنے کی وجہ سے کوئی ملت نہ بنے تھے یہ پھر آگے خود مختلف طبقات میں منقسم تھے جیسے دہریہ، منکرینِ بعثت، منکرینِ رسالتِ بشریت، مشرکینِ عامہ وغیرہ۔

عرب معطلہ کے مختلف طبقات

قرآنِ کریم میں ان کا ذکر اس پیرایہ میں ملتا ہے۔

① دہریہ

قرآنِ کریم نے ان کا تعارف یوں کر لیا ہے :-
 وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حِيلَاتُ الْذِّتِ لَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُ وَمَا
 لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ۔ (سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲۴)

لے یہاں صرف وہ مشرکین مراد ہیں جو اپنے آپ کو ملتِ ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے دوسرے مشرکین عرب معطلہ کے قریب ہیں۔

② منکرینِ آخرت

یہ لوگ خدا تعالیٰ کی ہستی کا انکار نہیں کرتے تھے۔ مگر دوسرے حیوانات کی طرح انسانوں کی موت کو بھی فنا کی سمجھتے تھے موت کے بعد انسان کے پھر جی اٹھنے کے قائل نہ تھے۔ اور حسب و کتاب کے منکر تھے۔

قرآن عزیز نے مفہوم موت پر ان کی اصلاح کی اور بتایا کہ موت فنا کی کا نام نہیں بلکہ یہ انتقال من الدار الی الدار ہے۔ موت ایک عالم سے دوسرے عالم میں جانا ہے اس موضوع پر قرآن کریم نے تخلیق انسانی کے مختلف مراحل سے بھی استدلال کیا ہے۔

ان كنت في ريب من البعث فانا خلقناكم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة۔ (پک ۱۵)

ترجمہ۔ اگر تم پر پھر اٹھنے کے شک میں ہو ہم نے پیدا کیا تم کو ایک قطرہ سے پھر جے خون سے اور پھر ایک لوتھر سے۔

وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميمه قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل شئ عليم۔ (پک ۱۶)

ترجمہ۔ اے انسان! تم نے ہم پر باتیں کرنی شروع کر دیں اور اپنی پیدائش کو مجھل گیا کہنے لگا ان ہڈیوں کو جب وہ ریزہ ریزہ ہو چکی ہوں گی پھر سے زندہ کرے گا آپ انہیں کہیں

ان کو وہی زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی دفعہ پیدا کیا تھا وہ ہر چیز کو جادو سے اور قرآن کریم نے اللہ رب العزت کی قدرتِ عامہ سے اس پر شہادتیں پیش کی ہیں۔ یہ

لوگ بڑے تعجب سے کہتے تھے۔

اعاذ امتنا وكنّا قراباً وعظماً عا نالدينون۔ (پک صفت ۵۲)

ترجمہ۔ کیا جب ہم مر جائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم جزا دیئے جائیں گے؟

ان خیالات کی اصلاح کے لیے اللہ رب العزت نے اپنی قدرت کے عالمگیر نقشے کھینچے

ہیں۔ قرآن کریم نے آخرت کی جزا و سزا کا تفصیلی تعارف کرایا ہے کہیں انسان کی غایت تخلیق اور اس کے مقصد حیات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ جب جملہ حیوانات اپنی زندگی کا کوئی نہ کوئی مقصد رکھتے ہیں اور ہر ادنیٰ اپنے سے اعلیٰ کے کام آ رہا ہے تو انسان بھی تو بے فائدہ پیدا نہیں کیا گیا اسے بھی تو اپنے سے اعلیٰ تر کے کام آنا چاہیے :-

ایحییٰ الانسان ان یتروک سدی۔ (پاپ القیامت)
ترجمہ۔ کیا خیال کرتا ہے آدمی کہ اسے یونہی بے قید رکھا جائے گا۔

③ مُنْکَرِ مِیْنِ رِسَالَتِ بَشَرِیَہ

یہ لوگ خدا کی ہستی کے تو قائل تھے لیکن رسالت کو نہیں مانتے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر خدا کی طرف سے انسانوں کے لیے کوئی ہدایت ہوتی تو اسے دُنیا کے سامنے فرشتے لے کر آتے تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ انسانوں میں سے کسی انسان پر خدا اپنے احکام نازل کر دے وہ رستا بَشَرِی کے منکر تھے :-

وقالوا ما هذا الرسول یا کل الطعَام و میسِی فی الاسواق (پاپ فرقان)۔
ترجمہ۔ اور انہوں نے کہا کیا ہوا اس رسول کو یہ کھانا بھی کھاتا ہے اور بازاروں میں بھی چلتا پھرتا ہے۔

ابعث اللہ بشرًا رسولًا۔ (پاپ بنی اسرائیل ۹۴)
ترجمہ۔ کیا خدا نے انسان کو پیغمبر اٹھایا ہے۔

ابشر یٰھد و نافر کفر و ا۔ (پاپ قاف ۶)
ترجمہ۔ کیا ایک انسان ہمیں راہ دکھاتا ہے سو وہ (اس کی رسالت کے) منکر ہوئے۔
قالوا ان انتہم الا بشر مثلنا..... قالت لهم رسلہم ان نحن الا بشر مثلکم
ولکن اللہ یمین علی من یشاع من عبادہ۔ (پاپ ابراہیم ۱۱)

ترجمہ۔ انہوں نے کہا تم بھی تو ہماری طرح انسان ہو..... انہیں ان کے رسولوں نے کہا بیشک ہم بھی تمہاری طرح انسان ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے احسان فرماتا ہے

وما قدرنا الله حق قدره اذ اقالواها انزل الله على بشر من شئ (پک الانعام ۹)

ترجمہ۔ اور انہوں نے اللہ کی قدر نہ کی جو اس کی قدر کا حق تھا جب انہوں نے کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بشر پر کوئی چیز نہیں اتاری۔ (یعنی انسان پیغمبر نہیں ہو سکتا)

اور ان کے اعتقاد میں بشریت اور رسالت ایک جگہ جمع نہ ہو سکتی تھیں۔ ان لوگوں نے پیغمبروں کو انسان کہہ کر ان کی پیغمبری سے انکار کر دیا۔ یہی انکار رسالت اور استبعاد رسالت بشری ان کے کفر کا موجب بن گیا۔

ان کا ابطال قرآن کریم نے کئی طریقوں سے کیا ہے

- ① نوع انسانی کو بہترین مخلوق اور احسن تقویم قرار دیا جی کہ فرشتوں پر بھی اسے فوقیت عطا فرمائی اور اس کا فرشتوں کا سجود الیہ ہونا بیان فرمایا۔
- ② ان مقدس انسانوں کی عظمت اور عصمت کے شواہد پیش کر کے انہیں دوسرے عام انسانوں سے ممتاز کر دیا۔
- ③ دوسرے انسانوں کے لیے پیغمبروں کو نمونہ قرار دے کر واضح کر دیا کہ منصب رسالت نوع بشر کے لیے کیوں ہے۔
- ④ یہ بتلایا کہ فرشتے اس خریفانہ رسالت کے متحمل نہیں ہو سکتے اگر انہیں بھیجا بھی جاتا تو وہ بھی صورت بشری میں ہی ہوتے اور بات وہیں کی وہیں رہتی۔

⑤ مشرکین

یہ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے قائل تھے اور اُسے ہی ساری کائنات کا
 مَلٰٓئِکَہ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ۔ (پک التین) مَلٰٓئِکَہ پَالْبَقَرۃ (مَلٰٓئِکَہ لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اَسُوۃٌ حَسَنَۃٍ۔ (پک الاحزاب) مَلٰٓئِکَہ قُل لَّوْ کَانَ فِی الْاَرْضِ مَلٰٓئِکَہٌ یَّمْشُوْنَ مُطْمَئِنِّیْنَ لَنَنْزِلُنَّ عَلَیْہِم مَّلَکًا دَسُوۡلًا۔ (پک بنی اسرائیل) مَلٰٓئِکَہ وَلَوْ اَنۡزَلْنَا مَلَکًا لَّفِضۡحٰی الْاَمْرِ ثُمَّ لَا یَنْظُرُوْنَ لَوْ حِطَّ عَلَیْہِم مَّلَکًا لَّحِطَّ عَلَیْہِمَا وَجَدُوۡا لِبَاسًا عَلَیْہِم مَّا یَلْبَسُوْنَ۔ (پک الانعام ۹)

خالق مالک رازق اور مدبر کائنات سمجھتے تھے کسی مخلوق کو وہ خدا کے ساتھ برابر کا شریک نہ مانتے تھے۔ البتہ بعض مقدس ہستیوں کو وہ عطائی طور پر پر خدائی صفتوں میں شریک کرتے تھے۔ ان کا اعتقاد تھا کہ تقرب الہی بزرگان دین کی اطاعت سے نہیں بلکہ ان کی عبادت (غایت تعظیم) سے حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ بندگی کے تمام آداب وہ انہی سے وابستہ کرتے تھے جیسے :-

- ① مافوق الاسباب ان کی پناہ میں آنا۔
- ② ان کے نام پر (ان کے تقرب کے لیے نہ کہ انہیں کھلانے کے لیے) جانور ذبح کرنا۔

- ③ ان کی منت ماننا۔
- ④ ان کے لیے اعتکاف کرنا۔
- ⑤ ان ناموں کے بتوں کا طواف کرنا۔
- ⑥ انہیں مشکل کے وقت پکارنا۔
- ⑦ ان کے نام کی قسم کھانا اور انہیں اپنے بواطن امور پر گواہ کرنا وغیرہ۔

انہیں یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان مقدس ہستیوں کو کائنات کے نفع و نقصان کا مالک اور مختار بنایا ہو ہے۔ فریاد رسی اور حاجت روائی کے لیے انہیں اختیارات سونپ

لہ و لکن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن خلقتم العزیز العلیم (پ ۳۶ زخرف)
 ۱۔ قل لمن الارض ومن فیہا ان کنتم تعلمون سيقولون لله۔ (پ ۳۸ مومنون ۸۹) کہ
 قل من یرزقکم من السماء والارض امن یملک السمع والابصار ومن یمخرج الحی من المیت و یمخرج المیت من الحی ومن یدیر الامر فسیقولون لله۔ (پ ۳۱ یونس ۳۱) کہ وہ مشرکین اپنے حج میں یہ تبلیغ کرتے تھے۔ لبتیک لا شریک لک الا شریکاً هو لک تملکہ و ما مملک۔
 ۲۔ مسلم عن ابن عباسؓ فتح المہم جلد ۲ ص ۳۱) اس سے واضح ہے کہ وہ اپنے معبودوں کو عطائی طور پر خدا کے ساتھ شریک کرتے تھے۔

۳۔ ما نعبدہم الا لیقربونا الیہ۔ اللہ زلفی۔ (پ ۳۶ الزمر)

دیئے ہیں مختلف کام مختلف بزرگوں کے سپرد ہیں جنہیں وہ مافوق الاسباب طریق پر سرانجام دیتے ہیں۔ وہ اپنے اور خدا کے مابین ان مقدس ہستیوں کو واسطہ فی الثبوت سمجھتے تھے اور ہر ضرورت کے وقت اس کے متعلقہ بزرگوں کی مدد کی طرف توجہ کرنا ان کا طریق عمل تھا۔ اپنی پاکیزہ ہستیوں کے ناموں پر ان لوگوں نے بُت بنارکھے تھے ان بُتوں کے سامنے اگر وہ ان بزرگوں کی طرف توجہ باندھتے تھے جن کی یاد میں انہوں نے وہ بُت بنائے ہوئے ہوتے تھے۔ وہ اس حقیقت سے بے خبر نہ تھے کہ بت من حیث النقل بالکل بے جان اور اپنے آپ سے بھی بے خبر ہیں لیکن ان کا عقیدہ تھا کہ من حیث الاصل (یعنی جن بزرگوں کے نام پر تیراٹھے گئے ہیں) وہ ضرور ان کی فریاد کو پہنچیں گے اور ان کی مرادیں پوری کریں گے ان کا عقیدہ تھا کہ حقیقی فریاد رس بے شک اللہ تعالیٰ ہے۔ لیکن یہ بزرگ خود اپنے اختیار سے اس کے ہاں

لے اس لیے کہ اسباب عادیہ کے ماتحت ایک دوسرے سے مدد لینا ہرگز محل کام نہیں لے واسطہ فی العوض کے طور پر نہیں کہ سران اور لمحہ رب العزت کا احتیاج رہے وہ سمجھتے تھے کہ بزرگان کرام اختیارات کے حصول میں تو خدا کے محتاج ہیں لیکن ان کے استعمال اور تصرف میں وہ اب پورے مختار ہیں کسی کے محتاج نہیں لے سورۃ نوح میں جن بتوں کا تذکرہ ہے۔ وَلَا تَذَرُوا دُؤْلًا سِوَا عَادِلٍ یَعُوثُ وَ یَعْقُوبُ وَ نِسْرًا۔ وہ سب قوم نوح کے اولیاء اللہ تھے۔ اسماعیل و جلال صالحین من قوم نوح (بخاری جلد ۲ ص ۴۲۲) بنو کلب حضرت ودرحمۃ اللہ علیہ کے بُت کی، ہذیل حضرت سواع کے بُت کی، قبیلہ مذحج حضرت یعوث کے بُت کی، قبیلہ ہمدان حضرت یعوق کے بُت کی اور قوم حمیر حضرت نسر کے بُت کی خصوصی طور پر پرستش کرتے تھے ان کے علاوہ اور بھی بہت سے بُت تھے جن میں سے بعض نسبتوں کے حامل تھے اور بعض بغیر نسبت کے بذاتِ خود معبود سمجھے جاتے تھے شرک کی یہ دوسری صورت بعد کے عوامی ماحول کا نتیجہ تھا۔ جعلوا لہ من عباده جزعاً۔ (۵۶) (الزخرف) عباد امثالکھ (۵۷) (الزخرف) وما یشعرون ایاں یشعرون (۵۸) (الزخرف) وغیرہا من الایات سے یہی پتہ چلتا ہے کہ ان مشرکین کے معبود بندگانِ خدا ہی تھے گویا ان کی نسبت سے یہ بے جان بُت ان کے سامنے رکھے ہیں علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درست لکھا ہے کہ بُت پرستی ابتدا میں قبر پرستی تھی اسی نے اب یہ شرک کی شکل پائی ہے۔

سفارش کرتے ہیں اور جو کچھ اُن سے مانگا جائے وہ اللہ تعالیٰ سے لے دیتے ہیں ان کے ہاں
بُت پرستی ایک تصور برزخی کا نام تھا۔
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :-

كانوا يفتخون من الحجر والصفرة وغير ذلك صوراً يتخذونها قبلة
التوجه الى تلك الاوضاع حتى يعتقد الجاهل شياءً فشيء تلك الصور
معبودة بذواتها رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ۔ وہ لوگ پتھر اور دھات سے مجسمے بناتے تھے انہیں بزرگوں کی
ارواحِ مقدسہ کے لیے ایک قبلہ قرار دیتے تھے یہاں تک کہ اُن کے آئینہ
آنے والے (مزید) جاہلوں نے آہستہ آہستہ ان متبنی کو ہی معبود بالذات
سمجھنا شروع کر دیا۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مشرکین عرب کا نظریہ اگر یہی تھا کہ ان کے معبود دراصل
وہ انسانی شخصیات ہیں جو رب العزت کے قرب و لاییت سے شرف یا ب تھیں اور پتھروں کے
پرست محض ایک قبلہ توجہ ہیں تو پھر قرآن پاک بعض مقامات میں اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب
کیوں اختیار کرتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کو یوں مخاطب کرتے ہیں :-
يا ابا عبد الله لا تسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً

ترجمہ۔ میرے باپ اس چیز کی عبادت کیوں کرتے ہیں جو نہ سُن سکے نہ
دیکھ سکے اور نہ آپ کے کسی کام آ سکے۔

ان لوگوں کے نزدیک اولیاء اللہ کی شخصیات کریمہ کا دُور سے نہ سُننا اور نہ دیکھنا مسلمات

لَمْ يُولَدْ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ نَفْسٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ (پاپیئس)
ﷺ الغفور البکر عری

میں سے نہ تھا وہ انہیں یہی سمجھ کر پکارتے تھے کہ وہ حضرات مافوق الاسباب سنتے ہیں اور انہیں دیکھتے ہیں پھر انہیں مالا یسمع ولا یبصر کے ساتھ الزام دینا کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا۔ مخالف کو الزام اس کے کمالات سے دیا جاتا ہے پس جب ان حضرات قدسہ کا نہ دیکھا اور نہ سنا ان کے کمالات میں سے نہ تھا تو ان کے اشراک باللہ کا رد اس انداز سے کیوں کیا گیا ہے؟

اجواب: اشراک باللہ اپنی ابتدائی منزل میں تو یہی تھا کہ ان کے ہل معبود اولیائے کرام کی ہی شخصیاتِ کریمہ تھیں اور یہ بت محض ایک قبل تو تہ تھے لیکن رفتہ رفتہ نظر ان نسبتوں سے دور ہوتی چلی گئی اور عوام مشرکین ان پتھر اور سونے کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے لگے بت پرستی اور اشراک باللہ کا اصل پس منظر صرف نواص مشرکین تک ہی محدود ہو کر رہ گیا۔ قرآن عزیز اشراک باللہ کی تردید کبھی اس کے ہل پس منظر کے پیش نظر کرتا ہے اور کبھی عوام مشرکین کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ان پتھر کے بتوں اور صورتوں کو انسانی کمالات سے عاجز بتاتا ہے۔ اس میں انہیں یہ سوچنے کی دعوت ہے کہ جو معبود انسانی کمالات سے بھی عاجز ہیں وہ خدائی اختیارات کے مالک کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اشراک باللہ کے اس انداز کی تردید میں قرآن کریم کا استدلال یہ ہے :-

حضرت شاہ صاحبؒ ارشاد فرماتے ہیں :-

بیان شناعة عبادة الاصنام وسقوط الاحجار من مراتب الکلمات
الانسانیه فکیف بمربیة اللوہیة و هذا الجواب مسوق لقوم یعتقدون
الاصنام معبودین لذاتہم۔

ترجمہ۔ قرآن پاک بتوں کی عبادت کی بُرائی اور پتھروں کے انسانی خوبیوں سے خالی ہونے کو بیان کرتا ہے پس جو انسانی خوبیوں سے خالی ہیں وہ خدائی کے درجہ پر کب ہو سکتے ہیں۔ یہ جواب ان لوگوں کے شرک کی تردید کے لیے ہے جو ان بتوں کو ذاتی طور پر عبادت کے لائق سمجھتے تھے۔

پس اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مشرکین عرب میں جہاں اس قسم کا اشراک باللہ پایا جاتا تھا کہ وہ اولیاء اللہ کی ارواحِ مقدسہ کے لیے ان بتوں کو قبل توجہ قرار دیتے تھے وہاں اس قسم کا

اشراک بھی موجود تھا کہ وہ ان پتھر کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھتے تھے یہ بت پرستی کا انتہائی مقام فضولت اور ایک گمراہ ترین موقف جہالت تھا۔

قرآن پاک جہاں ان دوسری قسم کے مشرکین کی تردید کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ جو چیزیں انسانی مرتبے سے محروم ہیں وہ خدائی شان کی مالک کیسے ہو سکتی ہیں؟ اس سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکتا کہ پہلی قسم کے مشرکین جن کے معبود بزرگانِ دین تھے اور وہ پتھروں کو محض قبلہ توجہ سمجھتے تھے ان کے معبود بھی انسانی خوبیوں سے بیکسر عالی تھے۔

جو بت مشرکین کا قبلہ توجہ تھے ان کی صورتیں تو پتھروں کی تھیں لیکن ان کے معانی اور مطالب بعض بزرگانِ دین کی شخصیات کو یہ تھیں لیکن اس شرک نے پھر ایسے شرک کو بھی جگہ دے دی تھی جس میں یہی عبادات معبود بالذات ہو جائیں اور ان پتھروں کے سوال ان کے کوئی اور معانی اور مصداق مراد نہ ہوں۔ ان بتوں کے نام ان کے اپنے رکھے ہوئے تھے۔

ما تعبدون من دونه الا اسماء ستمیتوھا انتم والاباء کم۔

(پل یوسف)

ترجمہ اللہ کے سوا تم جن کی عبادت کرتے ہو یہ سوائے اس کے نہیں کہ چند نام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لیے ہیں۔

ان مشرکین کے معبودوں کے نام تھے یہ محض ان کے اپنے گھڑے ہوئے تھے۔ ان ناموں کے مصداق پہلے کے کوئی بزرگ نہ تھے۔

مفسر جلیل علامہ قرطبی لکھتے ہیں کہ ان کے معبود محض عبادات تھے۔

بین عجز الاصلنام وضعفھا ما تعبدون من دونه ای من دون اللہ الا ذوات اسماء لامعانی لھا۔

ترجمہ قرآن کریم نے یہاں بتوں کا عجز اور ان کی کمزوری بیان فرمائی ہے اور کہا ہے کہ تم جن کی پرستش کرتے ہو وہ محض کچھ نام ہیں جن کا کوئی مصداق نہیں۔

قرآن پاک جہاں ایسے معبودوں کی کمزوری بیان کرتا ہے ان سے انسانی صفات کی بھی

نہی کرتا ہے اس طریق سے ان کی خدائی کی نفی اور خود ہو جاتی ہے اور جہاں ان معبودوں کا عجز بیان کرتا ہے جو واقعی انسانی شخصیات تھیں تو ان سے خدائی صفات کی نفی کرتا ہے ان سے انسانی صفات اور کمالات کی نفی نہیں کی جاتی کیوں کہ یہ بات ان کے مسلمات میں سے ذمہ کی کہ وہ دیکھتے اور سنتے نہیں پس یا ابست لہو تعبد ما لا یجمع ولا یصبر میں ان دوسرے قسم کے مشرکین کا رد ہے جن کی نشاندہی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کی ہے۔

مقبولانِ بارگاہِ ایزدی کو خدا تعالیٰ کے ساتھ عطائی طور پر شریک کرنے والوں اور پھر ان بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے والے مشرکین کے علاوہ اس وقت ان نظریات کے مشرکین بھی موجود تھے۔

① فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دے کر ان کی عبادت کرنے والے۔

② جنات کو خدا کی اولاد کہہ کر ان کی پرستش کرنے والے۔

③ عناصرِ اجرامِ فلکی اور ارواحِ غیبیہ کے پرستار وغیرہم۔

فریقِ اول کی اصلاح کے لیے قرآنِ عزیز نے رب العزت کی ہمہ گیر قدرت اور اس کے علمِ محیط کی طرف توجہ دلائی۔ ذریعوں اور مشیروں کو جو سلاطین کی طرف سے اختیارات ملتے ہیں وہ اس لیے ہوتے ہیں کہ سلاطین کے ہر کام کو خود پہنچنا اور ہر جگہ براہِ راست خود موجود ہونا عملی محال ہوتا ہے۔ شہنشاہی کے باوجود وہ انسانی کمزوریوں سے بالا نہیں ہوتے ان کا علم صرف حاضر تک محدود ہوتا ہے اور رعایا کے غیب و شہود بیک وقت ان کے سامنے متحضر نہیں رہتے۔ پس وہ مجبور ہوتے ہیں کہ اپنے نائبین کو اختیارات تفویض کریں تاکہ تمام سلطنت مختل ہونے نہ پائے بخلاف اس کے رب العزت کی حاکمیتِ اعلیٰ ہر کمزوری سے پاک ہے

لہ وجعلوا الملئکۃ الذین ہم عباد الرحمن اناثا (پ ۱۱۱) و یجعلون للہ البنات سبحانہ ولہم ما یشہون (پ ۱۱۲) ثم یقول للملئکۃ اهلوا یراکم کاوا یریدون (پ ۱۱۳) لہ وجعلوا یدہ و بین الجنة نسبا (پ ۱۱۴) صافات (پ ۱۱۵) کان رجال من الانس یعدون رجال من الجن (پ ۱۱۶) ثم قال النبی من قال مطرنا بنوع کذا کذا فذلک کافری مومن بالکواکب (بخاری جلد ۱۱)

اور اسے دُنیا کے ان مادی اور فانی حکمرانوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا وہ مشرکین ان مقبولانِ بارگاہِ
ایزدی کو (اور ان کے تصورِ برزخی میں) مٹی اور پتھر کے بتوں کو سیپی کہہ کر پوچھتے تھے کہ دنیوی اظہارِ
حکومت کی طرح یہ شخصیاتِ کریمہ اور یہ صوبہِ نظامِ ہری بھی دربارِ رب العزت کے وسائل اور وسائلِ
ہیں اس غلط فکری کی اصلاح یہ کہہ کر کی گئی کہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کے لیے کوئی دنیوی
اور مادی مثال نہیں دی جاسکتی ایک ضابطے کے طور پر بیان فرمادیا۔

ليس كم مثله شيء وهو السميع البصير لمعاليه السموات و
الارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليمه
(پہلے سورۃ ۱۲)

ترجمہ نہیں ہے اس جیسا کوئی۔ اور وہی ہے ہر جگہ سامع و ناظر۔ اسی کے
پاس ہیں آسمانوں کی اور زمین کی جلیاں جسے چاہے رزقِ فراخی سے دے دے اور
جس کے لیے چاہے تنگ کر دے وہ ہر چیز کی خبر رکھنے والا ہے۔
کہیں فرمایا:-

فلا تصدروا لله الامثال۔ (پہلے النحل ۷۷)

ترجمہ۔ پس اللہ تعالیٰ کے لیے تم مثالیں نہ گزناؤ۔

رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کا یوں اظہار فرمایا:-

وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله۔ (پہلے زمرہ ۸۲)

ترجمہ۔ اور وہی ہے جس کی بندگی آسمان میں ہے اور وہی ہے جس کی بندگی
زمین میں ہے۔

یعنی نہ آسمان میں فرشتے اور شمس و قمر معبود بن سکتے ہیں نہ زمین میں اصنام و اوثان غیر
سب زمین و آسمان والوں کا معبود اکیلا وہی خدا ہے جو فرش سے عرش تک کا مالک اور تمام
عالم کون میں اپنے علم و اختیار سے متصرف ہے۔

اس کی شانِ قیومتیت کو یوں بیان کیا:-

ولا تأخذه سنة ولا نوم۔۔۔ ولا يؤده حفظهما۔ (پہلے البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: نہیں آتی اس کو اونگھ اور نہ نیند۔ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور نہیں ٹھکاتا اسے زمین و آسمان کا تھا منا اور وہی ہے سب سے بزرگ عظمت والا۔

اس کے علم محیط کو اس طرح بیان کیا۔

يَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمٍ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ۔ (پک الانعام ۵۹)

ترجمہ: وہ جانتا ہے جو کچھ ہے جنگلوں اور دریاؤں میں اور نہیں گرنے پاتا کوئی پتہ بھی مگر یہ کہ وہ اسے جانتا ہے اور نہیں کوئی دانہ زمین کے اندھیروں میں اور نہ کوئی تر اور نہ کوئی خشک مگر یہ کہ اس کے ہاں لوح محفوظ میں موجود ہے۔

پھر فرمایا کہ سارے انسان اس کے دروازے کے محتاج ہیں اور وہی ذات ہے، جو بے پرواہ اور مختار ہے۔

وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ وَانْتُمْ الْفُقَرَاءُ۔ (پک محمد ۲۵)

ترجمہ: اور اللہ ہی ہے بے پرواہ اور تم سب اس کے محتاج ہو۔

پھر قرآن کریم نے متعدد ایسے واقعات بیان فرمائے جن میں فرشتے کیا اور انبیاء و اولیاء کیا سب رب العزت کی نظر کرم کے محتاج نظر کرتے ہیں۔ ساری مخلوق اسی کے دروازے پر فریاد خواہ کنہی ہے انبیاء بھی اپنی ضرورتوں کے لیے اسے ہی پکار رہے ہیں۔ اسی کے سامنے اولاد کے لیے دست سوال دراز ہے اور زندگی کی مشکلات میں سب اسی کے حضور میں فریاد کرتے ہیں ہر تنگی اور کشائش کی چابی صرف اسی کے دست قدرت میں ہے۔

پھر قرآن کریم نے انبیاء کرام کی اپنی زندگیوں کو ان کی پوری کٹھن منزلوں کے ساتھ پیش کیا ان کی ابتلاؤں، قربانیوں اور مشکلات کو بہت کھول کھول کر بیان کیا۔ ان حقائق و واقعات میں ہر چشم بصیرت کے لیے یہ سرمہ ہدایت پیش فرمایا کہ رب العزت اپنی صفات خاصہ میں عطیٰ طود پر بھی کسی کو شریک نہیں کہتے یہ مشرکین کے نظریات کا اصلاحی نقشہ عمل تھا۔

مشرکین کے دوسرے طبقے کے لیے خطابی انداز اختیار فرمایا۔ ان کے شبہات نہایت
لیک بک تردید سے بھی مستغنی تھے۔ پس ان کی اصلاح اس خطابی انداز میں فرمائی۔
واذا بشر احدھم بما ضرب للرحمن مثلاً ظلّ وجهه مسوداً و هو
کظیم۔ (پک زخرف، پک نحل ۵)

ترجمہ۔ اور جب ان میں سے کسی کو خبر دی جائے اس چیز کی جسے وہ رحمن کے
نام لگاتے ہیں تو سارا دن ان کا چہرہ اُترا ہوا رہتا ہے اور وہ دل ہی دل میں
گھٹتا ہے۔

یعنی جب تمہارے لیے بیٹیاں باعثِ عافیت ہیں تو پھر تم خدا تعالیٰ کو اپنے سے اعلیٰ اور برتر
ذات مانتے ہوئے اس کے لیے بیٹیاں کیوں تجویز کرتے ہو اپنے حالات پر غور کرو پھر اپنے
اپنے خالق کے باہمی فرق پر نگاہ کرو اور پھر سوچو کہ تم خدا کے لیے بیٹیاں تجویز کر کے کتنی کمزور اور
فلاہت کہہ رہے ہو ذرا سوچو تو سہی تم کہہ کیا رہے ہو۔

پھر قرآن کریم نے اس حقیقت کی طرف بھی متوجہ کیا کہ اولاد اور والدین ایک دوسرے
کے ہم جنس ہوتے ہیں جب رب العزت کی شان لیس کمثلہ شئی ہے تو وہ صاحبِ اولاد کہنے ہو سکتا
ہے اسی ضمن میں فرقِ ثالث کے نظریات کا ابطال بھی ہو گیا جو جنات کو عدلیٰ اولاد کہہ کر انہیں
اسکی خدائی میں شریک کرتے تھے قرآن کریم نے یہ خطابی انداز اختیار فرمایا ہے۔

وجعلوا للہ شرکاء الجنّ وخلقہم وخرقوا لہ بنین وبنّت بغیر علم
سبحانہ وتعالیٰ عما یصفون ۰ یدیع السموات والارض ما فی یكون لہ
ولد ولم تکن لہ صاحبه ۰ خلق کل شیء و هو بکل شیء علیم ۰
ذلکم اللہ ربکم لا الہ الا هو خلق کل شیء فاعبدوہ و هو علی کل
شیء وکیل ۰ (پک الانعام ۱۰۰)

ترجمہ۔ اور ٹھہرائے انہوں نے اللہ کے شریک (اور وہ بھی) جن۔ حالانکہ اسی نے
ان کو پیدا کیا۔ اور گھڑ لیے ان لوگوں نے خدا کے لیے بیٹے اور بیٹیاں جہالت کی

لہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہہ کر انہیں خدا کی عبادت میں شریک کرتے۔

و جسے اللہ تعالیٰ پاک ہے اور دُور ہے ان باتوں سے جو وہ خدا کے ہاں
میں بیان کرتے ہیں وہ بنائے والا ہے آسمانوں کو اور زمین کو کیوں کہ ہو
سکتا ہے اس کے ہاں بیٹا حالانکہ اس کی تو کوئی بیوی نہیں اور اسی نے بنائی
ہر چیز اور وہ ہر چیز کو جلانے والا ہے یہی اللہ متہار رب ہے نہیں کوئی معبود
اس کے سوا۔ وہ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا۔ سو تم اسی کی عبادت کرو اور وہ
ہر چیز کا کار ساز ہے۔

فریقِ چہارم کے لیے ارشاد فرمایا:-

لَا تَسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّذِي خَلَقَهُنَّ (پہلے سورہ ۲۱)

ترجمہ۔ تم نہ سورج کے آگے جھکو اور نہ چاند کے آگے سجدہ اسی ذات کو کرو جس
نے ان سب (اجرامِ فلکی) کو پیدا کیا۔

پھر قرآن عزیز نے سورج چاند اور ستاروں کے غروب ہونے سے ان کے معبود ہونے
پر استدلال کیا جو غروب ہو جاتے وہ محبوب ہو جاتا ہے اور جو محبوب ہو وہ مغلوب ہوتا ہے اور
جو مغلوب ہو وہ معبود نہیں ہو سکتا قرآن کریم نے کہیں کہیں ستارہ پرست قوموں پر غلبہِ توحید کے
دلچسپ نکتے بھی پیش کیے جن میں ہر طالبِ متبصر کے لیے وافی سامانِ ہدایت موجود ہے۔
عرب محفل کی اس تفصیل کے بعد اب کچھ عرب محفل کا بھی تعارف کیجئے:-

① عرب محفل

ان میں بھی کئی گروہ تھے:-

ایک قلیل تعداد ان مومنین کی تھی جو اپنے آپ کو ملتِ ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے۔
دید بن عمرو، قس بن ساعدہ اور قیس بن عاصم تہیمی کے نام اس سلسلے میں خاص طور پر قابلِ ذکر ہیں۔

② نصاریٰ

یہ بھی من حیث الاصل ایک آسمانی مذہب تھا جس کی بنا وحی ربانی اور کتب آسمانی پر تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شریعتِ تورات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے بعض احکام کو منسوخ کیا مگر پہلی صدی عیسوی میں ہی حالات ایسے ناسازگار ہوئے کہ اصل انجیل جس کے متنازعہ مسیح تھے محفوظ نہ رہی اور ان کے شاگردوں کے شاگردوں کی ترتیب کردہ یادداشتیں انجیل کے قائم مقام سمجھی جانے لگیں۔ چنانچہ وہ انجیلیں ان صحابہ اور تابعین کے ناموں سے ہی موسوم ہوئیں۔ پھر تصنیفِ انجیل کا بازار اس طرح گرم ہوا کہ ان کی تعداد ستر تک پہنچ گئی اب بھی بعض انجیلیں ہیں کہ کچھ عیسائی انہیں ملتے ہیں اور کچھ ان کے معتبر ہونے کے قائل ہیں۔ پھر ان انجیل مرتبہ میں بھی بے دریغ قطع و برید ہوتی رہی اور پھر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ ان کی اصل بھی ترجموں کے سایہ تلے ناپید ہوتی چلی گئی۔

یہی وہ زمانہ تھا جب کہ دینِ مسیحی کے یہ مبنی بنیادی اصول ایجاد ہوئے ان میں سے ایک بات بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منہ سے نکلی ہوئی نہ تھی۔

۱۔ تثلیث ۲۔ الوہیت مسیح ۳۔ تعصیب مسیح اور عقیدہ کفارہ۔

① تثلیث

یہ لوگ خدا تعالیٰ، روح القدس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ”اقانیمِ ثلاثہ“ مانتے تھے اور تینوں کو ملا کر ازلیت اور ابدیت والا ایک خدا کہتے تھے۔ بالفاظِ دیگر وہ دینِ علیحدہ علیحدہ خداؤں کے قائل نہ تھے بلکہ تینوں کو ملا کر وہ ایک خدا مانتے تھے اور اسے توحید فی التثلیث یا تثلیث فی التوحید کہتے تھے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہنا محض ایک مجازی

۱۔ ولاحل لکم بعض الذم صحر علیکم (پ آمل عمران ۵۰) وکنذ لک فی الانجیل متی ۵ مے
۲۔ جیسے انجیل بر بناس یہ آپ کے ایک حواری تھے۔

نسبت تھی کیونکہ حقیقی بیٹا اپنے باپ میں سے ہوتا ہے لیکن اس کے وجود کا جزو نہیں ہوتا اور نہ باپ بیٹا ایک ساتھ سے چلے آتے ہیں۔ بیٹا لازمی طور پر باپ سے متاخر ہوتا ہے بخلاف اس کے ان کے ہاں ہر ایک اقنوم اولیٰ اور ابدی شان کے مستف ہے پس یہ نسبت محض ایک مجازی نسبت تھی یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ کبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح بن النہد (نپا، المتبرۃ ۲) خدا کا بیٹا کہتے تھے تو دوسرے موقع پر عین خدا بھی کہہ دیتے تھے۔

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم (نپا المائدہ ۱۷)

ترجمہ: جبکہ وہ لوگ کافر ہوئے جنہوں نے کہا کہ اللہ مسیح ابن مریم ہے۔

پس یہ اہمیت حقیقی اہمیت سے بھی بہت اوپر کا درجہ تھا پھر ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو عوامی ذہن کے مطابق حقیقی اہمیت کا تصور بھی کرتے تھے اور بعض ایسے افراد بھی تھے جو روح القدس کی سبائے حضرت مریم طاہرہ کو اقا نیم ثلثہ میں شامل کرتے تھے اور قرآن کریم کو عیسائی دنیا کے ان طرح طرح کے تصورات کا سامنا تھا۔

② الوہیت مسیح

یہ اصول بھی دراصل عقیدہ تثلیث کا ہی ایک پہلو تھا۔ عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قاضی الحاجات اور دافع البلیات سمجھ کر پکارتے تھے۔ خداوند مسیح کا اطلاق ان کے ہاں عام تھا اور وہ حضرت مسیح کو بلا تاویل الہی عنی خدا مانتے تھے۔ یہ ان کی الوہیت کا ایک کھلا دعوئے تھا۔

قرآن کریم نے الوہیت کی صفات بیان فرمادی ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی کسی مخلوق کے لیے ثابت مانا جائے تو یہ اس مخلوق کی الوہیت کا اقرار سمجھا جائے گا۔

① امن خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء والاله مع الله۔

(نپا النمل ۶۰)

ترجمہ: بھلا کس نے زمین و آسمان بنائے؟ کیا کوئی اور بھی الہ ہے۔

امن جعل الارض قواراً والاله مع الله۔ (نپا النمل ۶۱)

ترجمہ کس نے زمین کو ٹھہرنے کے لائق بنایا؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

② امن یحبب المضطر اذا دعاه ویكشف السوء... ع. اللہ مع اللہ (پٹا اہمل ۶۲)
ترجمہ کون پہنچتا ہے کسی بے کس کی فریاد کو اور کون دُور کرتا ہے سختی کو؟...
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

③ امن یمدکم فی ظلمات البر والبحر... ع. اللہ مع اللہ (پٹا اہمل ۶۳)
ترجمہ کون ہے جو تمہیں جنگلوں اور دریاؤں کے اندھیروں میں رستہ دکھاتا ہے
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے؟

④ امن یبدؤ الخلق ثم یعیدہ ومن یرزقکم من السماء والارض... ع. اللہ
مع اللہ (پٹا اہمل ۶۴)

ترجمہ کون بناتا ہے سرے سے مخلوق کو اور پھر اسے دُہراتا ہے؟ اور کون تمہیں
زمین و آسمان سے رزق پہنچاتا ہے؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

⑤ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ (پٹا اہمل ۶۵)
ترجمہ کہہ دیجئے زمین و آسمان میں خدا کے سوا کوئی اور غیب دان نہیں۔

یہاں اللہ کی جتنی صفات مذکور ہوئیں نصاریٰ کا عقیدہ اُلُوہیتِ مسیح ان سب پر مبنی تھا لیکن
خصوصیت کے ساتھ وہ تیسری صفت کی طرف زیادہ متوجہ تھے اور حضرت مسیح کو قاضی الحاجات اور
دافع البلیات کہہ کر پکارتے تھے اللہ کی انہی صفات کو وہ ایک مخلوق میں مان کر اُلُوہیتِ مسیح کا عقیدہ
رکھنے والے اور پیغمبر کو خدائی میں شریک کرنے والے گردانے لگے۔

واذ قال اللہ یاعیسیٰ بن مریم ائت الناس اتخذونی وائی الہین
من دون اللہ۔ (پٹا المائدہ ۱۱۶)

ترجمہ اور جب کہے گا اللہ تعالیٰ اے عیسیٰ بن مریم کیا تو نے لوگوں کو کہا تھا مجھے اور میری
مُل کو بھی تم اللہ کے سوا اور دو معبود بنا لو۔

یہاں حضرت مریم کی اُلُوہیت ان لوگوں کے پیشِ نظر ہے جو اقاہیمِ ثلاثہ میں روح القدس کی
جگہ حضرت مریم کو شامل کرتے تھے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

۳) تصلیب مسیح برائے کفارہ

مسیح عقیقہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہود کے ہاتھوں سولی پر لٹکائے گئے اور اس طرح سے وہ تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے۔ ان کے اعتقاد میں حضرت آدم علیہ السلام کا بہشتی درخت سے کچھ کھا لینا پوری نسل آدم پر ایک بار عظیم تھا اور یہ اس گناہ کی پاداش تھی کہ انسان عالم تکلیفات میں لایا گیا ان کے اعتقاد میں حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے خون سے نسل آدم کے گناہوں کو دھو دیا اس نظریے کو عقیقہ کفارہ کہا جاتا ہے اس عقیقہ کے ضمن میں اس خیال کو بھی جگہ ملتی ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ از خود معاف کرنے پر قادر نہ تھا اسی لیے وہ مجبور ہوا کہ اپنے اکلوتے بیٹے کے خون سے نسل آدم کے گناہ دھو دے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

نصاب کے اپنے ان تینوں نظریات (تثلیث، الوہیت مسیح اور عقیقہ کفارہ) میں نہایت ناش غلطی ہیں تھے۔ قرآن کریم نے ان کی یوں اصلاح فرمائی۔
قرآن کریم کا طریق ارشاد اور طور اصلاح :-

يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنتم له القاهل الى مريم وروح منه فمَنعوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلثه ۝ انتهم اخذوا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا ۝ لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملكة المقرون ۝ ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً۔ (پہ النساء آخر)

ترجمہ اے اہل کتاب اپنے دین کی باتوں میں مبالغہ نہ کرو اور اللہ کی شان میں سچتہ بات کے سوا کچھ نہ کہو۔ بے شک مسیح ابن مریم اللہ کے رسول ہیں اور اس کا وہ کلمہ ہیں جسے مریم کی طرف ڈالا گیا اور وہ روح ہیں اس کے ہاں کی پس ایمان لاؤ

اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں ایسا کہنے سے رک جاؤ مہتاب
 لیے یہی بہتر ہے خدا یقیناً ایک ہی معبود ہے اس کی شان کے لائق نہیں کہ اس
 کی اولاد ہو۔ اسی کا تو ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور
 وہی کار ساز کافی ہے مسیح کو تو اس سے عار نہیں کہ وہ خدا کے بندے ہوں
 اور نہ ملائکہ مقربین (جیسے روح القدس جبریل امین) اس کے بندے ہونے
 سے کچھ عار محسوس کرتے ہیں۔ اور جو بھی اس کا بندہ ہونے سے عار محسوس کرے
 گا اور اپنے کو اس سے بالا سمجھنے لگے تو اللہ تعالیٰ ان سب کو اپنے ہاں جلدی
 اکٹھا کریں گے۔

عقیدہ تثلیث اور الوہیت مسیح کے ابطال کے لیے حضرت مسیح علیہ السلام کے خود اپنے موقف
 کی طرف توجہ دلائی۔ انہیں بندہ قرار دے کر پیغمبر بتلایا اسی طرح ملک مقرب روح القدس کے متعلق بتایا
 کہ وہ اپنے آپ کو خدا نہیں سمجھتے اور یہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیمات میں کہیں ان دو کی الوہیت
 کا دھوٹے نہیں قرآن کریم نے یہاں متنبہ کیا کہ تم فخر عقیدت میں ان میں خدائی صفتیں کیوں لا رہے ہو
 یہ عیسائیوں کے اقاہیم ثلاثہ خداوند قدوس، روح القدس اور حضرت مسیح میں سے کچھ دواقتوں
 کی الوہیت کی نفی تھی اور ایک حکیمانہ انداز میں توحید کا اثبات تھا یہ اصلاح کا معقولی پہلو تھا اس کے
 ساتھ ساتھ معقولی پہلو کی طرف بھی توجہ دلائی کہ اللہ رب العزت سب کی حاجت برآری اور کار سازی
 کے لیے کافی ہیں اور سب زمین و آسمان اسی کے ہیں اسے کیا ضرورت پڑی کہ اس کا کوئی بیٹا ہو
 یا وہ اپنی کسی مخلوق کو بیٹا بنائے تو اس کی شان کے لائق نہیں جب وہ کار ساز اپنی صفات میں وحدہ
 لا شریک ہے تو اس کی ذات وحدہ لا شریک کیوں نہ ہوگی۔

لے بعض عیسائی خداوند قدوس، مریم صدیقہ علیہا السلام اور حضرت مسیح کو ارکان تثلیث قرار دیتے ہیں ان کی
 طرف ائمہ سورۃ مادہ میں موجود ہے قرآن پاک تثلیث کے دونوں گروہوں کی تردید کرتا ہے مشہور پلاری
 ایس ایم پال عیسائیوں کے ایک فرقے کے متعلق لکھتے ہیں ”ان کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا کے علاوہ مسیح اور
 اس کی ماں خدا تھے“ (عربستان میں مسیحیت ص ۳۲) حضرت مریم کی پرستش چوتھی صدی میں شروع ہو گئی
 تھی۔ (دیکھئے تواریخ مسیح کلیسا ص ۲۹۹)

عقیدہ کفارہ کے ابطال میں یہ اصولی ضابطہ پیش کیا۔

لا تزداد اذ سرۃ و ذرۃ لآخری۔ (پچ بنی اسرائیل ۱۵)

ترجمہ۔ کوئی نہیں اٹھائے گا کسی دوسرے کا بوجھ

خدا کی شان کریمی ہے کہ تو قبول فرملے اور ہمارے گناہ بخش دے وہ چاہے تو توبہ کے بغیر بھی بخش سکتا ہے۔ نیکوں کا پٹا جھک جائے تو گناہ خود بخود اٹھ جائیں گے۔ اس حضرت کی شفاعت سے بھی کئی گناہ گار بخشے جائیں گے۔ ان تمام صورتوں میں گناہوں کی معافی تو ہوگی لیکن ان کا بوجھ کسی بے گناہ کی گردن پر نہیں آئے گا۔ مجرم کو معاف کر دینا یہ بے شک کریمی ہے مگر اسے چھوڑ کر اس کی سزا کسی بے گناہ پر رکھ دینی یہ نہ صرف ظلم ہے بلکہ ایک انتہائی قابل نفرت فعل ہے۔ تعالیٰ اللہ من ذلک علواً کبیراً۔

مسیحی تو میں اپنے گناہوں کا بوجھ ایک بے گناہ پیغمبر کی گردن پر رکھتی ہیں وہ کہتی ہیں کہ مسیح اولادِ آدم کے گناہوں کی سزا میں سولی چڑھایا گیا۔ قرآن کریم نے لا تزداد اذ سرۃ و ذرۃ لآخری کہہ کر نہ صرف عقیدہ کفارہ کی تردید کی بلکہ دنیا کو ایک مستقل ذہن دیا کہ فیصلے کے دن کوئی کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اپنے اعمال کے نتائج ہر کسی کو خود دیکھنے پڑیں گے۔

ترک دنیا کے ذریعے خدا کا قرب

حضرت عیسیٰ نے جس زہد و تقویٰ سے اپنے دن گزارے وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ آپ کا ان دنوں نکاح نہ کرنا ہی قرین حکمت تھ۔ علم الہی میں آپ کا رفیع الی السماء مقدر تھا اور نکاح کی صورت میں اس احتمال کو جگہ ملتی کہ دنیا میں ایک ایسی نسل بھی چلے جن کے باپ آدم نہ ہوں تاہم اپنے اپنی قوم کو ترک دنیا کی راہ بتلائی اور نہ یہ حکم خداوندی تھا۔

حضرت عیسیٰ کے پیرو فریسیوں کے زہد اور سیرتِ مسیح کے ادراک میں غلطی کر گئے اور یہ خیال قائم کر لیا کہ وصول الی اللہ اور قربِ خداوندی کے لیے لذاتِ دنیا اور اہل دنیا سے کنارہ کشی

لے نزل کے بعد ان کا نکاح کرنا اور اولاد ہونا حدیث میں منقول ہے۔

لے یہودیوں میں یہ لوگ پیر سمجھے جاتے تھے۔

لازمی ہے یہیں سے رہبانیت چلی اور عیسائی راسخ بستیوں سے الگ جنگلوں اور غاقاہوں میں رہنے لگے

یہ اندازِ حیات نہ صرف نظامِ فطرت کے خلاف تھا بلکہ سب پیغمبروں کے طریق سے متضاد تھا۔ چنانچہ ترک دنیا کے پردے میں وہ سب اُکود گیاں اُبھریں کہ زندانِ بادہ خوار بھی حیا سے آنکھیں نیچی کر گئے۔ قرآنِ کریم نے اس مقام پر نہ صرف وحی کی عصمت بیان کی کہ ہم نے ترک دنیا ان کے ذمہ لگائی تھی بلکہ یہ بھی بیان فرمایا کہ یہ لوگ اپنی ایجاد کردہ بدعت سے بھی وفاتہ کر سکے اور بدعت کسی کو نقطہ یقین نہیں بخشتی۔

ثم قفينا على اثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم واتيناها الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه راحة ورحمة. ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها.

(کپ الحدید ۲۷)

ترجمہ پھر پیچھے بھیجا ہم نے عیسیٰ بن مریم کو اور اس کو دی ہم نے انجیل اور اس کے پیروؤں کے دلوں میں ترمی اور مہربانی رکھ دی اور ترک دنیا۔ یم نے ان کے ذمہ لگائی تھی۔ انہوں نے یہ بدعت خود نکال لی تھی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے لیے پھر اس بھی وہ ایسا نہ نبھا سکے جیسا کہ اس کے (ترک دنیا کے) نبھا لے کا حق تھا۔

یہود

یہ قوم دین کی سبیل کے نسل کے لحاظ سے زیادہ جاتی جاتی ہے انہیں حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہونے پر بڑا ناز ہے عیسائیوں کی نسبت یہ لوگ اہل علم تھے ان کے مذہبی پیشوا احبار اور عیسائیوں کے رہبان کے طور پر مشہور تھے۔

قرآنِ کریم ہر دو طبقوں کا حال یوں بیان فرماتا ہے :-

اتخذوا احبارہم ورهبانہم اربابا من دون اللہ۔ (سپ التوبہ ۳۱)

ترجمہ۔ انہوں نے اپنے اجمار (علماء) اور اپنے رہبان (درویشوں) کو خدا بنا رکھا ہے۔

اسلام کی تحریک علی بنیادوں پر اٹھی تھی اور مسلمان ایک مستقل شریعت کے ترجمان تھے اس لیے مسلمانوں سے بغض و عناد یہود کو زیادہ تھا۔ عیسائی عقیدہ کفارہ کے سہارے شریعت سے جان چھڑا چکے تھے اس لیے وہ مسلمانوں کے ساتھ نسبتہ درویش منش تھے۔

ولتجدن اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا
ولتجدن اقر بهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى و ذلك
بان منهم قسيسين ورهبانا واتهموا لا يستكبرون۔ (پہ المائدہ آخر)
ترجمہ۔ اور آپ سب سے زیادہ مسلمانوں کا دشمن یہود اور مشرکین کو پائیں گے
اور ان اہل کفر میں مسلمانوں میں سب سے زیادہ محبت کرنے والے آپ نصاریٰ
کو پائیں گے یہ اس لیے کہ ان نصاریٰ میں کچھ مبلغ ہیں اور کچھ درویش اور یہ کہ
وہ ہجرت نہیں کرتے۔

آج کل کے عیسائیوں میں کتنے قسب اور درویش ہیں یہ اس کی تفصیل کا موقع نہیں سمجھی
قوموں میں جہاں کہیں اور جب کبھی یہ قلت پائی جائے گی اس کا معلول بھی ضرور ظاہر ہوگا کہ وہ مسلمانوں
سے محبت کرنے والے ہوں گے اور جب یہ اقوام بھی مسلمانوں کی دشمن ہو جائیں تو سمجھ لیجئے کہ یہ
لوگ اپنی امتیازی صفات کھو چکے ہیں۔

یہود کی خاندانی سخوت یہاں تک تھی کہ اپنے آپ کو خدا کے بیٹے کہتے تھے۔ انھیں انباء
اللہ واحباہ۔ نسلی غرور نے انہیں اس غلط اُمید میں مبتلا کر رکھا تھا کہ لن تمسنا النار الا اياما
معدودة۔ ہم سات دن یا چالیس دن (جتنے دن بچھڑے کی پوجا ہوتی رہی تھی) یا چالیس سال
(جتنی مدت دادی تیر میں سزا یافتہ رہے) دوزخ میں رہ کر بالآخر ضرور جنت میں داخل ہوں گے
نبوت کو یہ لوگ خاندانی وراثت سمجھتے تھے۔ واللہ یختص برحمۃ من یشاء میں ان کی اسی فکر
کی اصلاح ہے۔

دوسرا بنیادی مرض اُن میں محبت مال تھا اسی لیے وہ دین فروشی کرتے تھے۔ اور

مسائل پر بڑی بڑی رشوتیں لیتے تھے۔ اکلمہ السحت انہی کے حق میں وارد ہے ان کا غیر مجرم تھا اور ذہن ساز شول کا گھر ہو چکا تھا۔ بد عملی میں یہاں تک بڑھ چکے تھے کہ انبیاء تک کو قتل کر دیتے تھے۔ و یقتلون الانبیاء بغیر حق میں انہی کے سیاہ کردار کا تذکرہ ہے۔

ثم قست قلوبکم من بعد ذلك فہی کالحجارة او اشدّ حشوة میں ان کی اسی قساوت قلبی کا بیان ہے۔ شقاوت کی انتہا یہ تھی کہ آسمانی کتابوں میں تحریف کر دی۔

فویل للذین یکبتون الکتاب باید میفہم ثم یقولون ہذا من عند اللہ۔ (پ البقرہ ۷۹)
ترجمہ۔ سرخوابی ہے ان کی جو لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھوں سے پھر کہہ دیتے ہیں یہ خدا کی طرف سے ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام اور حضرت مریم طاہرہ پر ان لوگوں نے بڑے گندے الزام لگائے بالآخر ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی۔

ضربت علیہم الذلۃ والمسکنۃ وباعوا بغضب من اللہ۔ (پ البقرہ ۶۱)
ترجمہ۔ ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی اور آئے وہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں۔

یہاں تک کہ روئے زمین پر اب یہ لوگ اپنے پاؤں پر کھڑے کہیں عزت نہیں پاسکتے جہاں کہیں بھی ہیں دوسری قوموں کے سہارے پر کھڑے ہیں عیسائی لوگ اعتقادی گمراہی میں گو ان سے بڑھ کر تھے کہ انہوں نے مخلوق کو خالق کا درجہ دے رکھا تھا مگر عملی اعتبار سے یہود ان سے زیادہ پست ہیں۔ بد اعمالیوں نے انہیں بد اعمالیوں کی انتہا پر پہنچا رکھا تھا۔ سورہ بقرہ میں ان کے سیاہ کردار کی پوری تصویر پیش کی گئی ہے۔ ان میں صرف چند لوگ تھے جو اس قساوت و شقاوت سے محفوظ تھے۔ قرآن کریم ان کا یوں تعارف کرتا ہے:-

لیسوا سوا من اهل الکتاب امة قائمۃ یتلون آیات اللہ انما اللیل

وہم سیجدون۔ (پ آل عمران ۱۱)

ترجمہ۔ یہ سب برابر نہیں ان میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو سیدھی راہ پر قائم ہیں اللہ کی آیات رات کے اوقات میں پڑھتے ہیں اور سجدہ ریز بھی ہوتے ہیں۔

یہ چند حضرات مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ باقی قوم یہود مجموعی طور پر انتہائی ناقابل اعتماد تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر وقت میں جس وصیت کے لیے حضرت علی المرتضیٰؓ سے کاغذ طلب فرمایا تھا اس وصیت میں یہ ارشاد بھی شامل تھا:-

اخرجوا الیہود من جزیرۃ العرب۔

ترجمہ: کوئی یہودی جزیرہ عرب میں نہ رہنے پائے۔

بعض ان میں سے تشبیہ کے قائل تھے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ^{Body} اور مکان ^{Volume} ثابت کرتے تھے وہ کہتے تھے خدا چھ دن کام کرتا ہے اور ساتویں دن چھٹی کتا ہے۔ ہفتہ کا دن اس کے آرام کے لیے ہے:-

ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی سبۃ ايام مستانم

لغوب۔ (پ ۲۶ ق ۲۸)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے مابین ہے چھ دن میں بنائے اور مکان ہمارے قریب نہ آئی۔

کہیں فرمایا:-

ولا یؤدہ حفظہما و هو العلی العظیم۔ (پ ۲۵۵ البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کو زمین و آسمان کی حفاظت کرنا مکان میں نہیں ڈالتا وہ

بلند ذات ہے اور بہت عظمت کے لائق ہے۔

مخلوق کی صنعتیں خالق میں ثابت کرنا تشبیہ کہلاتا ہے کئی یہود اس کے قائل تھے انصاری مخلوق کی صنعتیں خالق میں نہیں خالق کی صنعتیں مخلوق میں لاتے تھے عرب محصلہ میں یہی دو گروہ ممتاز تھے۔ پیروان زرتشت اہل کتب میں شمار نہ ہوتے تھے۔

مجوس۔ پیروان زرتشت

نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں ایران کے پیروان زرتشت کا بھی کچھ اعتقادی اور عملی تعلقات کرا دیں۔

دین زرتشت کی بنا اس پر تھی کہ روح خیر اور روح شر میں جنگ جاری ہے۔ زرتشت کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سات سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے۔ زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا۔ زرتشت اسی اصلاح شدہ مزدائیت کے داعی تھے ان کا مذہب ایک ناکامل توحید تھا مزداد (یعنی حکیم) سے مراد ذات حق لی جاتی تھی اور دوسری ربانی ہستیاں اسی کی تجلیات اور صفات کو کہا جاتا تھا ان کا خیال تھا کہ مزدائی ذات لاشریک ہے اور ثنویت (بندوں اور اس پر من کو مستقل بالذات ماننے کا تصور) فقط ایک ظاہری عقیدہ ہے کیونکہ روح خیر اور روح شر کی جنگ بالآخر روح خیر کی فتح پر ختم ہوگی۔ زرتشت کی کتاب کا نام اوستا تھا اس کے ۲۱ لشک تھے۔ یہ کتاب مدتوں ناپید رہنے کے بعد ”ارداگ وزار“ یا ”اردا ویراف“ کے خواب میں یاد رہنے سے دوبارہ معرض وجود میں آئی۔ کلدانیوں کی متھرائیت اسی مزدائیت پر علم نجوم کے اثرات تھے جس سے زروانی عقیدہ پیدا ہوا۔ اوستا میں آگ کی پانچ قسمیں دی گئی ہیں۔

① بَرزسواہ (جو آتش کہوں میں جلتی ہے)

② دہو فریان (وہ آگ جو انسان اور حیوان کے جسم میں ہے)

③ اُردازشت (جو آگ درختوں میں پائی جاتی ہے)

④ وازشت (وہ آگ جو بادلوں میں ہے مراد بجلی)

⑤ پنشت (وہ آگ جو بہشت میں ابھور مزدائی کے سامنے جلتی ہے)

شامان ایران کا مشکہ و ملال اسی پانچویں آگ کا مظہر تھا اسے ہی فارسی میں خَر کہتے تھے

آتش کہوں میں مراسم عبادت کی راہنمائی ”ہیر بد“ کرتے تھے خوارزمی انہیں خادم النار اور یقودنی انہیں قیر النار کے نام سے ذکر کرتے ہیں۔ موبد، مغ اور طائفہ جو بس ان کے تدریجی مراتب تھے۔ اوستا کی تفسیر کا نام ژند تھا۔

مافی ۲۱۵ عیسوی میں پیدا ہوا اس نے زرتشتیت، عرفانیت اور عیسائیت کا گہرا مطالعہ کیا

تھا اور پھر فرقہ مغتسلہ کو ترک کر کے قارقلیط ہونے کا دعوے کر دیا۔ وہ بدھ زرتشت اور حضرت عیسیٰ

سب کو ماننا تھا مگر اس کا بھی عقیدہ یہی تھا کہ ابتدا میں دو جوہر اصلی موجود تھے ایک نیک اور دوسرا بد اور دونوں مستقل بالذات تھے یہ ثنویت خیر و شر کو ایک طاقت کے ماتحت نہ ماننے پر قائم تھی اس لحاظ سے یہ بھی دین زرتشت کی ہی ایک بدلی ہوئی صورت تھی جو لوگ مسلمان کہلا کر بھی خیر و شر دونوں کا خالق اللہ رب العزت کو نہیں مانتے وہ دراصل اسی دین مجوس سے متاثر ہیں۔

الفدریۃ معجوس هذه الامة . قدریہ لوگ اس امت کے عجوبی ہیں۔

انجام کار مانویوں کو بزور اقتدار ختم کر دیا گیا تھا۔ ایرانیوں اور رومیوں کی باہمی جنگوں کے نتیجے میں جو رومی ایران میں بسائے گئے ان کی وجہ سے ایران میں عیسائیت پھیلی۔ چوتھی صدی عیسوی کے شروع میں سلوکیہ طغیوں کے ہشپ نے ایران کے عیسائیوں کو ایک کلیسائی مرکز کے تحت جمع کرنے کی بڑی کوشش کی۔ ان کا بڑا تبلیغی مرکز آذلیہ (المرطام) تھا۔

بخت نصر شاہ بابل نے جب یہودیوں کو فلسطین سے نکالا تو یہ آہستہ آہستہ میڈیا اور فارس تک آباد ہو گئے۔ پہلی صدی عیسوی میں شاہ ایران نے انہیں ایک باقاعدہ ملت تسلیم کر لیا تھا تیسری صدی میں انہوں نے سورا کا مدرسہ قائم کیا اور تلموذ نامی اپنی مذہبی روایات کی ترویج و اشاعت کی۔

مسلمانوں کی آمد پر نئے مخلوط نظریے

آنحضرت کی بعثت کے وقت ایران میں ساسانی دور حکومت تھا یہ لوگ بادشاہوں کے ربانی حق

Divine right of Kings کا عقیدہ رکھتے تھے مسلمانوں کی آمد پر دونوں مذہبی نظریات

میں اختلاط ہوا اور خلافت کے ربانی حق کا عقیدہ قائم ہوا۔ مجوسیوں میں پانچ قسم کی انگ کا تصور پہلے سے موجود تھا۔ نئے مخلوط نظریے میں بھی پانچ کا قدس قائم کر رکھا گیا۔

یہ مذہبی خیالات اور دینی رجحانات پہلے سے موجود تھے دنیا ان مختلف قوموں میں بٹی ہوئی تھی کہ سرزمین عرب سے قرآن کی روشنی چمکی اور قرآن کریم نے راہ سے بھٹکی ہر قوم کو دینِ فطرت کی دعوت دی۔ قرآن کریم کو سمجھنے کے لیے اس ارضِ قرآن کو پیش نظر رکھنا بہت ضروری ہے۔

کچھ اور قادیانی دو قریب بہت بعد وجود میں آئی ہیں اس لیے ہم نے ارضِ قرآن میں ان پر بحث نہیں کی کچھ ہندوؤں سے بھٹکی ایک نئی قوم ہے اور قادیانی مسلمانوں سے بھٹکی ایک دوسری قوم ہیں انہیں مسلمانوں کے کچھ کہیں تو بے جا نہ ہو گا۔

امثالُ القرآن

قصص القرآن من رسل الرحمن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اٰمٰن

قرآن کریم سے پہلے انجیل کا دور گزر رہا ہے۔ انجیل میں بہت سی باتیں تمثیل کے پیرایہ میں کہی گئی ہیں اور ان سے مقصد انسانی ذہن کو خدائی ہدایت کے قریب کرنا ہے۔ انسانی طبیعت کہانیوں اور مثالوں سے جلد متاثر ہوتی ہے۔ صرف حکمت کا بیان دانشوروں کی غذا تو بن سکتا ہے لیکن عوام کو اپنی طرف راغب نہیں کرتا۔ اسمانی کتابیں انسانوں کے لیے منبع ہدایت ہوتی ہیں تو ضروری ہے کہ ان میں مثالیں بھی دے کر باتیں سمجھائی گئی ہوں اور اس کے قصوں میں واقعی ایک انسانی راہنمائی ہر قصے بھی صحیح ہوں۔ ان میں باتیں نہ بنائی گئی ہوں یہ خدا کی شان کے لائق نہیں تمثیل میں بات اپنی طرف سے کہی جاتی ہے تمثیل اور قصے میں یہی فرق ہے۔

ولقد صرفنا للناس فی هذا القرآن من کل مثل فابی اکثر الناس
الاکفورا۔ (پہا بنی اسرائیل: ۸۹)

ترجمہ۔ اور ہم نے انسانوں کے لیے اس قرآن میں پھیر پھیر کر مثل بیان کہی ہے
پر اکثر لوگ انکار کر گئے اور انہوں نے کفر کیا۔
اور یہ بھی فرمایا :-

ولقد صرفنا فی هذا القرآن للناس من کل مثل وكان الاحسان اکثر
شعٰی سجداً۔ (پہا الکہف: ۵۴)

یہ انسان کی جدلی فطرت کیا ہے؟ انسان ہر دوسری مخلوق سے بڑھ کر بات سے بات
نکالنے والا، وہ بات کو لمبا کرنے والا اور اس کے مختلف پہلو نکالنے والا واقع ہوا ہے۔
سو اس کے لیے مختلف تمثیلات کی ضرورت ہوئی اور وہ مختلف پیمانوں میں اس کے سامنے
لائی گئیں۔ مگر یہ جدلیات میں الجھتا گیا۔ اگر انسان ان سے نکلنا چاہے تو ایک ہی راہ ہے کہ علم کی

پیروی میں اپنے سامنے لائے پہلو اور بنانی باتیں پھڑ دے۔

وَلَا تَمْنُنَ لِلنَّاسِ دَمَاعَهُمْ إِلَّا الْعَالَمُونَ (پہ انکبوت ۲۴)

یہ امثال ہیں تو سب لوگوں کے لیے مگر انہیں صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں۔ دوسرے لوگ کیا کریں۔ وہ علماء کی پیروی میں ان پر چلیں جہل نام کو باقی نہ رہے گا۔

قرآن کریم میں تمثیلات سے زیادہ عبرت کی داستانیں ہیں۔ وقائع اور قصص تمثیلات سے زیادہ موظہ عبرت ہیں۔ سو قرآن کریم میں پہلی قوموں اور انبیاء کے قصے بیان کیے گئے ہیں۔ ان قصوں کا مقصد قرآن کریم کو کوئی تاریخ کی کتاب بنانا نہیں ہے۔ جو مضمون پہلے سے چلا آ رہا ہے اس پر بطور شواہد پہلی قوموں کے واقعات اور قصص سامنے لائے جلتے ہیں اور یہ قصے کوئی من گھڑت باتیں نہیں ہیں۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى

وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ۔ (پہ یوسف ۱۱۱)

ترجمہ۔ ان قصوں میں اہل فہم کے لیے بڑی عبرت کی بات ہے یہ کوئی گھڑی ہوتی بات نہیں یہ تصدیق ہے اس کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی تھی۔

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي

بَيْنَ يَدَيْهِ۔ (پہ یونس ۳۷)

ترجمہ۔ اور یہ قرآن ایسا نہیں کہ بدوں اللہ کے گھڑ لیا جائے لیکن یہ تصدیق ہے اپنے سے پہلی وحی کی۔

پہلے انبیاء کرام کو جن حالات اور مشکلات سے گزرنا پڑا وہ اس کائنات کا طبعی مزاج ہے۔ اس پر ان نفس قدسیہ نے جس طرح صبر کیا اور حالات کا خندہ پیشانی سے مقابلہ کیا۔ یہ واقعات خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی موجب سکینہ اور تسلی رہے۔ ان وقائع گزشتہ کا بار بار تذکرہ اسی لیے تھا کہ آپ کا دل تسلی پکڑے۔ اس میں آپ کو یہ سبق دیا گیا ہے کہ

آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ اصولاً سب انبیاء کی خلعت عمل ایک جیسی ہوتی ہے اور وہ اس کا ہر رسالت پر کوئی معاوضہ طلب نہیں کرتے۔

اولئک الذین ہدی اللہ فہد اہم اقتدہ قل لا اسئلكم علیہ اجرًا۔

(پک الانعام: ۹۰)

ترجمہ: یہ انبیاء کرام وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت دی سو آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ آپ کہہ دیں کہ میں اس رسالت کے کام پر تم سے کچھ نہیں مانگتا۔

قصوں کی دو قسمیں

قرآن کریم میں اس کا رد والہ نوعیت کے واقعات اور قصے بڑے عکس ماندہ پیرائے میں بیان کیے گئے اور دہرائے گئے ہیں۔ ہر دفعہ کے بیان میں ان میں ایک نیا نکھار آتا ہے اور ذہن و فکر قرآن کریم کی شانِ اعجاز کے آگے سجدہ کرنے لگتے ہیں۔ کچھ قصے قوموں کے ہیں جیسے اصحاب الایکھف، اصحاب مدین، اصحاب الاخذود، اصحاب الریس، اصحاب الکھف، قوم سبا، اصحاب فیل وغیرہ۔ ان میں بھی حق کی طرف لوٹنے کا عجب سامانِ عبرت ہے۔

قرآن کریم کا مطالعہ کرنے والے کسی ایک جگہ ان انبیاء کرام کا ذکر نہیں پاتے۔ اگر قرآن کریم ایک تاریخ کی کتاب ہوتا تو بے شک ایسا ہوتا۔ مگر یہ ایک کتابِ ہدایت ہے۔ اس کے شروع میں بتا دیا گیا ہے ہدی للمتقین۔ سو یہاں واقعات و قصص ہدایت کے ضمن میں لائے گئے ہیں اور ہدایت کی دعوت پر رے قرآن میں یکسر رکھی گئی ہے۔ انبیاء کے ذکر میں ان کے معاذین کا ذکر بھی ساتھ چلتا ہے۔ سو مخدود و مخزون اور ہامان و شداد کا تذکرہ قرآن کریم کا کوئی موضوع نہیں۔ ان کا بیان جہاں بھی آیا ہے ضمنِ آیات ہے۔ تاکہ قارئین خیر و شر کے معرکوں کو خود قریب سے دیکھ لیں۔

قرآن کریم کے طلبہ کے لیے ان واقعات کو اپنے مقامات سے تلامش کرنا خاصہ مشکل

ہوتا ہے۔ اس لیے ہم نے چاہا کہ ان کے لیے قصص القرآن کے عنوان سے تمام انبیاء کے اہم واقعات ایک اپنی ترتیب سے بیان کر دیں اور اس کے بعد کچھ ان قوموں کا بھی تعارف کرادیں جو تاریخ کے مختلف ادوار میں گزری ہیں اور ان کا کچھ نہ کچھ ذکر قرآن کریم میں ملتا ہے۔ ان سے جو عبرت و نصائح حاصل ہوں ان تک پہنچنا قارئین کا اپنا کام ہے۔

ہم نے اس رسالے میں جو قصص انبیاء ذکر کیے ہیں اس سے ان نفوس قدسیہ کا صرف تعارف کرانا مقصود ہے۔ جو نبوت اور رسالت کے ذکر میں قرآن کریم میں مذکور سمجھے ہیں۔ ورنہ اور بھی بہت سے پیغمبر گزرے ہیں جن کا قرآن کریم میں ذکر نہیں ہے۔

وَرَسُولًا قَدْ قَضَيْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْضِمْهُمُ عَلَيْكَ

(پ: النساء: ۱۶۴)

ترجمہ: اور ہم نے وہ رسول بھیجے جن کا حال ہم تمہیں سنا چکے ہیں اور ایسے بھی کئی ہیں جن کا ہم نے تم سے بیان نہیں کیا۔

قصص القرآن کی فہرست ترتیب دینے اور جہاں جہاں ان کا ذکر ہوا ان آیات کا احاطہ کرنے میں شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ نے بہت بنیادی کام کیا ہے اور قصص القرآن کی تفصیل اور متعلقہ مباحث کی تکمیل میں دیوبند کے مشہور عالم مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے بنیادی خدمت سر انجام دی ہے۔ حیدر آباد دکن کے مولانا محمد عبدالرحمن نے ہدایت کے چراغ نام سے انبیاء کرام کی تاریخ دو جلدوں میں مکمل کی ہے۔ انبیاء کی عقیدت و محبت میں یہ وہ کارنامہ ہے جو علماء کا کوئی اور گروہ اس علمی اور تحقیقی پیرائے میں آگے نہیں لاسکا ہے

اِس سَعَادَتِ بَزُوْرٍ بَاذُوْنِیَّتِ تَا نَ بَخْشِ خَدَائِیْ بَخْشَنَدِ

راقم الحروف انبیاء کرام کے ان طویل وقائع کو اس مختصر پیرایہ میں صرف طلبہ کی مدد کے لیے پیش کر رہا ہے۔ تاکہ قرآن کریم میں ذکر کیے گئے ان انبیاء کرام کا تاریخی تعارف ہر وقت اُن کے ذہن میں رہے۔ ان کے ساتھ وہ ان قوموں کو بھی پہنچائیں جن کا ذکر قرآن کریم میں مختلف مقامات

پر آیا ہے

کاہلوں کے اساتذہ اگر انبیاء کے ان وقائع حیات اور اہم باندہ و سالخ کے اہم واقعات پر تنقیدی سوالات مرتب کرتے رہیں تو طلبہ کو قرآن کریم کے ان اہم تاریخی ابواب کو یاد کرنے اور ان سے عبرت و نصائح اخذ کرنے میں بڑے قیمتی مواقع ملیں گے۔ وما ذلک علی اللہ بھزین۔

سوالات کے چند نمونے

- ① حضرت ابراہیم سے بنو اسمعیل اور بنو اسرائیل کے دو سلسلے چلے حضرت شعیب علیہ السلام کن میں سے تھے؟
- ② حضرت موسیٰ کو نبوت مصر میں ملی تھی یا اس وقت جب وہ حضرت شعیب کے ہاں مقیم تھے؟
- ③ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوحؑ کو دس بلبے میں فرمایا۔ انما قلۃ (پچاس) یہ آزمائش کیا تھی؟
- ④ حضرت نوحؑ کے وقت جو طوفان آیا وہ کس کس علاقے پر محیط رہا۔ کیا وہ عالمگیر تھا؟
- ⑤ حضرت ابراہیم جب حضرت اسمعیل کو ذبح کے لیے لے گئے تو کیا انہیں علم تھا کہ اسمعیل ان کے ساتھ زندہ آئیں گے؟ اگر علم ہو تو کیا اسے آزمائش کہا جائے گا یا ڈرامہ؟
- ⑥ فلسطین بنو اسرائیل کا وطن تھا پھر مصر میں بنو اسرائیل کیسے جا آباد ہوئے؟
- ⑦ حضرت آدم اور حضرت حوا جب شجرہ ممنوعہ کے پاس جا رہے تھے تو کیا انہیں علم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہو ہے؟
- ⑧ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں وہ کون تھا جو علم کتاب رکھتا تھا اور تخت بلقیس کو کچھ بھپکنے میں ملک سب سے لے آیا تھا؟
- ⑨ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب فرعون کے مقابلے میں آتے تو جب جاؤ گروں نے رسیاں پھینکیں حضرت موسیٰ اپنی جی میں کیوں ڈرے معلوم ہوئے؟
- ⑩ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب قیامت سے پہلے تشریف لائیں گے تو انہیں یہاں آکر کیا علم نہ ہو جائے گا کہ کچھ لوگوں نے انہیں خدا کا بیٹا بنا رکھا تھا۔ پھر قیامت کے دن کیا وہ اپنے اس علم کی نفی کریں گے؟

قرآن کریم میں مذکور انبیائے کرام

حضرت آدم علیہ السلام

آپ پہلے پیغمبر ہیں اور حملہ بنی نوح انسان ان کی اولاد ہیں۔ آپ کی تخلیق اور حضرت حواء کی طہ اعلیٰ میں ہوئی اور جنت میں دونوں رہتے تھے۔ ارادہ الہی پہلے سے تھا کہ آدم زمین پر رہے گا اور اللہ کی نیابت میں باقی ساری مخلوقات پر حکومت کرے گا۔ آپ کا زمین پر نہایت بطور سزا نہیں پہلے سے ارادہ الہی یہی تھا۔ گو زمین پر اترنے کو اس واقعہ کے متصل بعد رکھا گیا۔ آسمانوں پر آپ سے جو لغزش ہوئی تو بہ سے وہیں اس کی معافی ہو گئی اور آپ کو زمین پر اترتے بشارت دے دی گئی کہ آپ پر اور آپ کی نسل پر اللہ کی ہدایت اُتر کرے گی۔

قرآن کریم میں پہلے پارے میں آپ کے مقصد تخلیق کا ذکر ہے۔ اِنی جاعل فی الارض خلیفۃ پھر سورہ اعراف۔ اکھر بنی اسرائیل اور سورہ طہ اور ص میں آپ کے کچھ واقعات کا ذکر ہے۔ اس اشرف المخلوقات کے آگے آسمانی مخلوق بھی زیر ہوئی۔ علما بھی اور عملا بھی۔ علما اس وقت جب آدم علم اسماء پانچکے تھے اور فرشتے اس کے جواب میں لاجواب ہوئے۔ اور عملا اس وقت جب فرشتوں کو آدم کے تعظیمی سجدہ کا حکم ہوا۔

ابلیس کے انکار سجدہ سے تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوا۔ شروع پہلے دبا ہوا تھا اب کھل کر سامنے آیا اور یہ دنیا خیر و شر کے معرکے کا میدان بنی۔ ابلیس کو فرشتہ نہ تھا مگر فرشتوں میں رہنے کے باعث وہ بھی سجدہ کے امر الہی میں مخاطب تھا۔

حضرت آدم کی لغزش اور خطا انسان کے آگے توبہ کا دروازہ کھلا۔ گناہ کس طرح دھلتے ہیں یاد دھوئے جاسکتے ہیں اس کے لیے توبہ کا دروازہ کھلا۔ اصول دین کا یہ سب سے اہم مسئلہ آدم کے زمین پر آنے سے پہلے ہی واضح ہو گیا۔ اسلام میں یہی راہ نجات ہے۔

آدم علیہ السلام کی اولاد میں بہن بھائی وہی تھے جو بڑے وال پیدا ہوئے۔ پہلے اور بعد میں پیدا ہونے والوں سے نکاح بہن بھائی کا نکاح نہ سمجھا جاتا تھا۔ اولاد آدم اسی طرح آگے پھیلتی رہی۔

معاشرت کا سب سے اہم باب خاندانی بیوی کا رشتہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کہ حضرت تواء سے آدم کو کثیر اولاد بخشی مگر بیوی کا مقصد وجود اولاد نہیں غلند کا سکون قرار دیا۔ اولاد کبھی ہوتی ہے کبھی نہیں مگر مرد کو عورت سے سکون ہر حال میں ملنا چاہیے۔ جو بیوی مرد کو سکون نہ دے سکی اس نے اپنا مقصد وجود نہ پایا۔ اسی طرح بیوی کی تمام ذمہ داریاں خاندانی پر آئیں اور وہ ہمیشہ اس کے مسکن اور نان و نفقہ کا ذمہ دار رہے۔ قرآن کریم میں حضرت تواء کا مقصد وجود بایں طور ذکر کیا گیا ہے۔

هو الذي خلقك من نفس واحدة وجعل منھا زوجا لیکن الیھا

(پہ الاعراف ۱۸۹)

ترجمہ وہ ہے جس نے تمہیں ایک جی سے پیدا کیا اور اسی سے اس کی بیوی بنائی تا وہ اس سے سکون پکڑے۔

غیر اور شر کا پہلا معرکہ حضرت آدم اور ابلیس میں قائم ہوا۔ ابلیس نے مہلت مانگی وہ بھی اس کو دی گئی۔ اس نے پھر اولاد آدم پر محنت کی اور قابیل کو اپنے ساتھ لگالیا۔ حق اور باطل کا دوسرا معرکہ قابیل اور قابیل میں ہوا اور اس کے بعد شیاطین جنات کے سوا انسانوں میں سے بھی ہونے لگے۔ اسی نقطے سے زندگی کا آغاز ہوا تھا اور اسی پر قرآن کریم ختم ہوتا ہے۔ یوسوس فی صدور الناس من الجنة والناس۔

حضرت آدم کی عمر، اولاد اور وفات

حضرت آدم کی عمر ۹۳۰ سال ہوئی۔ آپ ۱۳۰ سال کے تھے جب آپ کے بیٹے حضرت شیت

علیہ السلام پیدا ہوئے۔ آپ اس پوری دنیا کے آدم ثانی سمجھے جاتے ہیں۔ طوفان نوح کے بعد دنیا انہی کی اولاد سے آباد ہوئی جس طرح آدم علیہ السلام پہلے بنی ہوئے یہ پہلے رسول میں نہیں دو مہرل کی طرف بھیجا گیا۔ شفاعت کے لیے آپ کو اس عنوان سے توجہ دلائیں گے۔ یا نوح انت اذل الرسل الی الارض۔ (صحیح مسلم جلد ۲ ص ۷۷)

آپ کا نسب نریشیت کے بعد حضرت آدم سے مل جاتا ہے جس طرح حضرت عمرؓ کا سلسلہ نسب نریشیت بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب نامہ سے منقول ہو جاتا ہے۔ آپ ان پیغمبروں میں پہلے ہیں جن کے نام کی سورتیں قرآن پاک میں ہیں۔ گمان کی ترتیب میں آپ کے نام کی سورت سب سے آخر میں ہے۔ ۱۔ سورہ یونس۔ ۲۔ سورہ ہود۔ ۳۔ سورہ یوسف۔ ۴۔ سورہ ابراہیم۔ ۵۔ سورہ محمد۔ ۶۔ سورہ نوح۔

حضرت نوح علیہ السلام کے حالات واقعات سورہ اعراف، ہود، مومنون، شعراء، قمر اور سورہ نوح میں زیادہ تفصیل سے ملتے ہیں۔ حضرت آدم اور حضرت نوح کے مابین بڑے بڑے بزرگ بھی ہوئے جن میں حضرت وڈ۔ سواح۔ یغوث۔ یعوق اور نسر جمہم اللہ تعالیٰ سر فہرست ہیں۔ بخاری و مسلم شیطان کے شاگردوں نے ان کے نام پر بت بنا کر اپنے نفع و نقصان کے لیے ان کے آگے جھگڑا شروع کر دیا تھا۔ سو دنیا میں شرک کی ابتداء اس سے ہوئی کہ شیطان فطرت لوگوں نے بزرگوں کی قبروں کو عبادت کی جگہ بنا رکھا تھا۔ بت پرستی قبر پرستی سے شروع ہوئی ہے۔ (شامی جلد ۷ ص ۷۷)

حضرت نوح کی تبلیغ

آپ نے اپنی قوم کو دن رات خدا کی طرف بلایا۔ مگر وہ اسی رفتار سے پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک کہ حضرت نوح کا پیمانہ صبر لبریز ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے بھی بتلادیا کہ جتنے لوگوں نے آپ پر ایمان لانا تھا لاچکے۔ اللہ رب العزت نے پہلے ہی ایک زبردست عذاب کی خبر دے رکھی تھی مگر آپ پر پہلے اللہ کے نام کی ہوا لگانی ضروری تھی۔

انارسلنا نوحاً الى قومہ ان انذر قومک من قبل ان ياتہم عذاب العید
ترجمہ: ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کی طرف اس سے پہلے کہ ان پر دردناک
عذاب اترے۔

حضرت نوحؑ انہیں مذکی پچڑ سے ڈراتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بتلادیا۔
واوحي الى نوح انه لن یومن من قومک الا من قد امن دہ ۲۶ ہود ۲۶
ترجمہ: اور نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان
لانے والا نہیں مگر وہی جو ایمان لایچکے۔

طوفان نوح

یہ طوفان اس لحاظ سے تو عالمی تھا کہ جہاں جہاں اولادِ آدمؑ آباد ہے سب کو اپنی لپیٹ
میں لے لے لیکن اس وقت اولادِ آدمؑ کا اتنا وسیع پھیلاؤ نہ تھا کہ کینیڈا اور نیوزی لینڈ تک
پہنچ گئی ہو۔ اس لیے صحیح بات یہ ہے کہ یہ طوفان عام معنی میں عالمی نہ تھا، اگر تمام عالم انسانی
کو محیط تھا۔ مولانا ابونصر احمد حسین بھوپالی نے تاریخِ الادبِ الہندی میں اس پر تفصیل سے بحث
کی ہے اور نوح علیہ السلام کو لکھا ہے ”تمام نسل انسانی کا جبرِ اعلیٰ“

جب کشتی کوہِ جود پر آگئی

سورہ ہود ع ۳ میں کشتی کے کوہِ جود پر ٹھہر جانے کا ذکر ہے یعنی کشتی یہاں تھی جب
پانی اُترنا شروع ہوا اور سمندر پھر سے بھر گئے۔ محلہ اور فرات کے درمیان یہ کوئی اس وقت
کا پہاڑ ہوگا۔ تو رات کے مطابق یہ کوہ اراراط کے پاس کی ایک جگہ ہے۔ تاریخ سے پتہ چلتا ہے
کہ ۱۲ مئی ۱۱۵۰ء میں وہاں ایک معبد رہا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے ۹۵۰ سال تبلیغ کی (سورہ العنکبوت) آپ پھر بھی بہت

دہاتے اگر آپ تک یہ الٹی بات نہ پہنچتی کہ اب اور کوئی ایمان لانے والا نہیں رہا۔

بنی نوع انسان کے لیے اسباق عبرت

آپ کے مقلع حیات سے بنی نوع انسان کو یہ عبرت آموز سبق ملتے ہیں۔

① یاپ بیٹے اپنے اپنے عمل کے ذمہ دار ہیں۔ باپ کی بزرگی بیٹے کے لیے لازم نہیں
شکر کے ہیں کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

② انبیاء کریم بے شک ہر وقت خدا کے رنگ سے رنگین ہیں۔ مگر اس کے ساتھ وہ بشری
تقاضوں سے (جسے اللہ کی محبت اور ان کی عاقبت کی خواہش) بے تعلق نہیں ہر تے پھر جب
خدا کی بات سامنے آجاتی ہے تو پھر ان کا ہر تقاضا بدل جاتا ہے۔

③ اصل دارالجزاء سخت ہے مگر کبھی یہاں دنیا میں بھی پڑھیلیں کی منزل جاتی ہے اور
اس سے سخت کی سزا کی بھی منتفی نہیں ہوتی۔

④ طوفان سے بچنے کے لیے کشتی بنانا تو کل کے خلاف نہیں۔ اللہ رب العزت کا فطری
قانون ترک اسباب کی تعلیم نہیں دیتا۔

حضرت ادبیس علیہ السلام

ان کے زمانے میں بہت اقلوب ہے۔ بعض لوگ ان کا اور حضرت نوح سے پہلے کا
بتاتے ہیں قرآن پاک نے انہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ذکر کیا ہے۔

واسمعیل وادیس وذا الکفل کل من الصابرين۔ (پک انبیاء ۸۵)

لیکن مادہ کا ترتیب کے لیے ہونا بھی ضروری نہیں۔ ایک دوسرے مقام پر فرمایا آپ
قرآن کریم میں ادیس کو یاد کریں۔

ذکر فی الکتاب ادیس لہ کل صدیقان نبیا ورضاء مکاتنا علیا (پک مریم ۵۶)

یہ آیت تعاضا کرتی ہے کہ قرآن کریم میں کہیں اور حضرت ادریس کا ذکر ضرور ہے اسے دیکھ لیں۔
عبرانی میں حضرت ادریس کا نام اخنوخ یا حنوک ذکر کیا جاتا ہے یہ واقعی حضرت نوح سے
پہلے گزرے ہیں۔ امام بخاری لکھتے ہیں:-

ویدکر عن ابن مسعود وابن عباس ان الیاس هو ادریسؑ

امام بخاری نے اس پر یہ حدیث پیش کی ہے کہ معراج کی رات حضرت ادریس نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحبا بالنبی الصالح والایح الصالح کہا ابن الصالح نہ کہا سو یہ کوئی حضرت نوح سے
پہلے کی شخصیت ہوتے تو حضور کو الایح الصالح کہہ کر ذکر کرتے۔

آپ پہلے شخص میں جنہوں نے طلبہ جمع کیے اور سب سے پہلے ایک مدرسہ کی شکل قائم کی اور ان
طلبہ کو دنیا میں صحیح طریق سے رہنے کے اصول و قواعد سکھائے۔ آپ کے شاگردوں نے پھر آگے بڑھ کر
اور بستیوں آباد کیں حضرت الیاس کا ذکر جس طرح قرآن کریم میں ملتا ہے اس سے یہی متبادر ہوتا ہے کہ
آپ حضرت ادریس کے علاوہ کوئی اور شخصیت ہیں اس کا ذکر ہم حضرت الیاس کے ذکر میں کریں گے۔

حضرت ادریسؑ کا رفع آسمانی

قرآن کریم میں ہے ہم نے ادریس کو اُپر بھی جگہ اٹھالیا:-

واذکوفی الکتاب ادریس انه کان صدیقاً نبیاً ورفعناہ مکاناً علیاً (مریم)

ترجمہ۔ اور یاد کرو ادریس کو قرآن میں بے شک وہ ایک صدیق نبی تھے اور ہم نے
ان کو ایک اُپر کی جگہ اٹھالیا۔

تورات سفر پیدائش میں ہے:-

اور حنوک عمر ۳۶۵ برس کی ہوئی اور حنوک خدا کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔ اور

غائب ہو گیا۔ اس لیے کہ خدا نے اسے لے لیا۔

غائب کرن ہوتا ہے؟ دفن ہونے والا یا جس کا نشان بھی دکھائی نہ دے؟ یہاں دفنناہ مکانا علیاً سے رفع جسمانی مراد ہے۔ صرف اس صورت میں کوئی دنیا والوں سے کلیۃً غائب ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم نے ان کے لیے لفظ رفع بڑی صراحت سے ذکر فرمایا ہے۔ رفع روحانی حقیقت ہے یا مجاز؟ خود فیصلہ کیجئے حقیقی معنی مراد لینا جب تک متعذر نہ ہو مجاز کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔

ماظن ابن جریر طبری کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس آیت کا مطلب حضرت کعب احبارؓ سے دریافت کیا۔ وہ سمجھنا چاہتے تھے کہ تاریخ بنی اسرائیل میں اس سے کیا مراد لی گئی ہے۔ آپ نے جو جواب دیا اس سے پتہ چلا کہ پہلے بھی اس سے رفع جسمانی ہی مراد لیا جاتا رہا ہے۔ کعب احبارؓ کے بیان کے مطابق حضرت ادریسؑ کی روح چوتھے آسمان پر قبض کی گئی تھی۔ اور وہ اس وقت ایک فرشتے کے کندھوں پر تھے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر میں اُپر اٹھائے گئے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر اُپر اٹھائے گئے۔ ہم حضرت ادریس علیہ السلام کے رفع جسمانی پر صرف اس روایت سے استدلال نہیں کر رہے اس کی سندیں کلام ہے۔ ہم اس روایت سے قرآن کریم کی اس آیت کا مطلب سمجھنے میں مدد لے رہے ہیں۔ ابن کثیر نے اس روایت کو اسرائیلیات میں شمار کیا ہے۔

حضرت عیسیٰؑ بھی جسمانی طور پر اُپر اٹھائے گئے مگر ان کی وہاں وفات نہیں ہوئی۔ قبول فرمانے کے بعد کچھ عرصہ زمین پر زندہ رہیں گے اور یہی ان کی وفات ہوگی اور پھر آپ مدینہ طیبہ کے گنبد خضریٰ میں دفن کیے جائیں گے۔

آپ کس علاقے میں بھیجے گئے؟

اس میں مختلف اقدال ملتے ہیں۔ ۱۔ مصر۔ ۲۔ بابل۔ علامہ شہرستانی کہتے ہیں آپؑ نے حضرت شیث علیہ السلام سے تعلیم پائی۔ اس صورت میں ان کا وجود حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے

ماننا پڑتا ہے۔ آپ کے بابل سے مصر ہجرت کرنے کی روایت بھی ملتی ہے۔

یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپؐ بہتر زبانیں جانتے تھے۔ تمدن کی یہ ترقی اور نسل انسان کا یہ پھیلاؤ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت سے پہلے وجود میں آچکا تھا۔ یہ بات بآسانی باور نہیں کی جا سکتی۔ اس لیے یہ بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے کہ آپؐ کا زمانہ حضرت نوح علیہ السلام کے بہت بعد کا ہے۔ مرزا غلام احمد نے انہیں بالکل دورِ آخر میں لاکھڑا کیا ہے۔ وہ توضیحِ مرام میں لکھا ہے ”یہ محتاجِ کلام کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے“ اس کے غلط ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

آپ کے بارے میں یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپؐ علمِ نجوم کے بھی ماہر تھے۔ نجوم کے ماہر کو عبرانی میں ہرمس کہتے ہیں۔ آپ کے ناموں میں یہ نام بھی ملتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپؐ پہلے شخص ہیں جنہوں نے قلم اٹھایا اور اس سے لکھا۔ ایسی صورت حال تبھی تسلیم کی جاسکتی ہے کہ آپؐ کا دور حضرت نوح کے بعد کا ہو۔ ایک روایت میں ہے حضورؐ سے علمِ رمل کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپؐ نے فرمایا یہ علم ایک نبی کو دیا گیا تھا۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں آپؐ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رمل کے کلمات ادا کیے۔ آنحضرتؐ نے معراج کی ان سے چوتھے آسمان پر ملاقات کی تھی بلکہ

اگر آپؐ میا کہ امام بخاری کا خیال ہے حضرت الیاس ہی ہیں اور یہ دو نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تو آپؐ یقیناً حضرت نوح کے بعد کی شخصیت ہیں۔ کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کا پہلا رسول ہونا صحیح حدیث سے ثابت ہے اور حضرت الیاس علیہ السلام کا رسول ہونا قرآن کریم میں اس طرح مذکور ہے۔

وان الیاس لمن المرسلین۔ (پہلے، الصافات)

حضرت ہود علیہ السلام

حضرت ہود علیہ السلام قوم عاد کی طرف بھیجے گئے۔ عاد عرب کے قدیم لوگ تھے۔ انہی سے اہم سامیہ دنیا میں پھیلیں۔ یہ اپنے وقت کے ایک بڑی قوت والی اور مقتدر قوم تھے۔ پرانے عہد نامے میں عرب کی قدیم اقوام کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔ اس لیے علماء تورات بسا اوقات اس قوم کا بسا اوقات انکار کر دیتے ہیں۔ عاد ادنیٰ اور عاد ثانیہ دونوں سامی قومیں تھیں۔ سام حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام تھا۔ عاد کا ذکر قرآن کریم میں نو سورتوں میں آیا ہے اور حضرت ہود جو ان کی طرف بھیجے گئے ان کا ذکر قرآن کریم میں سات جگہ ملتا ہے۔

عرب کی قدیم قوم بنو سام اور عاد ادنیٰ ایک ہی قوم ہے۔ قوم عاد کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً دو ہزار سال پہلے کا ذکر ہے۔ یہ قوم حضرت نوح علیہ السلام کے بعد قائم ہوئی۔ حضرت ہود نے انہیں کہا :-

وَادْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَذَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً۔

(پ، الاعراف ۶۹)

ترجمہ تم یاد کرو جب خدا نے تمہیں قوم نوح کے بعد انکا وارث کیا۔

ان کا ممکن استغاث کا علاقہ تھا۔ یہ حضرموت کے شمال میں واقع ہے۔ اس کے مشرق میں عمان ہے اور شمال میں بربع الخالی — یہ لوگ بُت پرست تھے جو انہوں نے بزرگوں کی یاد میں ان کے نام پر بنا رکھے تھے۔ ہود۔ ہتار اور صدا ان کے بُت تھے اور یہ ان کے معبود تھے۔ ان کا تصور رسالت یہ تھا کہ رسول انسانوں میں سے نہیں ہو سکتا۔ وہ کوئی مافوق القصور مخلوق ہو۔ ہم اپنے جیسے انسان کو کیسے بنی مان لیں۔

جس طرح حضرت نوح کی قوم طوفان میں غرق ہوئی اس قوم پر بھی حضرت ہود کی نافرمانی کے باعث تند و تیز ہوا کے طوفان اُٹھے اور ان کی سب آبادیاں تہ و بالا کر دی تھیں۔

علماء تاریخ کے حضرت ہرودید اسلام کی وفات اور قبر کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔
۱۔ حضرت کی وادی برہوت میں، ۲۔ حضرت کے قریب کثیب، ۳۔ حمر پرہ، ۴۔ فلسطین میں۔
یہ فلسطین کی روایت اہل کتاب کی اختراع معلوم ہوتی ہے جو اس علاقے کے کبابر
کسی اور زمین کو ارض انبیاء ماننے کے لیے تیار نہیں، عرب باندہ کی اقوام عاد، ثمود، طسم اور عیسٰی
کا ان کے ہاں کوئی تاریخی تذکرہ نہیں ہے۔
باغ ادم جو ستوروں پر لگایا گیا تھا قوم عاد کا شاہکار تھا اور وہ لوگ اپنے دعوں میں ترقی
کی انتہا پر تھے

حضرت صالح علیہ السلام

قوم عاد کی تباہی کے بعد ثمود کو مروج ۵۔ قرآن کریم میں قوم ثمود کا ذکر مقامات پر ملتا
ہے۔ حضرت صالح بن عبید بن جابر اس قوم کی طرف مبعوث ہوئے یہ بھی سامی اقوام میں سے تھے
حجاز اور شام کے درمیان وادی قرنیٰ ان کا سکنا تھا اسے نجد الماقہ بھی کہتے ہیں۔ انہوں نے
پہاڑوں کو کاٹ کاٹ کر ان میں بستیاں بنائی تھیں حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں کہا۔

واذکروا اذ جعلکم خلعا من بعد عاد و بواکف فی الارض تتخذون من

سہولہا قصورا و متنحون الجبال یسیتا۔ (پہاڑوں پر)

ترجمہ۔ اور یاد کرو جب کہ تمہیں قوم عاد کے بعد سردار کر دیا اور ٹھکانہ دیا تم کو
زمین میں، تم بناتے ہو نرم زمین میں اونچے مقامات اور تراشتے ہو پہاڑوں
میں گھر۔

مقائد میں یہ قوم بھی عاد کے نقش قدم پر چلے اور بتوں کی پرستش کرتے تھے ان کا بھی
عقیدہ تھا کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتی یہ کیے ہو سکتا ہے کہ ہم میں سے ہی کوئی
رسول ہو جائے۔

انفی علیہ الذکر من بیننا۔ (پہاڑا ہمارا کیا ہم میں سے ہوتا دیکھا ہے ذکر

أَبَشْرًا مَنَا وَاحِدًا انْتَبَهَ اَنَا اِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسَعْرًا لَقِيَ الذَّكَرَ عَلَيْهِ
مِنْ بَيْنِنَا. (پک، القمر ۲۶)

شود کا صالح علیہ السلام سے نشان مانگنا

قرم عادنہ تو پہلے ہی عذاب مانگا تھا اگر ہمد انہیں ساری اقوام میں ہیں۔ لیکن قرم شود
نے پہلے ان سے صالح علیہ السلام سے ان کی صداقت کا نشان مانگا۔
مَا لَتِ الْاَبَشْرَ مِثْلُنَا فَاَتَ بَالِيَةً اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ. قَالَ هَذِهِ
نَاقَةُ لِهَاشِرٍ وَلَكُم شَرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ. (پک، الشعراء ۱۵۵)
ترجمہ تو ہماری ہی طرح کا ایک انسان ہے کوئی نشان دکھا اگر تو سچوں میں سے
ہے اس نے کہا یہ ایک اونٹنی ہے ایک دن اس کے پینے کا اور ایک دن تمہارے پینے کا۔
یہ اونٹنی اس طرح نہاد و مادہ سے پیدا نہ ہوئی جس طرح اور جانور پیدا ہوتے ہیں۔ اس کی
پیدائش ایک پہاڑ سے ہوئی اور یہ خدا کی قدرت کا نشان تھی جس پانی پر آتی سارا تالاب پی جاتی
دوسرے سب حیوانات اس سے ڈرتے تھے۔
اس نشان دکھانے پر قرم پر یہ شرط عائد کی گئی تھی کہ کوئی شخص اس اونٹنی کو کوئی نقصان
نہ پہنچائے۔ ان میں سب سے بد بخت وہ تھا جس نے ان کی کوئی نچیں کاٹ ڈالیں اور پھر اس قوم
پر عذاب اُترا۔ تیسرے دن ایک چغی نے ان سب کو آلیا۔ جہاں پڑے تھے وہیں دھرے کے
دھرے مریے۔

فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَذُوقُوا الْعَذَابَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ مِنْ اَرْضٍ مَعْلُومَةٍ
الْحَصِيحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ اَغْرَقْنَاهُ بِالْعَنَكِبَرَتِ (۴۰)

حضرت ابراہیم علیہ السلام

جس طرح حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہتے ہیں اور تمام بنی نوح انسان ان کی اولاد ہیں اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اپنے بعد کے تمام انبیاء علیہم السلام کی جد ہیں آپ کے بعد جو نبی بھی آیا آپ کی اولاد میں سے آیا۔

ولقد ارسلنا نوحا وابراہیم وحملنا فی ذریئہ النبوة والکتاب (پ کا تحدید ۲۶)
ترجمہ۔ اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو رسالت دی اور ہم نے نبوت اور کتاب ان کی ہی اولاد میں رکھی۔

پڑانے عہد نامے میں آپ کے والد کا نام تاریخ بتایا گیا ہے اور قرآن کریم میں اسے اذر سے ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تاریخ ایک بڑا نجاری تھا۔ کالدی زبان میں اذر بڑے نجاری کو کہتے ہیں یہی لفظ ذرا بدل کر ازر ہو گیا۔ تاریخ اس کا اصل نام تھا اور ازر وصفی نام دیوہ معروف ہوا۔ چچا کو بھی عربی میں اب کہہ دیتے ہیں حضرت یعقوب علیہم السلام کے بیٹوں نے حضرت یعقوب کے چچا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ان کے ابا میں شمار کیا ہے۔

قالوا فبغدا المہک واللہ اباؤک ابراہیم واسمعیل واسمحق النہا واحدا۔

(پ البقرہ ۱۳۲)

حضرت ابراہیم حضرت نوح کے بیٹے سام کی اولاد میں سے ہیں۔ نویں پشت میں آپ حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ جاملتے ہیں۔ قرآن کریم کی سورۃ ابراہیم کی سورت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے یہ موقف اختیار کیا کہ حضرت ابراہیم کہ مکرمہ میں آئے اور آپ نے وہاں اپنی اولاد لبائی۔ وہیں اللہ کا گھر بیت اللہ شریف تھا اور وہیں حضرت ابراہیم نے حج کی آواز لگائی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی بیت اللہ شریف کا حج ہوتا تھا۔ حضرت ابراہیم نے دُعا کی تھی کہ اے اللہ کچھ لوگوں کے دل اس گھر کی طرف پھیر دے۔

وَبَنَاتِي اسْكُنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي جَوْادٌ غَيْرُ ذِي نَدْرَجٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ. رَبَّنَا
لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ هَؤُلَاءِ يَهْتَمُّوْنَ. (پک ابراہیم ۳۷)
ترجمہ۔ اے میرے رب میں نے اپنی کچھ اولاد ایسے میدان میں لاسنائی ہے جہاں
کھیتی نہیں، میرے عزت والے گھر کے پاس۔ اے رب ہمارے اس لیے کہ
وہ نماز قائم کریں۔ سو تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کر دے۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مکہ میں یہ دُعا کر رہے تھے اگر وہاں حضرت ابراہیم بانی کعبہ
کی حیثیت میں معروف نہ ہوتے تو سننے والوں کے ذہن میں یہ سوال کیوں نہ اُٹھا جو سالہا سال
بعد مشرق اسپنگ Spenger کو جس نے الاصابہ کا مقدمہ لکھا ہے اس طرح یاد آیا۔

اسپنگر نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ قرآن میں ایک عرصہ تک حضرت ابراہیم کی شخصیت
کعبہ کے بانی اور دین حنیف کے ہادی کی حیثیت سے روشنی میں نہیں آئی البتہ
عرصہ دراز کے بعد ان کی شخصیت ان صفات کے ساتھ متصف ظاہر کیا گیا۔

اس کے جواب میں ہم یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مکہ میں آنے اور
وہاں اپنی اولاد کے بسنے کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کئی زندگی میں ہی کر دیا تھا اور یہ عام
شہرت کہ حضرت ابراہیم ہی بانی کعبہ ہیں کسی اندھیرے میں نہ تھی۔

حضرت ابراہیم سے دو سلسلے چلے۔ بنو اسماعیل اور بنو اسرائیل — اسرائیل حضرت یعقوب
علیہ السلام کا لقب تھا۔ جو حضرت ابراہیم کے پوتے اور حضرت اسحاق کے بیٹے تھے۔ حضرت اسماعیل
علیہ السلام سے عرب آباد ہوا۔ ان دونوں سلسلوں کے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم تھے۔ ان کا آبادین
عراق کے قصبہ اور میں تھا۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

عرب میں اگر حضرت ابراہیم آئے ہوتے تو قرآن کریم عرب قوم کے متعلق یہ کیوں کہتا :-

لَتَذَرُوْهُمَا اِنَّهُمْ مِنْ لَّدُنِّیْ مِنْ قَبْلُ . (پہلے انھیں سے ۴۶)

اس آیت کا اگر یہ مطلب ہوتا کہ سرزمین عرب میں واقعی حضورؐ سے پہلے کوئی نبی نہیں آیا تو اسی قرآن میں سورۃ ابراہیم سورۃ الفام . اور سورۃ النمل میں حضرت اسماعیل کے عربی بنی ہونے کی شہادتیں کیوں ملتی ہیں۔ روایت مذکورہ کا مطلب یہ ہو گا کہ مدتوں ان کے پاس کوئی ڈولنے والا نہیں آیا۔ بنو اسرائیل پر بھی تو آخر ایک دور فترت کا گزرا ہے۔ قرآن کریم میں سچیں سورتوں میں اور لکھنے والی آیت میں حضرت ابراہیم کا ذکر موجود ہے۔

حضرت ابراہیمؑ کے دو مناظرے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے ساتھ بھی مناظرہ کیا۔ اور حکم وقت منورہ کے ساتھ بھی جو خدا ہونے کا مدعی تھا مناظرہ کیا۔ حضرت ابراہیم کے معجزات میں آگ کا اُن کے پاؤں تلے گزرا ہو جانا بہت معروف ہے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کی صفت احیاء کا چہرہ بھی بلا حجاب دیکھا جب آپ نے چادر پر ندول کو ذبح کر کے اور ان کو ملا کر پہاڑ پر رکھ دیا۔ پھر آپ نے انہیں آواز دی اور وہ چل کر آپ کے پاس آئے۔

دین ابراہیم کے کھلے امتیازات اور ملت ابراہیمی کا قیام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کھلا تعارف ان تین باتوں میں ملتا ہے۔

- ① توحیدِ خالص جس میں کوئی پیچیدگی نہیں اور اس میں کسی تاویل کو راہ نہیں۔
- ② ہجرت۔ دین کی خاطر گھر بار کو چھوڑ نکلتا۔ جب باپ نے آپ کو گھر سے نکالا تو پلٹ کر کھڑے ہوئے۔
- ③ قربانی میں انسانی جان کی پیش کش یہی وہ جذبہ ہے جس نے بالآخر جہاد کا نام پایا۔ ہجرت خاتم النبیین بھی آپ کی ملت پر تھے کہ توحیدِ خالص۔ ہجرت اور جہاد کے علمبردار رہے عیسائی اقوام آپ کی ملت پر نہیں نہ ان کی توحیدِ خالص رہی۔ نہ ان میں جہاد اور قربانی کے آثار موجود ہیں۔ یہودی بھی

ملتِ ابراہیمی پر نہیں کہ بطور مشتری ان کی دین کی دعوت آفاقی نہیں وہ نسلی حدود میں کھوکھو رہ گئے۔
 شاعرِ اسلامی میں حج عید الاضحیٰ، دس ذوالحجہ کی قربانی اور عالمی تبلیغ حق مسلمانوں کے
 ملتِ ابراہیمی پر ہونے کے کھلے نشان ہیں۔ اور غور سے دیکھا جائے تو ہر اس امتِ مسلمہ کے سوا
 اور کوئی امتِ ملتِ ابراہیمی پر نہیں رہی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پر صحیفوں کا نزول

جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تور
 دہ اور انجیل اُتریں، حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بھی صحیفے اُترے تھے، قرآن کریم میں حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کو دیتے گئے صحیفوں کا ذکر موجود ہے۔ اس امتِ مسلمہ کا تعلق اپنے نبی خاتم النبیین کے
 بعد سب سے زیادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ درود شریف میں ان
 دونوں نبیوں کا ذکر کرتے ہیں اور دونوں کی آل پر درود بھیجتے ہیں، مسلمانوں کے مدد ہی بڑے تہوار
 ہیں، ۱۔ عید الفطر، ۲۔ عید الاضحیٰ — عید الفطر وہ اپنے نبی کی امت کے طور پر اور عید الاضحیٰ حضرت ابراہیم
 کی ملت ہونے کے احساس سے مناتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت

حضرت ابراہیم علیہ السلام بابل کے قصبہ قذان آرم میں پیدا ہوئے تھے اور وہیں سے آپ نے
 اپنی دعوت کا آغاز کیا، والد نے گھر سے نکلنے کی دھمکی دی، آپ خود ہی نکل کھڑے ہوئے اور کہا میرا
 پروردگار خود ہی میرے لیے راستہ کھول دے گا، آپ دیلے ذرات کے مغرب میں کلدانیوں کی بستی میں
 گئے، وہاں سے پھر عراق گئے، ان اسفار میں آپ کی بیوی حضرت سارہ اور بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام
 ساتھ تھے، یہاں سے آپ فلسطین چلے آئے اور اس کے مغرب میں آباد ہوئے، ان دنوں یہاں کنعانی
 حکومت تھی کچھ عرصہ یہاں رہنے کے بعد آپ نابلس چلے گئے اور وہاں سے مصر پہنچے اور ابھی آپ کا

مصر جاری تھا۔ مصر کے حکمران فرعون کہلاتے تھے۔ فرعون نے حضرت سارہ کو اپنے پاس روکنا چاہا۔
لیکن اس نے کچھ ایسے ہتھار غیبی دیکھے کہ اپنی بات چھوڑ دی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مع ان
کی بیوی سارہ کے جانے کی اجازت دی۔

پرانے عہد نامہ میں یہ واقعہ یوں لکھلے ہے :-

پھر خداوند نے فرعون اور اس کے خاندان کو ابراہم کی بیوی ساری کے سبب
بڑی ماردی۔ بت فرعون نے ابراہم کو ہلاک اس سے کہا کہ تُو نے مجھ سے یہ کیا کیا
— کیوں نہ بتایا کہ یہ میری جو رو ہے۔ تُو نے کہیں کہا کہ وہ میری بہن ہے یہاں
تک کہ میں نے اُسے اپنی جو رو بنانے کے لیے لیا۔ دیکھ یہ تیری جو رو معاصر
ہے اس کو لے اور چلا جا۔^۱

شاہ مصر کو جب ابراہیم علیہ السلام کی بزرگی کا احساس ہو گیا تو اس نے اپنی بیٹی ہاجرہ
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دی تاکہ یہ سارہ کی خدمت کرے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت ہاجرہ
لوٹدی بمعنی جاریہ تھیں۔ — نہیں ان کے لیے اگر کہیں باندی کا لفظ ہے تو وہ صرف خدمت گزار کے
معنی میں اور یہ صحیح ہے کہ شاہ مصر نے اپنی بیٹی ہاجرہ آپ کو اپنی بی بی حضرت سارہ کی خدمت کے
لیے دی تھی۔ حضرت سارہ کی عمر اس وقت ستر کے قریب تھی۔

نوٹ ایسی ہی علماء اس پر بڑا اصرار کرتے ہیں کہ حضرت ہاجرہ اپنی اصل میں باندی تھیں۔ یہ
درست نہیں ہے وہ شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور ایک شاہی خاندان کی ۲ زاد عورت تھیں۔ مولانا غلام رسول
چڑیا کو ٹی نے اس پر براہین باہرہ فی حربۃ ہاجرہ ایک مستقل کتاب لکھی ہے علامہ سید سلیمان ندوی نے
مجموعہ ارض القرآن کی دوسری جلد میں اس پر بحث کی ہے۔ حضرت مولانا حفظ الرحمن سید ہاروی نے بھی
ان کا ذکر کیا ہے۔ اس موضوع پر مسیحی علماء کے دلائل خاصے کمزور ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیویاں

تورات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک تیسری بیوی قطورہ کا بھی ذکر ملتا ہے۔ اسی سے بنو قطورہ چلے۔ پرانے عہد نامہ کی کتاب پیدائش باب ۱۱ میں ہے کہ قطورہ کے بطن سے حضرت ابراہیم کے چھ بیٹے ہوئے ان میں ایک کا نام مدیان تھا جس کے نام سے اصحاب مدین چلے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ایک سے زیادہ بیویوں کا قطورہ عہد حاضر کے مسلمانوں کی ایجاد نہیں ہے کثرت ازدواج کی روایت حضرت ابراہیم سے پہلے سے چلی آرہی ہے اور اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں یہ صرف پرندوں اور درندوں میں چلا آرہا ہے کہ ایک نر اور ایک مادہ کے جوڑے ہیں۔ ورنہ جو جانور اور حیوانات انسانوں سے مانوس ہیں ان چو یا سیروں میں آپ کو یہ پابندی کہیں نظر نہ آئے گی۔ انسان کی فطرت ان کے ہاں چلنے والے جانوروں اور مرغوں مرغیوں میں بھی نمایاں نظر آتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ انسان اپنی فطرت میں شروع سے دیگر حیوانات اور پرندوں سے کچھ مختلف چلا آرہا ہے۔ پھر نبیوں کا اس پر عمل اس کی بھی تصدیق کر دیتا ہے کہ ایک مرد کے لیے زیادہ بیویاں ہوں۔ اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام علم

طلبِ ابراہیمی کے مورث اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے آپ کا علمی مقام بہت اُونچا تھا۔ چونکہ حضرت خاتم النبیین جن کا امتیاز دائرۂ نبوت میں علم پر ہوگا اور انما بعثت معلماً کا اعلان ہوگا۔ آپ کی اولاد میں ہونے والے تھے۔ اس لیے آپ کی حقائقِ اشیاء کے لیے تجربہ فطری تھی حضرت خاتم النبیین کو دُعا اللہم اَدِنِ حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ کَمَا هِيَ اس نسبت کی ایک تاثیر تھا اور آپ کا یہ ذوقِ طلب بہت اُونچا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات پر یقین رکھنے کے باوجود آپ کی طلبِ رب اِنی کَیْفَ تَحِی الْمَوْتِ آپ کے طبعی ذوق کا ایک سوال تھا۔ آپ علمِ یقین اور عینِ یقین کے بعد حقِ یقین میں اُٹنا چاہتے

تھے اسی کو آپ نے طمانیت قلبی بتایا۔

آپ کی قربت استدلال بہت اُونچی تھی۔ اپنے والد کے سامنے جس طرح آپ نے بُتوں کی عاجزی اور در ماندگی ثابت کی اور اجرام فلکی کی پرستش کرنے پر ساروں۔ چاند اور سورج کے بدلتے حالات سے استدلال کیا وہ اپنی مثال آپ ہے جو غروب ہوا مغلوب ہوا اور مغلوب محجوب ہوا اور یہ ادھر دُعا ہر تھا کہ محجوب معبود نہیں ہو سکتا غرور و حیات و ممات کا سکہ نہ سمجھ پایا اور دعوے کیا انا حی و ا حیت تو آپ نے اس کی ذہنی سطح پر مطلع ہونے کے بعد اس مضمون سے جس طرح ان اللہ یأتی بالشمس من المشرق کہہ کر فائت بھامن المغرب کا مطالبہ کیا تو غرور کی شکست طشت از بام ہو گئی۔ قرآن کریم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جو علمی موضوعات قرآن کریم میں ذکر کیے ہیں ان کی روشنی میں اگر آپ کو علم مناظرہ کا امام مانا جائے تو یہ بے جا نہ ہوگا۔ لیکن یہ وہ مناظرات تھے جو دلوں کو نور بخشتے تھے ایسے نہیں جو آج کل ہوتے ہیں ان میں غلٹ و غور کے سوا کچھ نہیں ملتا۔ تاہم یہ ضرور ہے کہ اہل باطل سے مناظرہ کرنا سنتِ انبیاء ہے اور کسی شخص کو علم کی اس لائن کا استحقاق روا نہیں۔ اللہ صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک حمیدٌ مجید۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹے اور ایک بھتیجہ

حضرت لوط علیہ السلام

حضرت لوط بن ہاران حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے اور شاگرد تھے۔ حضرت ابراہیم پر سب سے پہلے آپ ایمان لائے اور آپ ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم کے ساتھ رہے۔ حضرت لوط مصر میں حضرت ابراہیم کے ساتھ تھے۔ آپ وہاں سے ہجرت مکہ کے شرق اردن چلے آئے۔ آپ نے یہاں عامورہ اور سدوم کی بستیوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی روشنی میں اللہ کے نام کی آواز دیتے رہے۔ اردن کی ایک جانب اب بھی بحر لوط موجود ہے اسے بحر بھی کہتے ہیں۔

سدم میں ایک ایسی فاحش بُرائی پائی گئی جو شرفِ انسانی کے کسرِ غلات تھی۔ حضرت لوط نے انہیں اس سے منع کیا۔ اس کے جواب میں انہوں نے حضرت لوط کو وہاں سے نکلنے کی ٹھانی اور اُن کی پاکیزگی کو وہ اپنانے کے لیے تیار نہ ہوئے۔

پچھلے سورۃ ذاریات میں ہے کہ پھر اس قوم پر عذاب آیا اور خدا کی طرف سے ان پر پتھروں کی بارش ہوئی۔ جو فرشتے ان پر عذاب اتارنے کے لیے مامور ہوئے وہ وہاں جاتے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس بھی پھڑپھڑے یہیں وہ واقعہ پیش کیا کہ حضرت ابراہیم نے اُن کے لیے ضیافت کا سامان کیا لیکن یہ فرشتے تھے کھانا نہ کھا سکے۔

حضرت لوط علیہ السلام پر کوئی نئی شریعت نہ اُتری۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت سے کہہ ہی ان اقدام کی طرف بھیجے گئے تھے۔ قرآن کریم میں سورۃ اعراف، سورۃ ہود، سورۃ العنکبوت، سورۃ اشعراف اور سورۃ الذاریات میں ان کا ذکر ملتا ہے۔

فرشتے جب اُن پر عذاب اتارنے کے لیے وہاں پہنچے تو حضرت لوط اپنے خاندان کے ساتھ وہاں سے نکل گئے۔ آپ کی بیوی گھر سے بچنے پر آمادہ نہ ہوئی۔ ایک ہیبت ناک چیخ اُٹھی اور دیکھتے دیکھتے اس آبادی کو تہس نہس کر دیا گیا۔ اوپر سے پتھروں کی بارش ہوئی۔ یہ سارا قصہ سورۃ ہود میں ملتا ہے۔

قرم کے انتہائی تہر اور شدتِ مخالفت سے حضرت لوط علیہ السلام کی زبان سے یہ بات نکلی۔
 لَوَانِ لِي بَلْمَقَّةٌ اِدَاوِي اِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ۔ (پل ہود ۸۰)
 ترجمہ: کاش! مجھ میں مہمیں روکنے کی قوت ہوتی یا میں ٹھکانہ پالیتا کسی زبردست پناہ گاہ میں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت لوط علیہ السلام خدا کی مدد سے بالکل ناامید ہو گئے تھے۔ جواب کسی پناہ گاہ کے سلسلے میں آنا چاہتے تھے؟ وہ پناہ گاہ اپنے قبیلے کی بھی ہو سکتی ہے۔ اور حقیقی پناہ گاہ تو اپنے پروردگار کی ذات ہے۔ آپ کے اس جملے کو ان الفاظ کے عام استعمال میں

اس پر ایہ بیان پر غور فرمائیں۔ اس کے پیش نظر کیا حضرت ہاجرہ کے باندی ہونے کا کیا ادنیٰ تصور بھی ہو سکتا ہے۔ کیا کبھی لونڈیوں سے بھی سردار پیدا ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جس کو آبرو مند کرے کیا اس کے بارے میں لونڈی کا بیٹا ہونے کا خیال کیا جاسکتا ہے۔ اگر کسی جگہ حضرت ہاجرہ کے لیے حضرت سارہ کی خادمہ ہونے کے الفاظ لکھیں تو اسے حضرت ابراہیم کا اعزاز سمجھیں۔ شاہی خاندان کی ایک بیٹی ان کی اہلیہ کی خدمت کریں۔ پھر حضرت ہاجرہ کا مکہ مکرمہ ہجرت کر جانا اس کی تائید کرتا ہے کہ وہ ان کی لونڈی ہرگز نہ تھیں۔ لونڈی ایک مستقل زندگی نہیں رکھتی جو حضرت ہاجرہ کو مکہ میں حاصل تھی۔ سید القوم خاد مہم میں سرداری اور خدمت دونوں باتیں جمع ہیں اور یہاں کسی کے غلام ہونے کا تصور نہیں۔

حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری

اللہ کے حکم سے حضرت ابراہیم حضرت ہاجرہ کو مکہ چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل ان دنوں شیر خوار تھے۔ انہیں پیاس لگی تو ان کے لیے زمزم کا چشمہ جاری ہو گیا۔ اس چشمہ کو دیکھ کر وہاں بنو جرہم آباد ہوئے۔ حضرت ہاجرہ نے ان میں حضرت اسماعیل کی شادی کی اور آپ اپنے معاملات طے کرنے میں پوری آزادی تھیں۔ کسی کی باندی نہ تھیں۔ قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صدا ملاحظہ فرمائیں۔

ربنا انی اسكنت من ذریعتی بواجر غیر ذی زرع عند بیتک المحترم۔

(پاک ابراہیم ۲۷)

ترجمہ۔ اے رب میں نے اپنی اولاد کو ایک ایسی وادی میں لا بایا ہے جہاں کچھ نہیں اگتا تیرے حرم گھر کے سامنے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہاں (مکہ میں) آنے جانے کا سلسلہ قائم رکھا۔ یہاں تک کہ وہ واقعہ پیش آیا جب ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل کو اللہ کے حکم کے تحت ذبح کرنے

کے لیے لے گئے۔ اللہ تعالیٰ کا کام حضرت اسماعیل کے شامل حال ہوا اور وہ بغیر ذبح ہوئے ذبح اللہ کی شان پا گئے۔ یہ واقعہ مکہ کے قریب منامیں پیش آیا۔ حضرت ابراہیم کو حضرت اسماعیل کو قربانی کے لیے لے جاتے وقت علم نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اسماعیل کو زندہ واپس بھیجیں گے۔ وہ علم غیب نہ رکھتے تھے۔ وہ واقعی انہیں قربانی کے لیے لے کر گئے تھے۔

حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیلؑ دونوں نے کعبہ کی تعمیر کی

واذ یرفع ابراہیم القواعد من البیت واسمعیل۔ (پ البقرہ ۱۲۷)
ترجمہ۔ اور جب ابراہیم اور اسماعیل بیت اللہ شریف کی بنیادیں اٹھا رہے تھے۔

حضرت اسماعیل کے بارہ بیٹے ہوئے جن سے بارہ قبیلے بنے۔ ان میں زیادہ دو مشہور ہوئے
۱۔ بنی اوت۔ ۲۔ قیدار۔ ان کی اولاد اصحاب النجر اور اصحاب الرس کے نام سے بھی موسوم ہوئی۔
دوسری طرف حضرت ابراہیم کی اولاد حضرت یعقوب بن اسحاق سے چلی۔ حضرت یعقوب کے بھی بارہ بیٹے ہوئے جن میں دو حضرت یوسف اور بنیامین کی والدہ اور بھتیجی۔

حضرت اسماعیل رسول اور نبی تھے ۱۳۶ سال عمر پائی۔ حرم میں دفن ہوئے۔ ان کی والدہ کی قبر بھی حرم میں کسی جگہ ہے۔

حضرت اسحاق علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر جب سو سال کی ہوئی تو حضرت سارہ کے ہاں حضرت اسحاق پیدا ہوئے۔ جس طرح فرشتہ حضرت ہاجرہ کے پاس حاضر ہوا تھا فرشتے حضرت سارہ سے بھی ہمکلام ہوئے۔ قرآن کریم میں پل ہمد، پل النجر، اور پل الذاریات میں حضرت اسحاق علیہ السلام کا ذکر موجود ہے۔ حضرت اسحاق پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم نے ۲ ٹھوس دن ان کے غننے کی سنت ادا کی۔

حضرت ابراہیم نے حضرت اسحق کی شادی اپنے خاندان میں کی۔ آپ کی بیوی کا نام رفہ تھا۔ حضرت اسحق کے ہاں دو جڑواں بچے پیدا ہوئے۔ عیسو اور یعقوب — اس وقت حضرت اسحق کی عمر ساٹھ سال تھی۔ حضرت یعقوب اپنے ماموں لاہان کے پاس چلے گئے اور عیسو اپنے چچا حضرت اسماعیل کے پاس چلے آئے۔ حضرت اسحق کے چانشین حضرت یعقوب ہوئے ان کا لقب اسرائیل تھا۔ یہیں سے نواسرائیل کا سلسلہ چلا۔

حضرت اسحق اور حضرت اسماعیل میں زیادہ تاریخی شرف کس کا

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت اسماعیل حضرت ابراہیم کی دُعا کا ثمرہ تھے اور آپ چودہ سال تک اپنے والد کے واعدائے بیٹے رہے۔ خیر البقاع فی الارض (زمین کے سب سے بہترین قطعہ زمین) کی تولیت آپ نے پانی اور کعبہ کی بنیادیں اپنے والد کے اہتمام میں آپ نے ہی اٹھائیں اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے جدِ اعلیٰ ہونے کا شرف بھی آپ کے نام ہی رہا۔ تاہم اس سے انکار نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنے گھر کا چراغ حضرت اسحق علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام سے روشن ہوا۔

مسیحی علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں حضرت اسحق کی بشارت باں طور مذکور ہے کہ آپ نبی ہوں گے۔ حضرت ابراہیم کو بیٹے کی خبر دی گئی جو نبی ہو گا اور حضرت ابراہیم کو جب اسماعیل کی بشارت دی گئی تو فرمایا فبشرواہ بفلام حلیعہ۔ ہم نے اسے ایک بُرہ بار لڑکے کی بشارت دی۔

دونوں بشارتوں میں فرق کی وجہ

جب اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم کو اسماعیل کی بشارت دے رہے تھے تو معلم الہی میں تھا کہ ایک وقت آئے گا جب اللہ تعالیٰ ابراہیم سے اسی بیٹے کی قربانی مانگیں گے اور وہ اسماعیل کا لڑکپن ہو گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک لڑکے کی بشارت دی۔ یہ نہ بتلایا کہ وہ نبی ہو گا تاکہ قربانی کے

کے وقت حضرت ابراہیم کو یہ گمان نہ گزرے کہ اللہ تعالیٰ نے تو مجھے اس کے نبی ہونے کی خبر دے رکھی ہے۔ اس لیے لازماً یہ ایک محض امتحان ہے حقیقتہً اسماعیل ذبح نہ ہوگا نبوت کی عمر تک پہنچے گا۔ اس صورت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کا حق ادا نہ ہوتا۔ یہ واقعہ محض ایک ڈرامہ ہو کر رہ جاتا۔ حضرت اسحق علیہ السلام کی قربانی نہ مانگتی تھی۔ اس لیے پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔ ان کے بارے میں علم الہی میں کوئی ایسا درمیانی مرحلہ نہ تھا۔

حضرت موسیٰ پر بھی کوئی ایسا وقت نہ آتا تھا۔ اس لیے ان کی والدہ کو بھی پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔

اما اذ ادعوه اليك وجاعلوه من المرسلين . (نپ، القصص)

ترجمہ۔ بے شک ہم اسے تیری طرف بھیج دیں گے اور اسے پیغمبر بنائیں گے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام

تاریخ انبیاء میں حضرت یعقوب علیہ السلام بھی ایک مرکزی حیثیت کے مالک ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام تمام مسلمہ بنی اسرائیل کے جدِ اعلیٰ شمار کیے گئے ہیں۔ انہی سے آگے بنو اسرائیل کے بارہ کلمے چلے۔ حضرت یعقوب سیود کے نام سے اپنا نسلی امتیاز ظاہر کرتے آئے ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو جہنم کی آگ نہ چھو نہ پائے گی، ایسا اگر کہیں ہو ابھی تو چند دنوں کے سوا نہ ہو گا، ہم تو اللہ کے بیٹے اور اس کے مصاحب ہیں۔

لَمْ تَمْسَسْنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ . (پ البقرہ ۸۰)

ترجمہ ہمیں سوائے چند گنتی کے دنوں کے آگ نہ چھوئے گی۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ . (پ المائدہ ۱۸)

ترجمہ اور کہا یہودیوں اور نصاریں نے ہم خدا کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔

اسرائیل آپ کا لقب تھا جس سے بنو اسرائیل معروف ہوئے۔ حضرت اسحق علیہ السلام کے دو بیٹے

عیس اور یعقوب ایک والدہ سے تھے۔ ان کی والدہ کا نام ربقہ تھا، ماں کے زیادہ چہیتے حضرت یعقوب علیہ السلام تھے اور والد کی محبت عیس سے محبت تھی عیس کا نام اودوم بھی ملتا ہے۔

دو دنوں بھائی وطن میں نہ رہے عیس اپنے چچا (حضرت اسماعیل علیہ السلام) کے ہاں عرب چلے

گئے تھے اور یعقوب اپنی والدہ کے اشارہ پر فدان آرام چلے آئے تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کفایت کی ہدایت کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔ آپ کا ذکر قرآن پاک میں متعدد مقامات پر ملتا ہے، لیکن زیادہ تر آپ دیگر انبیاء کے ساتھ عطا مذکور ہیں چند مقامات پر آپ کا ذکر خصوصی پیرایہ میں کیا گیا ہے۔

① آپ کی وصیت قرآن پاک میں اس طرح مذکور ہے۔

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ

أَبَانُكَ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ وَاسْمَعِلَ اللَّهُ أَصْحَابَ الْهَذَا . (پ البقرہ ۱۳۳)

ترجمہ حضرت یعقوب پر جب سفر آخرت کا وقت آیا آپ نے اپنے بیٹوں سے کہا میرے بعد تم کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا آپ کے خدا کی اور آپ کے آباہ حضرت ابراہیم، اسماعیل اور اسحق کے خدا کی اور سب کا خدا ایک ہی ہے۔

⑦ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت یعقوب کے علم کی بھی تعریف کی ہے۔

وانہ لذو علم لما علمناہ ولکن اکثر الناس لا یعلمون۔ (پک یوسف ۶۸)

ترجمہ۔ اور وہ ہمارے بتانے سے علم والا ہوا لیکن اکثر لوگ جانتے نہیں۔

علم تعبیر میں حضرت یوسف علیہ السلام کے مرتبہ سے کون الگ گاہ نہیں لیکن خود حضرت یوسف کو اس نقاب کی عام اشاعت سے روکنے والے کون ہیں؟ یہی حضرت یعقوب علیہ السلام معلوم ہوتا ہے آپ پر بھی یہ باب علم پوری وسعت سے کھلا تھا۔

⑧ جن پیغمبروں کو قرآن نے اولی الایدی والاخبار کہا ہے ان میں آپ بھی ہیں۔

واذکعبادنا ابراہیم واسحق و یعقوب اولی الایدی والاخبار۔ (پک ص ۴۵)

ترجمہ۔ اور یاد کریں ہمارے بندوں کو ابراہیم، اسحق اور یعقوب کو یہ سب ہاتھوں والے تھے اور آنکھوں والے تھے۔

⑨ آپ ایک وسیع سلسلہ اولاد کے مورث اعلیٰ ہیں۔ قرآن کریم میں جن انبیاء کو اللہ تعالیٰ نے آل کے ذکر سے مذکور کیا ہے ان میں آپ بھی ہیں جیسے آل ابراہیم، آل یعقوب۔

حضرت ذکریا علیہ السلام نے جب بیٹے کے لیے دعا کی تو کہا تھا۔

یرثنی ویرث من آل یعقوب۔ (پک ۶)

وعلی آل یعقوب۔ (پک یوسف ۶)

ترجمہ۔ وہ میرا وارث ہو اور آل یعقوب کا وارث ہو۔

حضرت ذکریا علیہ السلام کا بیٹا ساری آل یعقوب کا وارث کیسے ہو سکتا ہے حضرت یعقوب کے

تو خود اپنے بارہ بیٹے تھے، یہاں وارثت مالی مراد نہیں یہاں وارثت علمی مراد ہے اور انبیاء کی میراث

یہی ہوتی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام جب حضرت یوسف کے پاس مصر آئے تو آپ کے ساتھ کنبے کے ۷۲ افراد تھے۔

حضرت یعقوب کی ازواج و اولاد

حضرت یعقوب کے ماموں لابان کی دو بیٹیاں لیہ اور راحیل آپ کے نکاح میں تھیں اور ان دونوں کی دو باندیاں زلعا اور بلہا بھی ان کے ساتھ تھیں۔ آپ کی ان سب سے اولاد ہوئی۔ آپ کی والدہ راحیل کو بہت چاہتی تھیں۔ ان کے بطن سے حضرت یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے۔ اس میں نظر میں ان دو پر آپ کی زیادہ نظر عنایت تھی۔

یہ تفصیلات قرآن پاک میں نہیں ہیں۔ البتہ قرآن پاک میں گیارہ ستاروں کی حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کرتے دکھایا گیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کے بارہ بیٹے تھے اور ایک حضرت یوسف کا حقیقی بھائی تھا جسے آپ نے ایک تدبیر سے اپنے ہاں ٹھہرایا تھا۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کے وقائع حیات کا حضرت یوسف کے حالات سے علیحدہ ذکر بہت کم ملتا ہے۔ حضرت یوسف کے وقائع حیات کو قرآن کریم نے احسن القصص کہا ہے۔ سونا مناسب نہ ہو گا کہ ان سے متعلق باقی مباحث حضرت یوسف کے تذکرہ میں ذکر کیے جائیں۔ حضرت یعقوب کی اولاد میں آگے نبوت لاوی اور یہود کی نسلیں چلی۔ حضرت یوسف کی اولاد میں آگے کوئی نبی نہ ہوا۔ حضرت موسیٰ و ہارون لاوی بن یعقوب کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد اور سلیمان یہود ابن یعقوب کی اولاد میں سے۔ اس پر ہم حضرت یعقوب علیہ السلام کا تذکرہ ختم کرتے ہیں۔

حضرت یوسف علیہ السلام

وَلَمَّا جَاءَكَ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلِ بِالْيَمِيْنِ اَمْ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ سُلَيْكٍ مَّا جَاءَكَ بِهِ حَتّٰى اِذَا هَلَكَ قَلَمٌ
لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُوْلًا كَذٰلِكَ يُفَصِّلُ اللّٰهُ لِمَنْ يَّهْدِيْهِمْ سَبِيْلَهُمْ (پہلا المومن ۲۳)

ترجمہ۔ اور بے شک بہتارے پاس یوسف بھی واضح دلیلوں کے ساتھ آئے پس تم اس کے لائے پیغام میں شک میں ہی رہے جب ان کی وفات ہوئی تو تم نے کہا اب ان کے بعد اللہ کوئی رسول نہ بھیجے گا۔ اسی طرح گمراہ کرتا ہے ان لوگوں کو جو بعد سے بڑھنے والے ہیں شک کرنے والے

جس طرح حضرت ابراہیم سے ایک سلسلہ آرا تھا اب وہ حضرت یوسف پر اگر رک گیا۔ حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت یوسف کیے بعد دیگرے زیب رسالت ہوئے مگر حضرت یوسف کی اولاد میں یہ سلسلہ آگے نہ چلا۔ اب جو لوگوں نے کہا کہ ان کے بعد اللہ تعالیٰ کسی کو رسول نہ بنائیں گے۔ اس سے مراد خاص حضرت یوسف کی اولاد میں رسالت کی نفی تھی۔ یہ نہیں کہ انہوں نے حضرت یوسف کو خاتم النبیین سمجھ لیا تھا یہ کہہ ارضی میں اسفزی نبی میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان چار پیغمبروں کو ایک سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :-

الکرم بن الکرم بن الکرم بن الکرم بن یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیمؑ
حضرت ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا انی الناس اکوھم سب سے زیادہ کرم لوگ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا۔ اکر ملھم عند اللہ اتقاھم۔ جو ان میں سے زیادہ متقی ہوگا وہی سب سے زیادہ کرم ہے۔ انہوں نے کہا۔ حضورؐ ہم یہ نہیں پوچھ رہے۔ اس پر آپؐ نے کہا:-
فاکرم الناس یوسف بنی اللہ بن بنی اللہ بن بنی اللہ بن خلیل اللہ ﷺ

ترجمہ۔ لوگوں میں سب سے زیادہ کرم اللہ کے بنی یوسف ہیں جو بنی کے بیٹے میں بنی کے پوتے ہیں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے پڑپوتے ہیں۔

وہ لوگ کہنے لگے ہم یہ بھی نہیں پوچھ رہے۔ آپ نے ان سے پوچھا تو کیا تم عرب خاندانوں کے بارے میں پوچھ رہے ہو؟ انہوں نے کہا۔ ہاں۔ پھر آپ نے فرمایا:-

فن معادن العرب تسألونی قالوا نعم قال فخیارکم فی الجاهلیۃ خیارکم فی
الإسلام اذا فتھوا۔^۱

ترجمہ: تم میں جو جاہلیت کے دور میں اچھے لوگ تھے اسلام میں اگر بھی وہی سب سے
اچھے رہیں گے جب وہ سمجھ جائیں۔

(نوٹ ۱) اسرائیلیوں کے یہ کہنے کی کہ اب حضرت یوسف کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ ایک یہ
وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ آل فرعون اس خطرے سے بے غم ہو جائیں کہ بنی اسرائیل میں ایسے نبی ہوں گے
جو بادشاہ بھی ہوں گے (جیسا کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان بعد میں ہوئے) اس صورت میں آل فرعون
کو اندیشہ تھا کہ اب کبھی عسا حکومت ان کے ہاتھ سے جاتا رہے گا۔ ہو سکتا ہے اسرائیلیوں نے آل فرعون سے
اس اندیشہ کو دور کرنے کے لیے یہ عقیدہ وضع کر لیا ہو کہ اب ان میں حضرت یوسف کے بعد کوئی پیغمبر نہ آئے
گا۔ فرعون کا یہ اندیشہ سن سنائی کتاب التفسیر کی حدیث فتون میں مذکور ہے۔

(نوٹ ۲) یہاں جو حضرت یوسف کے معجزات کا ذکر ہے یہ کیا کیا تھے قرآن کریم میں ان کی تفصیل
نہیں ملتی۔ یہاں صرف ان کی حکایت ہے۔

فلسطین اور مصر میں تاریخی رابطہ

حضرت ابراہیم، حضرت اسمعیل اور حضرت یعقوب کا وطن فلسطین تھا۔ یہیں ان کی اولاد ہوئی
تاریخ بنی اسرائیل کے سب سے نمایاں پیغمبر حضرت موسیٰ کو مصر میں دکھاتی ہے کہ آپ وہیں پیدا ہوئے
اور وہیں آپ کے فرعون سے معرکے پیش آئے۔ یہ کہیے ہوا کہ بنو اسرائیل قبیلوں کے پہلو بہ پہلو مصر میں
نظر آتے ہیں یہ حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ ہے جو فلسطین اور مصر میں جوڑ پیدا کرتا ہے۔ قرآن کریم
میں حضرت یوسف کے مصر جانے کا واقعہ مذکور نہ ہوتا تو پتہ نہ چلتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر میں
کیوں پیدا ہوئے؟

حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ؟

اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں حضرت یوسف کو بہت سے ظاہری اور باطنی کمالات سے نوازا تھا اور باپ کی نظر میں بھی آپ زیادہ مانوس تھے۔ آپ کی والدہ حضرت یعقوب کی والدہ کی چہیتی بہو تھیں اور ان کا غیر معمولی اثر پورے خاندان پر تھا۔ کمال کو حسد کا سامنا بھی کرنا پڑتا ہے اور یہ صورت حضرت یوسف کو بھی پیش آئی، بھائیوں نے ایک سیر کے بہانے حضرت یوسف کو والد سے لیا اور جنگل میں ایک کنویں میں گرا دیا۔ بھائی انہیں موت کے سپرد کر کے واپس گھر آ گئے اور باپ کو بتایا کہ ایک جنگلی درندے نے یوسف کو بھاڑ کھایا ہے اور آپ کی قمیص خون آلود کر کے سامنے رکھ دی۔

یہاں کیا صورت حال پیش آئی اسے ابھی ایک طرف رکھئے، ادھر دیکھئے حضرت یوسف پر کیا گزری؟ اس کنویں کے پاس سے ایک قافلہ گزرا اور پانی لینے کے لیے کنویں پر پہنچا۔ کنویں میں حضرت یوسف کے چاند جیسے چہرے پر نظر پڑی، انہوں نے آپ کو کنویں سے نکالا اور غلام بنا کر ساتھ لے گئے۔ انہیں مصر لانا تھا، اس طرح بنواسرہیل کا یہ پہلا فروصر کی زمین پر اترا۔ کنویں سے نکالنے والے محسن کے احساسِ احسان سے آپ نے ان سے بھاگ کر اپنے ہاں آنے کی کوشش نہ کی، اپنے محسن کے آگے سر پایا، انقیاد بن گئے۔ یہ نہ سوچا کہ والد پر کیا گزرے گی، خیال کیا اور بھائی بھی تو آپ کے پاس موجود ہیں۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت یوسف کے کچھ بھائی اس قافلے کے پیچھے دوڑے کہ یہ لڑکا جو تم نے چھپا لیا ہے ہمارا بھاگتا ہوا غلام ہے۔ (رواہ مجاہد) اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ ہمیں دے دو اور قیمت لے لو۔ قرآنِ کریم میں ہے:-

واستردہ بضاعۃ... وشر وہ بئمن مجن دواہم معدودہ۔ (پا یوسف ۲۰)

ترجمہ: اور انہوں نے اس لڑکے کو چھپا لیا مالِ تجارت سمجھ کر..... اور بیچ آئے

اس کو بھائی نہایت ناقص قیمت میں چند گنتی کے درہم

سوانِ حالات میں ان کا بھاگ کر اپنے گھر آجانا کوئی آسان کام نہ تھے اور ان کی شرافت

اپنے محسنوں سے بھی بے وفائی نہ جاہتی تھی۔

مصر میں آپ پر کیا حالات گزرے ؟

جب آپ مصر لائے گئے تو مصرو لے نہیں بازار مصر میں لے گئے۔ وہاں مصری فرجن کا ایک افسر کھڑا تھا۔ اس لیے آپ کو دیکھتے ہی منہ بولی قیمت پر خرید لیا۔ حضرت یوسف اس کے ہاں بیٹوں کی طرح پلتے رہے۔ جب آپ جہان ہوئے تو کہیں آپ پر خدا کی طرف سے نبوت اتری۔

اس افسر نے جسے عزیز مصر کہا گیا ہے اپنی بیوی کو پہنچے ہی کہہ دیا کہ اس سے غلاموں کا سا معاملہ نہ کرنا اس کی ضرورت توں کا، بچا، اتنا ختم کرنا، ہو سکتا ہے کہ اسے بیٹا بنالیں۔ (یہ افسر لاو لد تھا)۔

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِمَرْأَتِهِ أَكْرِي مِثْلَهُ عَسَىٰ أَنْ يَفْعَلَا وَنَتَّخِذَ وَلَدًا
وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ
عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَلَمَّا بَلَغَ اشْتَدَّ حُبُّهُ قَوْمَهُ وَهُمْ أَعْلَىٰ۔

(رپ یوسف ۲۱)

ترجمہ اور جس نے اسے بازار میں خرید کیا اس نے اپنی بیوی سے کہا اسے عزت سے ٹھہرا شاید ہمارے کام آئے یا ہم اسے بیٹا بنالیں۔ اسی طرح ہم نے یوسف کو اس ملک میں قبضہ دیا اور اسے علم تعبیر بھی دیا اور اللہ اپنا کام جیت کر دیتا ہے لیکن اکثر لوگ (اس کے جیتنے کو) جانتے نہیں اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچا تو ہم اسے علم نبوت اور حکم رسالت دیا۔

عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف کی آزمائش

عزیز مصر کی بیوی راعیل (ذلیخا) آپ کے حسن و شباب کی تاب نہ لاسکی اور یہاں حضرت یوسف کو ایک کڑی آزمائش سے گزرنا پڑا۔ قرآن کریم میں ہے ۔

ولقد راودته من نفسه فاستعصم (پاپ یوسف ۳۲)

ترجمہ۔ اور لینا چاہا اس عورت نے اس سے اس کا جی سراسر اپنی شانِ عظمت سنبھال لی۔
یہ انبیاء کا مقامِ عصمت ہے جو انہیں ایسے موقعوں پر سنبھالتا ہے یہ انبیاء کی معصومیت کی
شان ہے۔ اس امرِ عَزِیز نے اپنی بے بسی منوانے کے لیے مصر کی عورتوں کو بھی حسنِ یوسف کی جھلک
سے بے بس کیا اور انہوں نے اپنی انگلیاں کاٹ لیں۔

غور کیجئے بجائے اس کے کہ ذلیحہ اپنی کمزوری پر پردہ ڈالتی وہ اپنے آپ کو مجبور ثابت کر کے
کے لیے ان عورتوں سے واقعات کی شہادت لیتی ہے اور وہ حضرت یوسف کو دیکھ کر بے خود ہو جاتی ہیں
یہ اس وقت کی مصری تہذیب کی سستی ہے کہ اپنی بے حیائی پر پردہ ڈالنے کی جگہ اس کے حق میں دلائل مہیا
کیے جا رہے ہیں جب کسی ملک کی تہذیب اس درجہ گرجائے تو پھر اس ملک میں انقلاب آکر رہتا ہے
— اور عزیز مصر کا اقتدار حضرت یوسف کو منتقل ہو کر رہا۔

حضرت یوسف کا معصیت پر جیل کی زندگی کو ترجیح دینا

قال رب السجن احب الي مما يدعونني اليه ولا انصرف عني كيدهن اصب

اليعن واكن من المجاهدين (پاپ یوسف ۳۳)

ترجمہ۔ کہا حضرت یوسف نے اے میرے رب! میرے لیے قید خانہ بہتر ہے جس
کام کی طرف وہ لوگ مجھے بلا رہے ہیں اگر تو مجھ سے ان کا فریب نہ روکے گا میں
ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور جاہلوں میں سے ہو جاؤں گا۔

دو قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کی تعبیر

حضرت یوسف کے ساتھ دو اور قیدی اس جیل میں تھے۔ ان پر مقدمہ چل رہا تھا۔ دونوں نے
خواب دیکھا۔ ایک نے دیکھا کہ میں انگور پھونڈ رہا ہوں۔ اور دوسرے نے دیکھا کہ اس کے سر پر رومیوں کا

کو لڑا ہے اور پرندے اُسے کھا رہے ہیں۔ انہوں نے حضرت یوسف سے اپنے اپنے خواب کی تعبیر پوچھی۔ آپ نے پہلے انہیں عقیدہ توحید کی دعوت دی اور شرک سے بچنے کی تلقین کی اور پھر بتایا کہ ہم میں سے ایک اپنے آقا کو شراب پلانے کا اور دوسرے کو سولی پر لٹکانا ہے یہاں تک کہ پرندے اس کا سر نوچیں گے۔ اب ان میں سے جس کو رہائی ملی اس نے شہر جا کر آپ کے علم تعبیر کا خوب چرچا کیا۔

بادشاہ کا خواب اور اُس کی تعبیر کے لیے حضرت یوسف کی تلاش

بادشاہ نے دیکھا کہ سات موٹی کائیں ہیں اور سات دبلی۔ اور سات سبز خوشے ہیں اور سات خشک۔ بادشاہ نے دربار والوں سے اس کی تعبیر مانگی۔ اب اس شخص کو جو جیل سے رہا ہو کر آیا تھا حضرت یوسف یاد آگئے۔ بادشاہ نے اسے حضرت یوسف کے پاس بھیجا اور اس نے آپ سے بادشاہ کے اس خواب کی تعبیر دریافت کی۔ آپ نے اس کی یہ تعبیر بتائی۔

سات موٹی کائیں وہ سات سال ہیں جن میں فصلیں خوب پکیں گی۔ اور سات دبلی کایوں سے مراد اگلے سات سال ہیں جن میں قحط ہوگا۔ تم پہلے سات سالوں میں غلہ خوب جمع کرو اور اسے اُن کے سبز خوشوں میں ہی رہنے دو تاکہ وہ خراب نہ ہو۔ اپنا گزارہ مختصر سے بہت غلے سے کرتے رہو۔ پھر تیرہ سختی کے دن آئیں تو اس جمع شدہ غلے سے اپنی ضرورتیں پوری کرتے رہو۔ ان کے بعد پھر ایک سال آنے کا جب بارشیں خوب ہوں گی اور لوگ اس میں اسی نچوڑیں گے۔

قرآن کریم میں سورۃ یوسف میں آیت ۴۴ سے لے کر ۹۱ تک اس تعبیر کا بیان ہے۔
 علم کہ اللہ تعالیٰ نے عجیب سرمدی بخشی ہے۔ دیکھیے بادشاہ بھی ایک تعبیر کی خاطر اپنے ایک قیدی کا محتاج ہو رہا ہے اور اس کا قاصد جیل میں اس سے ملاقات کر رہا ہے۔ علم وہ دولت ہے جو بادشاہوں کو بھی قیدیوں کا محتاج بنا دیتی ہے اور یہی وہ جوہر ہے جس سے انبیاء و دیگر افراد انسانی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ اس تعبیر سے حضرت یوسف علیہ السلام کے علم کا کہ سارے ملک میں بٹھ گیا۔ اس کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام کی قسمت کا ستارہ چمکا اور بادشاہ نے آپ کو رہا کر کے اپنے

مقرین میں جگہ دی اور کہا آج سے تمہارے ہاں بڑا مستعد اور محترم ہے، آپ نے اسے کہا:-

اجعلنی علی خزائن الارض اخی حفیظ علیم. (پاپا یوسف ۵۵)

ترجمہ مجھے ملکی خزانوں پر عامل بنا دو، میں خوب حفاظت کرنے والا اور جاننے والا ہوں۔

حضرت یوسف ملک کے بااختیار حکمران کی حیثیت سے

وَكُذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوهُ مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ

نَشَاءُ وَنُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. (پاپا یوسف ۵۶)

ترجمہ اور ہم نے اسی طور پر یوسف کو اس ملک میں با اختیار بنا دیا کہ آپ اس میں جہاں چاہیں، ہم جس پر چاہیں اپنی رحمت متوجہ کر دیتے ہیں، اور ہم سبکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

پھر جب کنعان میں قحط پڑا اور حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی غلے کی طلب میں مہر آگئے تو آپ انہیں پہچان لیا، مگر وہ آپ کو نہ پہچان سکے۔ پھر جس طرح بھی ہو سکا آپ نے اپنے بھائیوں کی خدمت کی اور انہیں کہا کہ آئندہ آؤ تو اپنے اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے تمہارا بھائی ہے ساتھ ضرور لانا۔ ان کے بغیر ہر کسی کو ناپ تول پورا نہیں دیا جاسکتا۔

حضرت یوسف کے بھائی حضرت یوسف کے دربار میں

دنیا میں حالات بے شک اسباب کے ساتھ چلتے ہیں لیکن ان کے چھپے پھینے ایک الہی حکمت کا رفرما ہوتی ہے جسے تکوین کہتے ہیں، یہ انسانی ارادوں کے ساتھ ساتھ عمل کرتی ہے، اس کے دخل سے کبھی انسانی ارادے ٹوٹ بھی جاتے ہیں حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں:-

عرفت رجلاً بفسخ العزائم.

ترجمہ میں نے ارادوں کے ٹوٹنے سے اپنے رب کو پہچانا۔

حضرت یوسف کے بھائی انہیں ختم کرنا چاہتے تھے تکوین الہی انہیں تحت مصر پر لانا چاہتی تھی۔ اسباب جلتے رہے اور الہی فیصلے اُترتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ وقت آگیا کہ یہ بھائی خرد محتاج ہو کر خود انہی کے سامنے آئے۔

اس سے ایک راز تکوین کھلا کہ دنیا میں حمد کی سزا محتاجی ہے جس سے حمد کو دگے ایک دن اسی کے سامنے محتاج ہو کر آنا پڑتا ہے۔

حضرت یوسف کے سامنے جب یہ آئے تو آپ نے حالات کی دریافت کے بعد ان کی پونجی انہیں واپس کر دی کہ جب تک پورے نہ آؤ گے پورا غلہ نہیں مل سکتا پھر بھائی اسے بھی لے کر آئے اور حضرت یوسف نے ایک تدبیر سے اپنے حقیقی بھائی کو اپنے ساتھ ٹھہر لیا۔ ان بھائیوں میں ثواب سب سے زیادہ پریشان تھا۔ وہ اسی سوچ میں گم تھا کہ اب باپ کو کیا منہ دکھائے گا۔

قال کبید ہم اَلْعُقُلُوا ان اباکم قد اخذ علیکم موثقاً من اللہ ومن قبل ما
فرطتم فی یوسف فلن ابرح الارض حتی یادن لی الجب او یجکھا اللہ لی
وهو خیر المحاکین۔ (سُورۃ یوسف ۸۰)

ترجمہ۔ ان میں سے بڑے نے کہا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تمہارے باپ نے تم سے خدا کے نام پر عہد لیا تھا اور اس سے پہلے تم یوسف کے بارے میں بھی ایک قصور کر چکے ہو۔ سو میں تو اس ملک سے ہرگز نہ جاؤں گا جب تک کہ میرا باپ مجھے اجازت نہ دے یا خدا ہی میرے لیے کوئی فیصلہ نہ فرماتے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

ادھر حضرت یعقوب پر کیا گز رہی تھی

حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف کے غم میں پہلے ہی پریشان تھے۔ روتے روتے ان کی آنکھیں بھی سفید ہو گئیں اور بینائی جاتی رہی۔ ہائے یوسف کی صدا اُن کے دل سے اٹھتی اور پھر

بغض و دُوب جاتی جب ہوش میں آتے تو پھر خدا کو یاد کرتے اور کہتے۔ انما اشکوا بئى رحمنى الح اللہ
واعلم من اللہ ما لا تعلمون: معلوم ہوتا ہے انہیں دُور سے کوئی ہمد کی کرن دکھائی دے رہی تھی۔
اور کوئی نہ جانتا تھا اور شاید اسی سہلے آپ میں زندگی کی برق باقی تھی۔

اس عظیم دنیوی سکون کے بعد حضرت یوسف کی اللہ کے حضورِ معاضری

حضرت یعقوب علیہ السلام کے مصر آنے پر حضرت یوسف کو وہ دنیوی مسرت ملی جو کسی مردِ حق آگاہ
کو اس دنیا میں مل سکتی ہے۔ مصر کی حکومت ایک طرف ہو اور حضرت یعقوب کی روحانی سرپرستی دوسری طرف
— گویا آپ روحانی اور مادی ہر طرح کی دولت پاتے ہوئے تھے۔ جب تک حضرت یعقوب زندہ
رہے آپ مصر میں حکومت کرتے رہے۔ جب والد کی وفات ہوئی آپ انتظامی امور میں بانٹین مقرر
کر کے خود ہمہ تن سفر آخرت کی تیاری میں لگ گئے۔ آپ کی یہ دعا اس وقت کے آپ کے سکون قلبی کی
دل سے اٹھی صدا ہے۔

رب قد استغنى من الملك وعلمتني من تاديل الاحاديث فاطر السموات والارض
ابنت ولحظ في الدنيا والاخرة قوفتي مسلماً والحقني بالصالحين (پ ۱ یوسف ۱۱)
ترجمہ: اے میرے رب! تو نے مجھے کچھ حکومت بھی دی ہے اور تادیل الاحادیث
کا مجھے علم بخشا۔ اے آسمان اور زمین کے بنانے والے تو ہی میرا دلی ہے۔ دنیا اور
آخرت میں تو مجھے اسلام پر موت دے اور مجھے پہلے صالحین (حضرت ابراہیم،
حضرت اسمعیٰ اور حضرت یعقوب) کے ساتھ ملا دے۔

جب دوسرا بھائی بھی مصر رہ گیا تو آپ نے بیٹوں کو پھر ان کی تلاش میں بھیجا:۔
یا بئى اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ولا تأیسوا من بئى اللہ (پ ۳ یوسف ۸۷)
ترجمہ: اے میرے بیٹو! جاؤ یوسف اور اس کے بھائی کی تلاش کرو اور اللہ کی رحمت
سے ناامید نہ ہوو۔

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت یعقوب نے اس بات کا یقین نہ کیا تھا کہ یوسف کو بھڑیا کھا گیا ہے اور وہ اللہ کے حضور پوری امید سے تھے کہ ایک دن یوسف سے پھر ملنا ہوگا۔

بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے آخری پیشی

حضرت یوسف کے بھائی پھر قحط کے نام سے مصر غلہ لینے گئے۔ ان کا خیال ہوگا شاید بنیامین کو لینے میں وہ کامیاب ہو جائیں۔ اب کی بار حضرت یوسف نے بات کھول دی اور اپنے آپ کو ظاہر کر دیا۔

قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون قالوا انك لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين قالوا تالله لقد اشركت الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذ هبوا بقمصبي هذا فالقوه على وجهه اخب يأت بصيلى واتوفى باهلكم اجمعين (پ یوسف ۹۰)

ترجمہ: آپ نے کہا کیا تمہیں یاد ہے کہ تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا۔ جب تمہیں سمجھ نہ تھی، انہوں نے داب کچھ سچپانا اور کہا تو یوسف ہی ہے، آپ نے کہا ہاں میں ہی یوسف ہوں اور یہ میرا بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان کیا۔ بے شک جو ڈرتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نیکیوں کا اجر ضائع نہیں کرتا ان بھائیوں نے کہا بخدا اللہ تعالیٰ نے بے شک تجھے ہم پر بزرگی دی اور بیشک ہم خطا کار تھے۔ آپ نے کہا آج تم پر کوئی الزام نہیں، اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے اور وہ سب سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ کہتا میرا لے جاؤ اور اسے میرے والد کے منہ پر ڈال دو اس کی سب سے بڑی بات آئے گی اور اپنے سب کنبے کو لے کر میرے پاس آؤ۔

حضرت شعیب علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام کے بعد مکرئی درجے کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے باہن حضرت شعیب علیہ السلام کا زمانہ ہے۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل بنو قعودہ میں سے تھے۔

حضرت شعیب کی بعثت مدین میں ہوئی۔ اہل مدین شہری لوگ تھے اور اصحاب الایکہ جنگل بن اور درختوں کے جھنڈ کے معنی میں، مضامفات کے دیہات کے لوگ تھے۔ مدین حجاز کے شمال مغرب اور فلسطین کے جنوب میں بحر احمر اور خلیج عقبہ کے کنارے پر واقع متاعوب کے قافلہ معمر اور شام کے سفروں میں ان بستیوں کے پاس سے گزرتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بھی یہاں چند سال قیام رہا۔

قَلْبَتْ سَنِينَ فِي اَهْلِ مَدِينٍ ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَامُوسَىٰ وَاصْطَنَعْتُ لِنَفْسِي.

(پل ظ آیت ۴۰)

ترجمہ: پھر تو مدین والوں میں کئی برس رہا پھر تو تقدیر سے یہاں آ نکلا اور میں نے اپنے لیے چُن لیا۔

مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام تھا اور حضرت شعیب علیہ السلام اپنی اہل مدین میں سے تھے۔

والی مدین اخاهم شعیبا قال یقوم اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ۔ (پل ہود ۸۴)
ترجمہ: اور تم قوم مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب کو اس نے کہا: اُمیری قوم عباد کرو ایک الہ کی اس کے سوا کوئی معبود نہیں
دعوتِ توحید کے ساتھ حضرت شعیب کی دوسری بڑی دعوت یہ تھی کہ ناپ اور تول میں کمی یا زیادتی نہ کرو۔ معاملات ٹھیک ٹھیک رکھو۔ آپ کی قوم نے آپ کو جھٹلایا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کی خبر ان الفاظ میں دی ہے۔

کذب اصحاب الايكة المسلمين اذ قاتل لهم شعيب الانتقون. (رپ اشعار ۷۹)
ترجمہ: اصحاب ایک نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہا ان کو شعیب نے تم خدا سے
کیوں نہیں ڈرتے۔

قرآن نے یہاں ایک پیغمبر کے جھٹلانے کو سب پیغمبروں کے جھٹلانا کہا ہے۔ معلوم ہوا ایمان
ایک بیسٹ حقیقت ہے۔ ہر گاہ تو پورا دور نہ کچھ بھی نہیں اس کی کوئی اندرونی تقسیم نہیں۔ اسی طرح ایک
دائم پیغمبر (نارہ جو پیغمبر نہ ہو اسے پیغمبر بتانا) بھی سب پیغمبروں کو جھٹلانا ہے۔ صاف انبیاء میں کسی کو لانا
یا صاف انبیاء میں سے کسی کو نکالنا یہ جمع و تفریق دونوں کفر ہیں۔

حضرت شعیب نے اپنی قوم کو دعوتِ توحید دینے کے بعد فرمایا :-

ادفوا الکيل ولا تكونوا من المفسرين وذخوا بالقسط اس المستقيم ولا تبغضوا

الناس اشياءهم ولا تغشوا في الارض مفسدين. (رپ اشعار ۱۸۲)

ترجمہ: پیمانہ پورا بھر کر دو اور کم دینے والے نہ ہو اور صحیح ترازو سے تولاد کرو
اور لوگوں کو خراب چیزیں نہ دو اور نہ زمین میں فساد کرتے پھرو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس کراہی پر فساد کا موجب شرک کے بعد یہ ناپ تول کی کمی
معاشرت کی خرابی اور لوگوں کو دھوکے سے غلط چیزیں دینا ہے۔ یہ ظلم اور نا انصافی حقیقت میں
فساد فی الارض ہے۔

اب بیائے اس کے کہ قوم حضرت شعیب کی اس نصیحت سے سبق لیتے۔ اُنہا کہنے لگے کہ یہ تو
بشر ہے یہ کیسے رسول ہو سکتا ہے؟ انہوں نے بشریت اور رسالت میں تنافی کا عقیدہ بنالیا اور
کلمہ کھلا کہا کہ آپ بوجہ انسان ہونے کے رسول ہرگز نہیں ہو سکتے اور پھر انہیں کہا :-

فاستقل علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين. (رپ اشعار ۱۸۷)

ترجمہ: جو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا اگر اُسے اگر تو واقعی (دعویٰ ثابت میں) سچا ہے۔

پھر جب قوم نے جھٹلایا تو ان پر سائبان والے دن عذاب اُترا اور وہ واقعی بڑے دن

کا عذاب تھا :-

فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ۔ (پہلا شعر ۸۹)
یہ عذاب کس شکل میں آیا۔ سورہ اعراف آیت ۹۱ میں ہے :-
فَاَخَذَهُمُ الرِّجْفَةُ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمِینَ۔ (پہلا اعراف ۹۱)
ترجمہ۔ پھر انہیں زلزلے نے آ پکڑا۔ اب صبح کو وہ اپنے گھر میں (دندھے
پڑے ہوئے تھے۔

یہ دو سرا عذاب آگ کا عذاب تھا آگ کس طرح برسی مفرین لے اسے بڑی تفصیل
سے بیان کیا ہے۔ عذاب یوم الظلۃ سے یہی عذاب مراد ہے۔ مابین کی طرح بر
آیا اس سے آگ برسی۔ نیچے سے زمین کو بھر پھال آیا اللہ سخت ہر ناک آواز آئی
اس طرح سب قوم تباہ ہو گئی متعدد آیات کے جمع کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ
ان پر ظلمہ صحیح اور رتقہ تین طرح کے عذاب آئے۔ اول بادل نے سایہ کر دیا
جس میں آگ کے شعلے اور چنگاریاں تھیں۔ پھر آسمان سے سخت ہولناک دھڑکنا
آواز آئی اور نیچے سے زلزلہ آیا۔ (ابن کثیر) ۱۰

ایک قابل غور تاریخی مسئلہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک قبیلے کے قتل کے بعد مصر سے مدین چلے آئے تھے مدین خرمون کی
ملداری میں نہ تھا۔ وہاں آپ ایک کنوئیں پر پہنچے۔ وہاں ایک شیخ کبیر کی دو لڑکیاں اپنے مویشیوں کو پانی
لانے کے انتظار میں کھڑی تھیں۔ حضرت موسیٰ اس شیخ کبیر کے پاس پہنچے اور وہاں کئی سال رہے شیخ
کبیر حضرت شعیب تھے یا کوئی اور اس میں موضوعین کو اختلاف ہے مشہور بات یہ ہے کہ حضرت شعیب ہی تھے
۱۰۔ اگر کوئی شعیب آئے میسر شہابی سے کمی دو قدم ہے

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام مصر آنے کے بعد تیس سال حضرت یوسف کے ساتھ رہے۔ آپ کی وفات کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام ۲۳ سال کا ربوبت انجام دیتے رہے اور عمر میں وفات پائی۔ حضرت یوسف کے بعد نبوت حضرت یعقوب کے دو بیٹوں کے خاندانوں میں چلی۔ لاوی بن یعقوب کے خاندان میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ہوئے۔ اور یہود ابن یعقوب کے خاندان میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان ہوئے۔ تاہم یہ سب انبیاء حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہونے کے ناطے انبیاء بنی اسرائیل میں شمار ہوتے ہیں۔

حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قادمہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے پڑپوتے اور لاوی بن یعقوب کے پوتے تھے۔ عمران دو نابالغ شخصیتوں کا نام ہے۔ حضرت موسیٰ کے والد کا نام اور حضرت عیسیٰ کے نانا کا نام۔ حضرت مریم انہی کی بیٹی تھیں۔ دونوں عمر انوں کے درمیان ہزار سے زیادہ سالوں کا فاصلہ ہے۔

مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت

بنو اسرائیل حضرت یوسف کے زمانے سے ہی مصر میں آباد ہو گئے تھے۔ حضرت یوسف نے اپنا جائزین اسرائیلیوں میں سے نہ بنایا اور حکومت پھر مصریوں کے پاس چلی گئی۔ حضرت موسیٰ کے دور میں حکومت مصریوں کی تھی اور فرعون نے مصر میں رہنے والے اسرائیلیوں کو غلام بنا رکھا تھا۔ حضرت موسیٰ جس فرعون کے گھر چلے اس کا نام ولید بن مصعب تھا۔ ولید کو علم نہ تھا کہ جو بچہ اس کے ہاں پل رہا ہے وہ اسرائیلی ہے۔ اسے صرف اتنا علم تھا کہ اسے ایک اسرائیلی عورت دودھ پلا رہی ہے۔

مصر میں اسرائیلیوں کے آنے سے دین ابراہیم کا یہاں خاصا تعارف ہو چکا تھا۔ اسرائیلی

معلق ہیں یہ بات عام تھی کہ آئندہ اسرائیلی نبیوں میں بادشاہ بھی ہوں گے۔ اس سے مصریوں کو ہر وقت فرنگار رہتا کہ معلوم نہیں وہ وقت کب آجائے۔ اس خطرے سے بچنے کے لیے مصریوں نے قانون بنایا کہ بنی اسرائیل میں جو لڑکے پیدا ہوں انہیں قتل دیا جائے کہے۔ کیونکہ انبیاء ہمیشہ مردوں میں سے ہی ہوتے ہیں۔ حضرت موسیٰ اس وقت پیدا ہوئے جب مصر میں بنی اسرائیل کے لیے قتل اولاد کا قانون سختی کے ساتھ نافذ کیا تھا۔ حضرت موسیٰ کی والدہ (دیو کا بد) کو جب حضرت موسیٰ کا حمل بھڑھا تو اس وقت سے وہ خاصی حیران رہنے لگیں کہ لڑکا پیدا ہوا تو وہ فرعون کا شکار ہوگا۔ گویا ابھی آپ پیدا بھی نہ ہوئے تھے کہ یہ امتحان کی گھڑی آپہنچی۔

فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَتَلَّكَ نَفْسًا فَجِيعَةً مِّنَ النَّاسِ ۚ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ (پہلا طہ ۴۰)

ترجمہ: پھر پہنچا دیا ہم نے تجھے تیری ماں کے پاس کہ ٹھنڈی رہے اس کی آنکھ اور وہ غم نہ کھائے اور تو نے مار ڈالا ایک شخص کو پھر ہم نے تجھے اس غم سے نجات دی اور ہم نے تجھے کئی طرح پر آزمائش میں ڈالا۔

حضرت سعید بن جبیر نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آیت کے آخری جملے وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا کا مطلب پوچھا۔ آپ نے انہیں اگلے دن کا وقت دیا۔ وہ اگلے دن آئے تو آپ نے ایک طویل حدیث بیان فرمائی جسے امام نسائی نے سن کر بڑی جلد ۲ ص ۳۹۶ سے ۴۰۵ تک روایت کیا ہے اور آخر میں کہا ہے۔ رَفَعَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ وَصَدَّقَ ذَلِكَ عِنْدِي۔ اس میں آپ نے حضرت موسیٰ پر آلے والے وہ مرحلے ذکر کیے ہیں جب آپ پر آزمائش کی گھڑیاں آتی رہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو بچاتے رہے۔ قتل سے بچ کر خود فرعون کے گھر پہنچا پہلا مرحلہ تھا۔

حضرت موسیٰ کے ہاتھوں قبطی کا قتل اور آپ کا مدین چلا جانا

آپ کہیں گزر رہے تھے کہ رستے میں ایک قبیلہ اور اسرائیلی کو لڑتے ہوئے پایا۔ اس میں

قبلی زیادتی پر تھا۔ آپ نے اسے ایک مکا لگایا۔ آپ کو علم نہ تھا کہ یہ اس تختے سے مر جائے گا جو لوگ انبیاء کے علم غیب کے قائل ہیں وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے جان بُوجہ کر ایک بے گناہ کو قتل کیا حضرت موسیٰ اس سانحہ سے گھبرا کر مدین چلے گئے اور وہاں کئی سال حضرت ثعلبہ علیہ السلام کے ہاں گزارے یہیں ان کی شادی ہوئی اور انہیں نبوت ملی۔ پھر حکم ہوا کہ مصر جائیں اور فرعون کو میرے نام کی آواز دیں۔ حضرت موسیٰ نے دعا کی۔ اے اللہ! میرے بھائی ہارون کو بھی میرے ساتھ شریک فرما۔

حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون فرعون کے دربار میں

پہلے سورہ طہ میں اذہبا الی فرعون انه طغی (آیت ۴۳) سے لے کر فالتی المسحۃ سجداً قالوا ائتنا برب ہارون وحی سنی (آیت ۶۰) تک اس معرکے کا بیان ہے۔ اس میں فرعون سے مناظرہ اور جادو گروں سے مقابلہ مذکور ہے۔ حضرت موسیٰ کے عہد کے سانپ بننے کا بھی ذکر ہے۔ فرعون کو شکست دینے کے بعد آپ بنو اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلے آل فرعون نے پیچھے سے تعاقب کیا۔

فاتبعہم فرعون مجنودہ فغشیہم من الیقہ ما غشیہم (پہلا ۷۸)
ترجمہ۔ پس فرعون نے اپنے لشکروں سمیت اسرائیلیوں کا تعاقب کیا۔ پھر فرعون نے
کہ دریا میں ڈھانپ لیا جس نے بھی ڈھانپ لیا۔

بنو اسرائیل بحر قلزم کو عبور کر کے ایک بیابان میں

اسرائیلیوں کی تعداد چھ لاکھ کے قریب تھی۔ یہ دریا پار کر کے ایک بیابان میں اترے۔ یہ وادی سینا تھی یہیں حضرت موسیٰ کے لامٹی مارنے سے پانی کے بارہ چشمے جاری ہوئے یہیں ان پر بادلوں نے سایہ کیا۔ یہیں ان کے کھانے کے لیے من و سلوئی اُترا۔ اور یہ وادی تیاران کے

لیے جنت کا نمونہ بن گئی۔

مگر بہت سے کم ظرف پھر سبزیوں کی طلب پر آگئے اور چاکہ زمین سے پیلا اور مسورا گائیں انہوں نے اعلیٰ خوراک کو ادنیٰ سے بدلنا چاہا۔ حضرت موسیٰ یہیں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کوہ طور پر تیس راتوں کے لیے بلایا۔ آپ نے وہاں تیس راتوں کا اتھکاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ایک چمکہ کر دیا چالیس راتوں کے بعد آپ کو تورات لکھی ہوئی پتھروں میں کندہ دی گئی۔

حضرت موسیٰ کی عدم موجودگی میں حضرت ہارون بنی اسرائیل پر ننگانہ رہے اسی دوران وہ بچھڑے کی پوچھا کا واقعہ پیش آیا۔ حضرت موسیٰ واپس ہوئے تو قوم کو اس حال میں دیکھ کر آپ بہت ناراض ہوئے۔

بیابان سے فلسطین جانکلنے کی دعوت

اس بیابان سے فلسطین جو حضرت یعقوب علیہ السلام کا اصل وطن تھا زیادہ فاصلے پر نہ تھا۔ ان دنوں اس پر علاقہ قاضی ہو چکے تھے۔ حضرت موسیٰ نے اسرائیلیوں کو ان کے ساتھ جنگ لڑنے کے لیے کہا مگر یہ تیار نہ ہوتے اور وہ ارض مقدس ان سے چالیس سال روک دی گئی اور وہ اسی وادی میں سرگرداں رہے۔ یہاں تک کہ حضرت ہارون علیہ السلام اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات بھی اسی علاقے میں ہوئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آپ کے جانشین یوشع بن نون ہوئے۔ جو حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ ابن جریر طبری کے بیان کے مطابق پھر ان کے جانشین حضرت حزقیل ہوئے۔

بنو اسرائیل تو انجام کار فلسطین پہنچے۔ لیکن ان لوگوں نے حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے ساتھ جو سلوک کیا وہ اس قوم کی محبت عدم جرات و سمیت اور فطانت پر مسکنت و ذلت کے باعث تھا اور دنیا اب تک اس قوم کے غم و غمال کا مشاہدہ کر رہی ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام

حضرت شموئیل علیہ السلام کے عہد میں بنو اسرائیل کو جہاد کا شوق ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت طاوت کو ان کا سربراہ بنادیا۔ حضرت طاوت کی سرکردگی میں داؤد ایک بہت بہادر اور جری سپاہی تھے۔ بڑی بے جگری سے لڑے اور انہوں نے طاوت کو قتل کیا۔ اس پر پورے بنی اسرائیل میں ان کی قوت و شجاعت کے تذکرے ہونے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو پھر نبوت بھی عطا کی اور انہیں اس لقب سے نوازا جو ابتداءً آفرینش میں حضرت آدم کے لیے تجویز ہوا تھا۔

یاد اؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق (پ ۲۶ ص ۲۶)

ترجمہ۔ اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے سو تو لوگوں میں سچائی کے فیصلے کر۔

آپ پہلے پیغمبر ہیں جنہوں میں نبوت اور حکومت دونوں صفتیں جمع ہوئیں اور جو حکمت و تحقیق آدم میں مخفی تھی حضرت آدم پر آشکارا ہوئی۔ قرآن کریم میں ہے :-

واذکر عبدنا داؤد ذا الایہ انا اواب انا سخرنا الجبال معہ یسبحن

بالعسی والامشراق والصلی معشورۃ کل لہ اواب وشدنا مملکۃ و

ایتناہ الحکمۃ وفصل الخطاب۔ (پ ۲۳ ص ۲۰)

ترجمہ۔ اور آپ یاد کریں ہمارے بندے داؤد علیہ السلام کو وہ قوت والے بھی تھے اور اللہ کی طرف رجوع لانے بھی تھے ہم نے پہاڑ بھی ان کے تابع کر دیئے جو آپ کے ساتھ خدا کی پاکی بولتے تھے صبح شام اور اُسے جانور جمع ہو کر آپ کے ساتھ خدا کی طرف جھکتے ہم نے اسے تدبیر کرنے والی حکمت اور فیصلہ کرنے والی بات عطا کی۔

یہ فضل الخطاب کو فی معمولی قسم کا اعزاز نہیں۔ یہ وہ زبردست قوت ہے جو کمزوروں کو ان کا

حق دلاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کو یہ نعمتیں عطا فرمائیں اور آپ کے خاندان میں سلطنت اور نبوت جمع ہوئیں، حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے بیٹے اور وارث تھے۔

حضرت داؤد حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے یہود کی اولاد میں سے تھے، آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہ لجن عطا فرمایا تھا کہ جب اللہ کی یاد میں زبور پڑھتے تھے تو دریا کا چلتا ہوا پانی ٹرک جاتا۔

حضرت داؤد کی حدود سلطنت

شام عراق فلسطین شرق اردن کے بیشتر علاقے آپ کی عملداری میں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکومت، حکمت اور علم سے نوازا تھا۔ قرآن کریم میں ہے :-

﴿إِنَّا هُوَ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكْمَةُ وَعِلْمُهُ مَا يَشَاءُ﴾ (پ البقرہ ۲۵۱)

ترجمہ: اے اللہ! تیرے آباؤ شاہی دی اور حکمت دی اور آگہ علم دیا جو اس نے چاہا۔

صحابہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی تلاوت قرآن بڑی پر شوکت تھی، اس پر حضورؐ نے فرمایا :-

اللہ تعالیٰ نے ابو موسیٰؓ کو لجن داؤد عطا فرمایا ہے۔ (رواہ عبد الرزاق جلد ۷)

حضرت داؤد کی زبان پر زبور کا ختم عجیب اعزازی شان رکھتا تھا، آپ جب گھوڑے پر

زمین گئے لگتے تو شروع کرتے اور جب کس لیتے تو زبور ختم ہو چکی ہوتی :-

قال النبي صلى الله عليه وسلم خفف عن داؤد القرآن فكان يأمر بدوابه

فتسرح فيقرأ القرآن قبل أن تسرح دوابه

ترجمہ: آنحضرتؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤدؑ پر زبور کا پڑھنا آسان فرمادیا

تھا آپ اسے گھوڑوں کے ہارے میں انہیں کسنے کا حکم دیتے اور اس دوران

میں زبور کو پڑھ لیتے۔

زبور کس نوع کی کتاب ہے

زبور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا، تسبیح الہی اور تحمید باری تعالیٰ کا ایک دگداز مرتع تھا کچھ اس میں اخبار غیبیہ بھی تھیں۔

ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادى الصالحون۔

(پک الانبیاء ۱۰۵)

ترجمہ۔ اور ہم نے زبور میں بھی تورات کے بعد لکھ دیا تھا کہ اس ارض مقدس کو وہ لوگ اپنے قبضے میں لیں گے جو نیک ہوں گے۔

تاہم شریعت اور قانون کے طور پر تورات کے احکام ہی چلتے تھے۔ اسرائیلی انبیاء اسی کے مطابق فیصلے دیتے تھے۔

انا انزلنا التوراة فیہا ہدی و نور یحکم بها النبیین الذین اسلموا

للذین ہادوا۔ (پک المائدہ)

ترجمہ۔ بے شک ہم نے تورات نازل کی اس میں نور اور ہدایت تھی آگے انبیاء بنی اسرائیل اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے ان لوگوں کے لیے جو ان کے تھے۔

حضرت داؤد کے علم کی شان

حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی کہ وہ بیت المال پر بوجھ نہ بنیں۔ اپنے ہاتھ سے اپنی روزی کمائیں۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت داؤد کی اس خواہش کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح پورا فرمایا کہ ان کے ہاتھ میں لوہے کو نرم کر دیا جب وہ کوئی چیز لوہے سے بنانا چاہتے تو بغیر دوسرے آلات اور اوزار کے جس طرح چاہتے فریاد کو دُھال لیتے اور وہ ان کے ہاتھ میں آتے ہی موم کی طرح نرم ہو جاتا۔ یہ آپ کی ایک عجیب شان اعجاز تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

والناله الحديد ان اعمل سابعات وقد رقي السرد واعملوا صلحا اني بما تعملون
بصير. (پہا سببا ۱۱)

ترجمہ۔ اور نرم کر دیا ہم نے اس کے آگے لوہہ کہ بنائیں درہیں کشادہ اور اندازے
سے جوڑیں کڑیاں۔ اور کر و تم سب کام بھلا میں جو کچھ تم کہتے ہو میں دیکھ رہا ہوں۔
وعلماہ صنعہ لبوس لکم لتحصنکم من بأسکم فهل انتم شاکدون۔ (پہا سببا ۸۰)
ترجمہ۔ اور ہم نے سکھایا اس کو تمہارا لباس بنانا جو تمہارا لڑائی میں بچاؤ کرے سو
کیا تم شکر کرتے ہو۔

یہ فن اور علم اس صنعت کے علاوہ تھا جس کے مطابق پہاڑ اور پرندے سب آپ کے ماتھے
مل کر تسبیح کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دے رکھا تھا۔

يا جبال اوجب معه والطير۔ (پہا سببا ۱۰)

ترجمہ۔ اے پہاڑ اور اے اڑتے جانور و خوش آوازی سے پڑھو تم اس کے ماتھے۔

حضرت داؤد کے فضل خصوصیات

① ایک شخص کی بجزیاں دوسرے کے پورے کھیت کو چر گئیں۔ مدعا علیہ نے اس کا اقرار کر لیا
نہے بھرے کھیت اور بجزیوں کی قیمت برابر برابر بٹھرتی تھی۔ آپ نے فیصلہ دیا کہ یہ بجزیاں اب اس کے
حوالے کر دی جائیں۔ آپ کے بیٹے حضرت سلیمان نے مشورہ دیا کہ مدعا علیہ کا تمام ریڈر عارضی طور پر مدعی کے
سپر دیا جائے تاکہ وہ اس کے دودھ اور اُون سے فائدہ اُٹھائے اور مدعا علیہ اس دوران اس
کے کھیت میں کام کرے۔ جب کھیت کی پیداوار اپنی اصلی حالت پر پہنچے تو کھیت اپنے مالک کے پاس
اور بجزیوں کا ریڈر اپنے مالک کے پاس چلا جائے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس تجویز کو پسند کیا۔ اور
اس کے مطابق فیصلہ دیا۔

② دوسرا مقدمہ ایک عجیب صورت میں پیش آیا۔ دو شخص اچانک آپ کے محراب اتمکاف میں

میں داخل ہو گئے۔ آپ حیران ہو گئے کہ یہ یہاں کیسے چلے آئے؟ ایک نے بات شروع کر دی کہ میرے اس بھائی کی ننانوے دُنیاں ہیں اور میری صرف ایک۔ یہ مجھ سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ایک بھی میں اس کو دے دوں تاکہ اس کی توسو پوری ہو جائیں اور یہ گفتگو میں مجھ پر غالب آ گیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ اس نے تیری دُنیا کا تجھ سے مطالبہ کر کے تجھ پر ظلم کیا ہے اور یہ حقیقت ہے کہ کل محل کر ماتھ رہنے والے اکثر اپنے ساتھیوں پر اسی طرح کی زیادتیاں کرتے ہیں بس وہی لوگ اس سے بچے ہوئے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اور نیک عمل کرتے ہیں اور ایسے لوگ بہت کم ہیں حضرت داؤد علیہ السلام نے اس عمل کو دنیا کی عام بے اضافی اور ایک عالمی تعدی قرار دیا۔ آپ نے فرمایا۔

لَعَدَ ظَلَمُكَ بِسُؤَالِ نَفْعَتِكَ إِلَىٰ فُجَاةٍ مَّا وَانَ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ
لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَهَلُمُّوا الصَّالِحَاتِ وَقِيلَ مَا
هَمُّ ط وَظَنَ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتْنَاهُ فَاستَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَوَّرَ كَعًا وَأَمَّا ب
فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَان لَّهُ عِنْدَنَا لُزْلَفًا وَحَسَنَ مَّآبٍ (پہا ص)

ترجمہ۔ بے شک اُس نے تجھ سے تیری دُنیا مانگ کر کہ وہ اُسے اپنی دُنیوں میں ملا لے ایک ظلم کیا ہے اور بے شک اکثر شرکار اس طرح ایک دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں مگر وہ جو یقین رکھتے ہیں (آخرت پر) اور کام کیے انہوں نے نیک اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔

قرآن کریم میں ہے اس وقت داؤد کو خیال آیا کہ ہم نے اسے آزمائش میں ڈالا ہے سو اس نے اسی وقت استغفار کیا اور سجدے میں گر پڑے اور وہ رجوع لایا اللہ کی طرف پھر ہم نے معاف کر دیا اس کو وہ کام ط اور بے شک اس کے لیے ہمارے ملاں ایک مرتبہ قرب ہے اور ایک اچھا ٹھکانہ۔

حضرت داؤد علیہ السلام پر ابتلاء کی گھڑی

وہ نقطہ ابتلاء کیا تھا جس میں حضرت داؤد علیہ السلام خداوندی جانچ میں آئے؟

اس پر مفسرین نے بہت کچھ اظہار خیال کیا ہے بعض نے اس کی تفسیر میں اور یا کا قصبہ بھی لکھ دیا ہے۔ حافظ ابن کثیر اسے تسلیم نہیں کرتے۔ اس میں شیخ الاسلام علامہ شعیبہ رحمہ اللہ عثمانیؒ کی تفسیر بلا کسی تکلف کے سب سے احسن ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

ہمارے نزدیک اصل بات وہ ہے جو ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ یعنی داؤد علیہ السلام کو یہ ابتلاء ایک طرح کے اعجاب کی بنا پر پیش آیا۔ صورت یہ ہوئی کہ داؤد علیہ السلام نے بارگاہِ ایزدی میں عرض کیا کہ:-

اے پروردگار! رات اور دن میں کوئی ساعت ایسی نہیں جس میں داؤد کے گھرنے کا کوئی نہ کوئی فرد تیری عبادت یعنی نماز یا تسبیح و تکبیر میں مشغول نہ رہتا ہو۔

یہ اس نے کہا کہ انہوں نے روز و شب کے چوبیس گھنٹے اپنے گھر والوں میں نوبت بہ نوبت تقسیم کر رکھے تھے تاکہ ان کا عبادت خانہ کسی وقت عبادت سے خالی نہ رہنے پائے۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی، ارشاد ہوا کہ داؤد یہ سب کچھ سہاری تو فنیق سے ہے اگر میری مدد نہ ہو تو اس بات پر قدرت نہیں پاسکتا، قسم ہے مجھے اپنے جلال کی میں تجھ کو ایک روز تیرے نفس کے سپرد کر دوں گا۔ یعنی میں اپنی مدد ہٹا لوں گا۔ دیکھیں اس وقت تو کہاں اپنی عبادت میں مشغول رہ سکتا ہے اور اپنا نظام قائم رکھ سکتا ہے۔

داؤد علیہ السلام نے عرض کی کہ اے پروردگار مجھے اس دن کی خبر کر دیجئے بس اسی دن فتنہ میں مبتلا ہو گئے۔ یہ روایت بتلاتی ہے کہ فتنہ کی نوعیت صرف اسی قدر ہوئی چاہیے کہ جس وقت داؤد عبادت میں مشغول ہوں باوجود پوری کوشش کے مشغول نہ رہ سکیں اور اپنا انتظام قائم نہ رکھ سکیں

۱۵۱ اخرج هذا الاثر الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد واقرب الی الذہبی فی التلخیص۔ نقلہ العلامة عثمانیؒ فی تفسیرہ ص ۵۵

چنانچہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ کس بے قاعدہ اور غیر معمولی طریقہ سے چند اشخاص نے اچانک عبادت خانہ میں داخل ہو کر حضرت داؤد کو گھیر دیا اور انہیں ان کے شغل خاص (عبادت) سے ہٹا کر اپنے جھگڑے کی طرف متوجہ کر لیا۔ بڑے بڑے پہرے اور انتظامات ان کو داؤد کے پاس پہنچنے سے نہ روک سکے۔ تب داؤد کو خیال ہوا کہ اللہ نے میرے اس دعوے کی وجہ سے مجھے اس فتنہ میں مبتلا کیا۔

حضرت عثمانیؓ فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کی بے تکلف تقریر یہی ہے۔ رہا اور یا کا قصہ یا اس جیسے اور دوسرے قصے ان میں اصل بات دیکھنے کی یہ ہے کہ کیا یہ قصے واقعی شان نبوت سے لگا کھاتے ہیں اگر نہیں تو کوئی بات گو اسناد اصحیح ہی کیوں نہ ہو اگر شان نبوت سے ٹکراتی ہے تو ہم شان نبوت کو اصلاً قائم سمجھیں گے اور اس روایت کو کسی ملت یا شذوذ پر محمول کریں گے۔

مانظرا بن کثیرؒ (۴، ۷۷، ۷۸) اس مقام پر لکھتے ہیں :-

قد رويت هذه القصة مطولة عن جماعة من السلف رضى الله عنهم
..... وكلها متعلقة من قصص اهل الكتاب.

ترجمہ۔ یہ لمبا قصہ سلف کی ایک جماعت سے مروی ہے لیکن یہ سب روایات اہل کتاب کے قصوں سے لی گئی ہیں۔

حضرت داؤدؑ حضرت یعقوبؑ کے ایک سلسلہ سے

حضرت یعقوب علیہ السلام سے آگے نبوت کسی ایک سلسلہ میں نہ چلی تھی۔ حضرت یوسفؑ کے بعد ان کے بیٹوں میں کوئی بنی نہ ہوا تھا۔ حضرت یعقوبؑ کے مختلف بیٹوں سے سلسلہ نبوت چلتا رہا۔ داؤد علیہ السلام یہود ابن یعقوبؑ کی اولاد میں سے تھے جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام لاوی بن یعقوبؑ علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک معرکہ میں جالوت کو قتل کیا اور طالت نے اپنی آدمی سلطنت

ولسلمان الرج عاصفة تجرے بلمره الى الارض التي باركنا فيها ط
 وكنّا بكل شيء عّالين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون
 ذلك وكنّا لهم حافظين۔ (پکا انبیاء ۸۱)

ترجمہ اور سلیمان کے تابع کی ہوا۔ زور سے چلنے والی چلتی تھی اس کے حکم
 سے زمین کی طرف جہاں برکت دی ہے ہم نے۔ اور ہم کو ہر چیز کی خبر ہے
 اور تابع کیے ہم نے کتنے جن (ان کے) جو غوطہ لگاتے ان کے لیے اور بھی
 بہت سے کام بنائے اس کے سوا۔ اور ہم نے انہیں تھام رکھا تھا۔
 حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

حضرت سلیمان نے دعا کی تھی۔ رب اغفر لی وھب لی ملکاً لا ینق ی لاحدٍ
 من بعدی (پ ص ۳۵) اللہ تعالیٰ نے ہوا اور جن ان کے لیے مسخر کر دیئے
 حضرت سلیمان نے ایک تخت تیار کر لیا تھا جس پر مع اعیان دولت بیٹھ
 جاتے اور ضروری سامان بھی بار کر لیا جاتا۔ پھر ہوا آتی زور سے اس کو زمین
 سے اُٹھاتی پھر اوپر جا کر نرم ہوا ان کی ضرورت کے مطابق چلتی۔ میسا کہ
 دوسری جگہ فرمایا۔ رخاء حیث اصاب (پ ص ۳۶)

قرآن نے یہاں یہ حقیقت بیان کی ہے کہ اس تخت کو زمین سے اُٹھانے
 میں ہوا کا زور زیادہ لگتا اور اوپر آکر پھر اس قوت کی ضرورت نہ پڑتی۔
 کاروں تک چلنے میں پہلے گیس میں پٹرول بہت خرچ ہوتا ہے پھر اگلے
 گیسروں میں حسب تقاضا نرمی آجاتی ہے۔ ہوائی جہازوں کے لیے بھی آغاز میں
 خاصی قوت درکار ہوتی ہے۔ راکٹ کو خلا میں پہنچانے کے لیے بڑی قوت
 کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر وہ ایسی جگہ پہنچتا ہے جہاں کشش زمین کم ہوجاتی
 ہے۔ قرآن کریم نے اس سائنسی حقیقت کو یہاں کھول کر رکھ دیا ہے بہت
 ممکن ہے کہ سائنسدانوں نے طیارہ اُڑانے کا تصور اور پہلے شدت قوت
 کی ضرورت کی جھلک قرآن سے ہی لی ہو چودہ سو سال پہلے جب سائنسی

الکشافات اس درجہ میں نہ تھے ہوا میں اڑنے کے لیے ہوا کے عصف و
 رغاء (شدت اور نرمی) کو اس وضاحت سے بیان کرنا قرآن کریم کے کتاب
 الہی ہونے کا ایک کھلا نشان ہے۔
 حضرت شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

تعجب ہے کہ آج عجیب و غریب ہوائی جہازوں کے زمانہ میں بھی بہت
 سے ذائقین اس قسم کے واقعات کا انکار کرتے ہیں۔ کیا یورپ جو کام ایٹم
 اور الیکٹرک پاور سے کر سکتا ہے۔ خدا تعالیٰ ایک پیغمبر کی خاطر اپنی قدرت سے
 نہیں کر سکتا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عہد میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی قدرتوں کو بے حجاب
 دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے چار پانچ اور قصوں کو بھی بڑی
 تفصیل سے پیش کیا ہے :-

- ① ملک سبا کی خبر پانا اور وہاں سے تخت بلقیس کا چلا آنا۔
- ② چیونٹیوں کی صدر سے بات کرنا اور جانوروں کی بولیوں کو سمجھ لینا۔
- ③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر کرانا۔
- ④ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدن کا بعد الوفا تریزہ ریزہ نہ ہونا۔

① ملک سبا کی خبر پانا اور ملکہ سبا کو حق کی دعوت

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں پرندے بھی حاضری دیتے تھے ایک دفعہ دربار
 لگا اور ہر اس میں حاضر نہ ہوا یا۔ اس نے یاد پُرس پر بتایا کہ وہ ملک سبا سے ایک دیدہ
 خبر لایا ہے۔ بدہد نے کہا :-

میں نے وہاں ایک عورت کو باؤش ہی کرتے پایا اور اس کو ہر ایک چیز حاصل دیکھی
 اور اس کا ایک بڑا تخت دیکھا۔ میں نے اُسے اور اس کی قوم کو سورج کو سجدہ کرتے پایا۔
 حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے ایک خلا دیا اور کہا اسے ان لوگوں میں ڈال دے

اور اس کا جواب اُن سے ملا وہ خط بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کیا گیا تھا اور اس میں کہا گیا تھا کہ کفر کی شہادت نہ دکھاؤ اور حکم بردار ہو کر میرے سامنے آؤ۔

۱۱۔ تَعْلُو اَعْلٰی وَاخَوْنِیْ مُسْلِمِیْنَ۔ (پ ۱۹ النمل ۳۱)

ترجمہ۔ مژدہ کرو میرے مقابلہ میں اور چلے آؤ میرے سامنے حکم بردار ہو کر۔
ملکہ نے پھر اپنی افواج سے مشورہ کیا، انہوں نے کہا ہم تیرے حکم پر حاضر ہیں ملکہ نے انہیں جنگ کے ہولناکی انجام کی بات کہی اور بہت سامال اور تحفے تحائف حضرت سلیمان کی خدمت میں بھیج دیئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جواب میں کہا :-

فَمَا تَاٰفَ اللّٰهُ خَیْرٌ مِّمَّا اَتَاکُمْ بَلْ اَنْتُمْ بَعْدَیْتُمْ کَفَرٌ حَٰثِرُونَ۔

(پ ۱۹ النمل ۳۶)

ترجمہ۔ سو تو اللہ نے مجھ کو دیا ہے بہتر ہے اس سے جو تمہیں دیا ہے۔ بلکہ تم ہی اپنے تحفے پر فخر پزیر ہو رہے ہو۔

پھر ایک روحانی قوت سے ملکہ کا تخت اس کے کمرے سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچ گیا یہ پل بھر میں وہاں تخت کا پہنچ جانا بتلا رہا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس صرف مادی دولت ہی فراوان نہیں۔ آپ کا دربار روحانی قوتوں سے بھی پورا آراستہ ہے۔

جب ملکہ خود وہاں آئی تو اپنا تخت دیکھ کر حیران رہ گئی اور جب محل میں داخل ہوئے لگی تو بشیش کے بنے میدان کو پانی کا حوض سمجھا۔ ملکہ نے خدائی قدرت کے ان حالات کو دیکھا۔ اسے اپنی در ماندگی اور غمزہ سمجھیں آگیا اور وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دین پر آگئی اور مانی کہ اللہ رب العزت ہی سارے جہانوں کا پالنے والا ہے۔

② چوٹیوں کے صدر کی بات سن کر آپ مسکرا دیئے

حضرت سلیمان کا لشکر جارہا تھا جن میں انسان جنات اور سہو کی مخلوق بھی تھے جب یہ لوگ چوٹیوں کی ایک وادی میں پہنچے تو ملکہ چوٹی نے دوسریوں سے کہا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ لَا يُحِطْ مِنْكُمْ سَلِيمَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ

لَا يَشْعُرُونَ۔ (پہلے النمل ۱۸)

ترجمہ۔ اے چوٹیوں! اپنے گھروں میں چلی جاؤ۔ نہ کچل ڈالے تم کو سلیمان اور ان کے لشکر اور ان کو خبر بھی نہ ہو۔

حضرت سلیمان یہ سن کر مسکرا پڑے اور اللہ کے حضور میں کلماتِ شکر بجالائے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے نیک بندوں میں داخل ہونے کی دعا کی۔ اس قصہ میں کتنے حقائق دے ملے۔

① چوٹیوں جیسی چھوٹی مخلوق بھی ایک نظام سے چل رہی ہے اور ان کی بھی کوئی ملکہ ہوتی ہے۔

② ملکہ اپنے تجربہ اور اپنی بصیرت میں ان میں بڑی ہوتی ہے۔

③ اس ملکہ نے کہا اندیشہ ہے کہ تم روند نہ دی جاؤ۔ ایسا ہوا بھی تو یہ صرف بے خبری میں ہوگا۔ حضرت سلیمان (بوجہ پیغمبر ہونے کے) اور ان کے ساتھی (بوجہ صحابہ ہونے کے) جان بوجھ کر تم پر ظلم نہ کر سکیں گے۔

④ قرآن کریم پیغمبروں کو ان کے صحابہ کے جلوں رکھتا ہے اور انہی سے آگے ان کی راہ چلتی ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آسَاءَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ۔ (پہلے الممتحنہ ۴)

ترجمہ۔ بیشک تمہارے لیے ابراہیم میں اور ان کے صحابہ میں ایک نمونہ عمل ہے۔

محمد رسول اللہ والذین مَعَهُ اشْتَدَّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ (پہلے فتح ۲۸)

ترجمہ۔ محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر بڑے بھاری ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے خیر خواہ۔

مقامِ عبت

چوٹیوں جیسی ادنیٰ مخلوق بھی اتنا علم ضرور رکھتی ہے کہ کسی پیغمبر کے صحابی جان بوجھ کر

کسی پر زیادتی نہ کریں گے مگر افسوس کہ بعض انسان اس بات کو نہ سمجھ پائے کہ جنت قائم البتین کے صحابی کسی دنیا طلبی میں کسی سے خلافت غضب نہ کر سکیں گے۔

③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر

ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ط ومن يذغ منهم عن امرنا
نذقه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب تماثيل
وجفان كالجواب وقدور الراسيات ط اعملوا آل داؤد مشكراً و
قليل من عبادي الشكور۔ (پسب ۱۳)

ترجمہ: اور جنوں میں کتنے ہی تھے جو سلیمان کے حضور اس کے پیر و کار
کے اذن سے کام پر لگے ہوئے تھے اور جو کوئی ان میں سے پھرے
ہمارے حکم سے تو اسے ہم آگ کا عذاب چکھائیں گے وہ جن بناتے تھے
ان کے لیے جو حضرت سلیمان چاہیں قلعے اور تماثيل اور بڑے بڑے
لگن جیسے تالاب ہوں اور بڑی بیڑی دیگیں چولہوں پر رکھی جو اپنی جگہ سے
نہ ملیں۔ کام کرو داؤد کے گھر والو احسان مان کہ اور تھوڑے ہیں میرے
بندوں میں احسان ماننے والے۔

اس سے پتہ چلا کہ جن بھی انسانوں کی طرح کام کرتے ہیں اور ان کے کام مادیات
سے بھی ملوث ہوتے تھے۔ ان کا انسانوں کے کام کو نافرمانی الہی سے ہوتا ہے۔ ضروری
نہیں کہ ان پر عامل کی توجہ بندھی رہے۔ اللہ تعالیٰ جن کے لیے جنوں سے کام لے لیں
ان پر اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا ضروری ہے۔

④ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بدن بعد الوفا بھی قائم رہا

حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں سے بیت المقدس بنوا رہے تھے۔ ابھی تکمیل نہ ہوئی
تھی کہ انہیں سفر آخرت پیش آگیا۔ آپ نے اللہ کی ملاقات کو اپنے کام کی تکمیل سے مقدم کرنا

اور سفر آخرت کے نیلے ہاں کو دی۔ آپ اپنے عصا کے سہارے اس طرح کھڑے ہوئے کہ وزن عصا پر رہے اور آپ گزرتا پائیں۔ جنات آپ کو کھڑا دیکھ کر یہی سمجھتے رہے کہ آپ زندہ ہیں اور ان کے کام کی بھگرائی کر رہے ہیں، وقت گزرتا گیا اور ان کے بدن میں کوئی تغیر نہ آیا۔ یہاں تک کہ عصا کی لکڑی کو گھن لگا اور وہ نیچے گری تو آپ کا بدن بھی زمین پر آگیا۔

فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل مضافته
فلما خربت بيت الحزن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب
المعين۔ (پہلے اسباب ۱)

ترجمہ: پھر جب ہم نے اس پر موت کا فیصلہ کیا نہ بتلایا جنات کو اس کا مرنا مگر گھن کے کیرے لے وہ اس لٹھی کو کھاتا رہا۔ پھر جب آپ گر پڑے تو جنوں کو پتہ چلا کہ اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو اس دولت کی تکلیف میں نہ پڑے رہتے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ جن علم غیب نہیں رکھتے ہاں اُن کی اُڑان بہت اونچی ہے اور سرعت رفتار بھی اپنی جگہ حیرت افزا۔ یہ آسمانوں کے قریب ہو کر یا دنیا میں گھوم پھر کر کچھ حالات معلوم کر لیتے ہیں۔ جو علم اس طرح حاصل ہوا ہے علم غیب نہیں کہتے۔ کیونکہ اس کا کوئی نہ کوئی سبب ہوتا ہے۔ علم غیب وہ ہے جو از خود ہو کسی کا بتایا ہو نہ ہو۔

اس قصہ سے یہ بھی پتہ چلا کہ انبیاء کے ابدان تغیر اور گلنے مٹنے سے محفوظ رہتے ہیں اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے نبیوں کے جسموں کو کھانے۔

حضرت زکریا علیہ السلام

حضرت زکریا حضرت یحییٰ کے والد تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متولد اعرصہ پہلے ہوئے۔ حضرت مریم کی والدہ (حنن بنت فاقد) جب اپنی بچی کو بیت المقدس کے لیے چھوڑنے آئیں تو حضرت زکریا علیہ السلام اس وقت بیت المقدس کے خدمت گزاروں میں سے تھے اور حضرت مریم کے وہی کنیل بنے۔

فَتَقَبَّلَهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ
عَلَيْهَا ذَكَرَ بِمَا مَحْرَبٌ وَجَدَ هَنَدًا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ إِنَّكِ لَهَذَا
قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

(پ آمل عمران ۳۷)

ترجمہ: پھر قبول کر لیا مریم کو اس کے رب نے اچھا قبول کرنا اور بڑھایا
اسے اچھا بڑھانا اور سپرد کی وہ ذکر کیا کہ جس وقت ذکر کیا اس کے پاس
محراب میں آئے تو پاتے اس کے پاس کچھ (خلاف موسم) کھائے۔ آپ نے
کہا اے مریم! یہ کہاں سے؟ مریم نے کہا یہ اللہ کے پاس سے آتا ہے اللہ
تعالیٰ جسے چاہتے ہیں بغیر حساب کے دیتے ہیں۔

یہاں بغیر حساب سے مراد بغیر اسباب عادیہ ہے۔ محض اپنی قدرت کے اظہار سے
یہ خلاف موسم نقشہ دیکھ کر حضرت زکریا نے بھی اللہ تعالیٰ سے خلاف موسم ایک طلب کی —
بڑھا پے میں جو ان کی کا پھل چاہا۔ بیٹا مانگا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وہ دعا قبول کر لی، ان کی اہلیہ
کو بڑھا پے میں جننے کے لائق کر دیا اور حضرت زکریا کو بھی کا نام کا بیٹا دیا۔
حضرت زکریا نے خدا سے نشان چاہا کہ سچے کب سے اپنی منزل میں آگیا ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ تم کسی سے تین رات کلام نہ کر سکو گے :-

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ أَيْتُكَ الْأَمْكَلُ النَّاسُ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا

(پ مریم ۱۰)

ترجمہ: عرض کی اے میرے رب! مجھے کوئی نشانی دے۔ فرمایا تیری نشانی یہ
ہے کہ تو تین رات دن لوگوں سے کلام نہ کر سکے باوجود تندہ دست ہونے کے۔
پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک سخی نامی بیٹا دیا، حضرت سخی علیہ السلام ان نبیوں میں سے
میں سے ہیں جنہیں پچیس میں نبوت ملی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا پوری قوت سے تو رات کو
سنبھالنا :-

يَا مَعْشَرَ الْكُتُبِ قُوَّةً وَاتِّبَاعًا الْحَكَمَ صَبِيًّا (پ مریم ۱۲)

ترجمہ اے یحییٰ! کتاب کو مضبوط طور پر محکم لے اور ہم لے اسے بچپن میں ہی نبوت دے دی۔

اپنے حضرت عیسیٰ کے آنے کی خبر دی اور اُن کی آمد کی راہ ہموار کی۔

حضرت یونس علیہ السلام

حضرت یونس سرزمین موصل میں اہل نینوا کی طرف مبعوث ہوئے۔ وہاں لوگ بت پرست تھے۔ حضرت یونس انہیں سالہا سال تبلیغ کرتے رہے۔ انہوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی ایک نہ سنی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس کو خبر دی کہ ان پر تین دن کے اندر عذاب اُترنے والا ہے۔ حضرت یونس کے وقائع حیات یاد رکھنے کے لائق ہیں :-

① حضرت یونس کی قوم کا اُترتے عذاب کو دیکھنا۔

② حضرت یونس کا بھلی کے پیٹ میں چلے جانا اور وہاں زندہ رہنا۔
پہلا واقعہ سورہ یونس اور دوسرا پُٹ صافات میں دیا گیا ہے۔

قوم یونس نے سامعے عذاب اُترتے دیکھا مگر وہ ابھی اس میں ملوث نہ ہوئے تھے کہ وہ حضرت یونس پر ایمان لے گئے اور اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔ فرعون نے بھی توبہ کی تھی اور وہ بھی ریت مونس پر ایمان لے آیا تھا لیکن کب؟ جب عذاب اس پر اُتر چکا تھا اور وہ نڈے کھا رہا تھا۔ اس وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ لیکن عذاب اگر صرف دیکھا ہوا اور لوگ ابھی اس میں گھرے نہ ہوں اور وہ قومی سطح پر اپنے نبی پر ایمان لے آئیں تو یہ ایمان باس نہیں اللہ کے ہاں لائق قبول ہے۔ قوم یونس پر یہی حالت آئی تھی۔

حضرت یونس علیہ السلام کا وہاں سے نکلنا اسی یقین سے تھا کہ قوم اب بھی ایمان نہ لائے گی اور عذاب اُن پر آکر رہے گا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں اس جہتی سے نہ نکلنے کا کوئی حکم نہ تھا۔ سو ان کا وہاں سے جلد نکل پڑنا اللہ کے کسی حکم کا خلاف نہ تھا۔ نہ اس لیے

فانے اس قوم سے عذاب اُٹھایا تھا کہ حضرت یونس وہاں سے جلد نکل پڑے تھے۔

(استغفر اللہ العظیم)

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

جب تیسری شب آئی یونس علیہ السلام آدھی رات گزرنے پر سستی سے مکمل کھڑے ہوئے صبح ہوتے ہی آثار عذاب نظر آنے لگے۔ آسمان پر نہایت ہولناک اور سیاہ بادل چھا گیا جس سے سخت دھواں نکلتا تھا وہ ان کے مکانوں کے قریب ہوتا جاتا تھا حتیٰ کہ ان کی بھتیں بالکل تاریک ہو گئیں۔ یہ آثار دیکھ کر جب انہیں ہلاکت کا یقین ہو گیا تو یونس کی تلاش شروع ہوئی وہ نہ ملے تو سب لوگ عورتوں بچوں سمیت بلکہ مویشی اور جانوروں کو بھی ساتھ لے کر جنگل کی طرف نکل آئے اور سچے دل سے خدا کی طرف رجوع ہوئے خوف سے چغیں مارتے تھے اور بڑے اخلاص و تضرع سے خدا کو پکار رہے تھے چاروں طرف آہ و بکا کی آوازیں بلند ہو رہی تھیں اور کہتے جاتے تھے اے خدا! ہمارے بھائی یونس جو کچھ یونس علیہ السلام لاتے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں حق تعالیٰ نے ان کے تضرع اور بکا پر رحم فرمایا اور آثار عذاب جو ہویدا ہو چکے تھے اُٹھالیے گئے۔۔۔۔۔ ابھی اصلی عذاب کا معائنہ ان کو نہ ہوا تھا صرف علامات و آثار نظر آئے تھے ایسے وقت کا ایمان شرعاً معتبر اور نافع ہے۔ ایمان باس جو معتبر و مقبول نہیں اس سے مراد یہ ہے کہ عین عذاب کو دیکھ کر اور اس میں پھنس کر ایمان لائے جیسے فرعون نے سمندر کی موجوں میں پھنس کر اقرار کیا تھا۔

فلولا كانت قرية امنّت فنفعها ايماها الا قوم يونس لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين (پہلے یونس ترجمہ پھر کیوں نہ ہو کہ کوئی سستی ایمان لاتے پھر کام آتا ان کو ایمان لانا مگر ایسا صرف قوم یونس پر ہوا جب وہ ایمان لائے ہم نے ان سے دنیا میں رسوائی کا عذاب اُٹھالیا اور انہیں ایک وقت تک مہلت دی۔

حضرت یونس کا دوسرا واقعہ

وان یونس لمن المرسلین ؕ اذ ابین الی الفلک المشعون ؕ فضاہم فکان

من المذحضین فالتقمہ الحوت دھوملیعہ ربک الصافات

ترجمہ۔ اور بے شک یونس ہے رسولوں میں سے جب وہ بھاگ کر پہنچا بھری کشتی پر۔ پھر قرعہ ڈلوا یا تو وہ نکلا خطا وار پھر رقمہ کیا اسے مچھلی نے اور وہ اپنے کو ملامت کر رہا تھا۔ پھر اگر نہ ہوتی یہ بات کہ وہ یاد کرتا تھا پاک ذات کو تو وہ دہتا اسی کے پیٹ میں اس وقت تک کہ مُردے اٹھائے جائیں گے۔ پھر ڈال دیا ہم نے اس کو ایک چٹیل میدان میں اور وہ بیمار ہو گیا تھا اور اگا دیا ہم نے اس پر ایک درخت بیل والا۔

یہ واقعہ کس طرح پیش آیا پک انبیاء میں اسے اس طرح دیا گیا ہے۔

وذا النون اذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر علیہ فنادی فی الظلمات

لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین۔ (پک انبیاء)

ترجمہ۔ اور یاد کرو مچھلی والے پیغمبر کو جب وہ (اپنی قوم سے) نکل گیا غصے ہو کر پھر سمجھا کہ ہم سے نہ بچ سکیں گے (اور اسے اپنی قوم میں جانا نہ ہوگا) پس اس نے ان اندھیروں میں آواز دی اور آیت کریمہ پڑھی۔

حضرت یونس علیہ السلام کا بسنی سے نکل آنا کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا لیکن ان کا بدون اذن الہی ان لوگوں سے غصے ہو کر نکل آنا اگر اس پر موقوف تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر عذاب اُترنے کی خبر دے چکے تھے۔ لیکن پھر بھی یہ ادب خداوندی کے خلاف تھا کیونکہ وہ بھیجے تو اسی قوم کی طرف گئے تھے۔ ان سے نکلنا انہیں کسی طرح زیبا نہ تھا۔ انہوں نے کشتی میں بیٹھ کر جہاں جانا چاہا انہیں وہاں جانے کا کوئی حکم خداوندی نہ تھا

اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے ادب کے خلاف جانا اور حضرت یونس علیہ السلام پر یہ آزمائش کی گھڑی آگئی۔ اپنے مالک سے بھاگے ہوئے ہونے سے مراد بدون اذن الہی ان سے نکل آنا ہے

حضرت شیخ الاسلام فظن ان لن نقعد علیہ پر لکھتے ہیں :-

یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ یونس علیہ السلام فی الواقع ایسا سمجھتے تھے۔ ایسا خیال تو ایک ادنیٰ نمون بھی نہیں کر سکتا۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ صورت حال ایسی تھی جس سے یوں متزعزع ہو سکتے۔ حق تعالیٰ کی عادت ہے کہ کاملین کی ادنیٰ ترین لغزش کو بہت سخت پیرایہ میں ادا کرتا ہے۔ اس سے کاملین کی تنقیص نہیں ہوتی بلکہ اور جلالت شان ظاہر ہوتی ہے۔ لہ

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام

قرآن کریم نبی اسرائیل کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقائع حیات اُن کے پورے خاندان کے وقائع حیات کے ساتھ ذکر کیے گئے۔ آل عمران آپ کے ہی خاندان کا نام ہے آپ کے جو قصص و وقائع عمل میں آچکے وہ بجا لکین یہ حقیقت ہے کہ آپ کے پورے وقائع حیات ابھی کہیں دیئے نہیں جاسکتے۔ کیونکہ آپ کی زندگی کا ایک حصہ باقی ہے۔ آپ جب قیامت کا ایک نشان ہو کر ظاہر ہوں گے تو یہ ان کی زندگی کے تیسرے حصے کا آغاز ہوگا۔

۱۔ پہلی زمینی زندگی۔ ۲۔ آسمان میں دوسری زندگی۔ ۳۔ آخری زمینی زندگی

اور آپ کی آخرت کی پوری زندگی وہ ہوگی جب آپ اللہ کے حضور پیش ہوں گے اور وہ

یہاں دنیا میں کیے گئے اعمال کے متعلق پوچھے گا۔

دنیا میں حضرت عیسیٰ کے وقائع اس طرح گزرے :-

① حضرت عیسیٰ کی پیدائش اور ان کا ماں کی گود میں سکام کرنا۔

② بن باپ پیدائش میں ان کا آدم کی مثال بننا۔

③ آپ پر انجیل کیسے اُتری پوری ایک دفعہ یا تھوڑی تھوڑی۔

④ حضرت عیسیٰ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت کیا دی گئی۔

⑤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سولی نہیں دیئے گئے۔

ان قصوں کو تفصیل سے بھی بیان کیا جاسکتا ہے لیکن چونکہ ان کی زندگی ابھی پوری نہیں ہوئی
ہم یہاں ان تفصیلات کو نہیں لارہے۔ اس پر ہم قصص القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ کے وقائع حیات کیوں پورے نہ کیے گئے

علم الہی میں مقدر تھا کہ دنیا اپنی آخری کروٹ لینے سے پہلے ایک دفعہ پورے عدل و انصاف
سے جگمگائے جس طرح کبھی یہ ظلم و جور سے بھری رہی۔

یہ بھی مقدر تھا کہ دنیا کا وہ آخری امام المہدی ہوگا اور اس کے دور میں پورے صفحہ کائنات
پر اسلام کا حقیقی غلبہ ہوگا اور کوئی باطل اس وقت حق کا سامنا نہ کر سکے گا۔

اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ غیر کے ایسے آثار تو کسی پیغمبر کے دور میں بھی نہیں دیکھے
گئے کہ پوری دنیا انصاف سے بھر گئی ہو۔ حضرت نوح علیہ السلام کے دور میں ایسا ہوا۔ لیکن یہ
ایک نہایت مختصر آبادی کی جلوہ ریزی تھی۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس سے مرتبہ امامت کی
مرتبہ نبوت پر برتری کا ایہام تو نہیں ہوتا؟

حضرت عیسیٰ جو اسرئیلی پیغمبر تھے ان کا دوبارہ آنا

اللہ تعالیٰ نہ چاہتے تھے کہ مرتبہ نبوت پر کوئی اور مرتبہ فائق ہو اس لیے ایک کچھلے
پیغمبر کو آسمانوں پر رکھا اور اسے حیاتِ طویل بخشی جو قربِ قیامت میں شریعتِ محمدی کے ساتھ
اس زمین پر دوبارہ آئے اور دنیا کی باطل طاقتیں جن کا مرکز اس وقت دجال ہوگا ان کے ہاتھوں
پامال ہوں دجال ان کے ہاتھوں قتل ہو صلیب ان کے ہاتھوں ٹوٹے کہ پھر اس کا کوئی پرستار
نہ ہو۔ خنزیر کا کھا یا جانا کھیت ختم ہو جائے۔ جزیہ کسی قوم پر نہ رہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے سوا یہاں
اس وقت کوئی اور قوم نہ ہوگی۔ یا جوج و ماجوج سب ختم ہو جائیں گے۔

دنیا کا وہ آخری انقلاب صرف حضرت مہدی کے ہاتھوں وجود میں نہ آئے گا بلکہ ان
کے ساتھ حضرت حضرت عیسیٰ بن مریم بھی خدا کے جلال کی تلوار بن کر چمکیں گے اور وہ بھی حضور
کے متبع ہونے کے دعوے سے تاکہ حق و باطل کے معرکے کی یہ آخری فتح حضور کی طرف منسوب

ہوا اور اب کسی کو یہ کہنے کا حق نہ رہا ہے۔

» دنیا میں جو نبی بھی آئے وہ انصاف کے نفاذ کے لیے آئے لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے یہاں تک کہ ختم المرسلین جو انسان کی اصلاح اور انصاف کا نفاذ کر لے کے لیے آئے وہ بھی اپنے زمانے میں کامیاب نہ ہوئے۔ عدل و انصاف کے نفاذ میں کامیابی امام مہدی کے نام لکھی گئی۔« دیکھیے اتحاد و یکجہتی ص ۱۵

حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا اس لیے مقدر ہوا کہ کہیں مرتبہ امامت مرتبہ نبوت سے نہ بڑھ جائے۔ حضرت عیسیٰ بڑا مریم کے وہ واقع حیات پورے نہ ہو پائے تھے۔ اس لیے ہم اب قصص القرآن کے مباحث کو یہاں ختم کرتے ہیں۔

الاصحاب المذکورون فی الکتاب

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفىٰ امام بعدہ :

قرآن کریم میں کئی قوموں کے واقعات اصحاب کے عنوان سے ملتے ہیں جیسے اصحاب مدین، اصحاب الایکھ، اصحاب الجحج، اصحاب السبت، اصحاب الرس، اصحاب الاذود، اصحاب الجحۃ اور اصحاب الفیل وغیرہ ان کے واقعات سے جہاں یہ پتہ چلتا ہے کہ مختلف ادوار میں کون کون سی قومیں صفحہ زمین پر ابھریں یہ پتہ بھی چلتا ہے کہ پھر ایک ایسا وقت بھی آتا ہے کہ ان کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے۔ قرآن کریم میں ایسی بعض قوموں کا تذکرہ نہایت عبرت کے پیرایہ میں کیا گیا ہے۔ ہم یہاں ان میں سے بعض کا ذکر ان کی تاریخی ترتیب کے بغیر کرتے ہیں۔

کچھ وہ تذکرے ہیں جو قوموں کے نام سے ہیں جیسے قوم عاد، قوم ثمود، قوم تبع، قوم بنی اسرائیل اور کچھ ہیں جو شخصیات ہیں جیسے ذوالقرنین، حضرت لقمان صاحب علم لدنی، حضرت خضر اور ہامان اور فزول اور قارون وغیرہ۔ قرآن کریم کے طلبہ کو ان میں سے ہر ایک کا کچھ نہ کچھ علم ہونا چاہیئے تاکہ وقائع عالم کے جس پس منظر پر قرآن کریم کی ہدایت اُتری وہ اسے اچھی طرح جان اور سمجھ سکیں شاید ہم اس وقت ان مختلف قوموں اور شخصیتوں پر تبصرہ نہ کر سکیں۔ آج کے بیان میں ان اقوام کا تذکرہ ہو گا جو مختلف قرون میں اصحاب کے نام سے ابھریں اور قرآن کریم نے انہیں اصحاب کے نام سے سے ہی ذکر فرمایا ہے جیسے اصحاب الایکھ (اصحاب مدین) اور اصحاب الجحۃ

① اصحاب الایکھ (جھنڈ والے)

عربی میں ایک سبز جھاڑیوں کے جھنڈ کہتے ہیں۔ جھنڈ جنگلوں میں عام ہوتے ہیں۔ بحجۃ فزرم کے کنارے عرب کے شمال مغرب میں ایک بستی تھی جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد جو آپ کی بیوی قطورہ سے چلی آباد تھی، حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام مدین تھا اور اس کی اولاد ہی

یہاں آباد ہوئی۔ انہیں اس نسی امتیاز سے اہل مدین (یعنی آل مدین) بھی کہا گیا ہے اور باعتبار مسکن یہ اصحاب الایکہ کہلاتے ہیں، حضرت شعیب علیہ السلام انہی میں سے تھے اور انہی کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ یہیں حضرت موسیٰ بھی کچھ وقت آکر ٹھہرے تھے۔

نوٹ: ۱۔ چار پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بہت قریب کی نسبت رکھتے ہیں۔ حضرت اسماعیل، حضرت اسحق، حضرت لوط (آپ کے بڑا زادہ) اور حضرت شعیب جو بنی قنصرہ میں سے تھے، شام اور فلسطین میں حضرت اسحق، عرب میں حضرت اسماعیل، شرقِ اُردن کی جانب عامورہ اور سدوم کی بستیوں میں حضرت لوط اور حجاز کے شمالی کنارے کا علاقہ حضرت شعیب کا میدان عمل تھا۔ پھر اس میں جو علاقے متمدن تھے وہاں کے رہنے والوں کو اہل مدین کہا گیا۔ اہل بقی کے رہنے والوں کو اہل، ایکہ کہا جاتا تھا۔ کیونکہ درختوں کے زیادہ چھڑا دھر ہی تھے۔ سو اصحاب مدین اور اصحاب ایکہ دراصل ایک ہی لوگ ہیں یہ دونوں بڑی شاہراہ پر آباد تھے۔

وان کان اصحاب الایکۃ لظلمین۔ فانتقمنا منهم وَاَهْلًا لِّبَابَامِمْبِین۔

(سُورَةُ الْحَجَرِ ۹۹)

ترجمہ: اور تحقیق تمہے بن کے رہنے والے گنہگار، سو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور وہ دونوں بستیوں ایک کھلے راستہ پر واقع تھیں

سورہ ہود میں اس قوم سے حضرت شعیب کا خطاب بایں طرز منقول ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اُن پر عذاب آنے سے پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم ثمود اور قوم لوط پر عذاب آپکا تھا اور اب اصحاب مدین بھی اس محرومی میں پڑے جہاں قوم ثمود جا چکی تھی۔
آپ نے فرمایا:-

وَنُقِمْ لَایْمُومِنُکُمْ شِقَاقِیْ اِنْ یَصِیْبُکُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ
هُودٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْکُمْ بِبَعِیدٍ.... وَلَمَّا جَاءَ اَمْرًا نَّفِیْنَا شُعَیْبًا
وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَارْحَمْتَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّیْحَةَ فَاَصْبَحُوْا

فی دیارہم جثمین. کان لہم یفتوا فیہا الابد المدین کما بعدت ثمود۔

(پہلے ہود ۸۹-۹۴)

ترجمہ۔ اور اے میری قوم ضد متہیں اس مقام پر نہ لے آئے کہ تم پر بھی وہی مار پڑے جو پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم صالح پر پڑ چکی ہے اور قوم لوط بھی تم سے کچھ دُور نہیں رہی اور جب ہمارا حکم آپہنچا تو ہم نے شعیب اور جو لوگ اُن کے ساتھ ایمان لائے انہیں اپنی رحمت سے بچالیا اور ان ظالموں کو (صحاب الایکہ کہ) ایک ہی چیخ نے پھڑا اور وہ اوندھے گرے گویا وہاں وہ کبھی تھے ہی نہیں مَن لو پھٹکار ہے اہل مدین کو جیسے پٹکار پڑی قوم ثمود پر۔

اس سیاق سے اس قوم کی تاریخی حیثیت کا پتہ چلتا ہے کہ اس سے پہلے کتنی قومیں ہو چکی تھیں اور یہ کہ حضرت شعیب اُن کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔

نوٹ ۲۔ اس چیخ سے یہ قوم تو ہلاک ہو گئی لیکن یہ بستیاں منہدم نہ ہوئی تھیں۔ اس واقعہ کے مدتوں بعد جب حضرت موسیٰ وہاں سے گزرے تو آپ نے وہاں ایک کنوئیں پر لوگوں کو پانی بھرتے دیکھا۔

ولما ورد ماء مدین وجد علیہ امة من الناس یسقون (پہلے القصص ۲۳)

ترجمہ۔ اور آپ جب مار مدین پر پہنچے تو وہاں کچھ لوگوں کو کنوئیں پر موجود پایا۔

مدین کے وہ بزرگ جو بعد ازاں حضرت موسیٰ کے سر رہنے حضرت شعیب تھے یا ان کے بھتیجے شیرون یا شروعیہ کہ تورات میں ہے، اس میں علماء اسلام کا اختلاف ہے حضرت حسن بصریؒ کہتے ہیں وہ حضرت شعیب ہی ہیں، ابو عبیدہ کہتے ہیں وہ شیرون تھے، قرآن کبیر میں اس شیخ کبیر کا نام ذکر نہیں کیا گیا۔ حضرت شعیب اور حضرت موسیٰ میں وقت کا بہت فاصلہ ہے حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر حرموت میں بتائی جاتی ہے۔ اہل مدین کی ہلاکت کے بعد آپ یہیں آکر آباد ہو گئے تھے۔

② اصحاب القریہ (ایک بستی والوں کا تذکرہ)

قرآن کریم پچھلے سورہ یٰسین آیت ۳ میں ان بستی والوں کا ذکر ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ آپ لوگوں کے سامنے ان بستی والوں کا ذکر کریں کہ اُن پر کیا گزری، یکس شہر اور کس دور کا واقعہ ہے اس میں بہت اختلاف ہے، شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں:-

یہ گاؤں اکثر کے نزدیک شہر الطائیکہ ہے اور بائبل کتاب اعمال کے ۲ ٹھوس اور گیارہویں باب میں ایک قصہ اسی قصہ کے مشابہ کچھ تفاوت کے ساتھ شہر الطائیکہ کا بیان ہوا ہے، لیکن ابن کثیر نے تاریخی حقیقت سے اور سیاقِ قرآن کے لحاظ سے اس پر اعتراض کیے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت جن شہروں اور علاقوں میں پہنچی اور وہاں کے لوگوں نے اچھی تعداد میں اسے قبول کیا ان کے ہاں وہ چار شہر مقدس سمجھے جاتے ہیں ۱۰ بیت المقدس، ۲۰ الطائیکہ، ۳۰ اسکندریہ، ۴۰ روما، جسے آج کل اٹلی کہتے ہیں اور وہ پوپ کا مسکن ہے، الطائیکہ (دشام) کے لوگ حضرت عیسیٰؑ کی دعوت پر سب مسلمان ہو گئے تھے۔

قرآن پاک اصحاب القریہ کو پیغمبروں سے نکلنے والوں میں ذکر کرتا ہے، اگر یہ الطائیکہ کا واقعہ ہے تو ان پیغمبروں کا زمانہ حضرت عیسیٰؑ سے بہت پہلے کا ہو گا کیونکہ حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کے بعد تو صرف حضور خاتم النبیینؑ کی ہی بعثت ہوئی ہے اور کسی پیغمبر کا پتہ نہیں ملتا۔

اس بستی میں پہلے دو رسول لائے اور پھر ان کی تائید میں ایک اور رسول بھیجا گیا بستی والے ان تینوں کے خلاف اُٹھ کھڑے ہوئے اور اعتراض کیا کہ تم ہمارے جیسے انسان ہو تم کیسے نبی ہو سکتے ہو۔ اُن کا اعتقاد تھا کہ بشر کبھی نبوت و رسالت کا منصب نہیں پاسکتا، اس بنا پر انہوں نے ان کی رسالت کا انکار کر دیا، اور کہا جب سے تم آئے ہو ہم سختی میں گھر گئے ہیں۔

اس بستی کے ایک سرے پر ایک نیک آدمی رہتا تھا، اُسے اس صورت حال کا علم ہوا تو

وہ دوڑتا ہوا موقع پر آیا اور انہیں نصیحت کی کہ ان پیغمبروں کی بات مان لو۔ ان کی یہ مخلصانہ دعوت بایں طور کہ انہیں دنیا کا کوئی لالچ نہیں بتا رہی ہے کہ یہ واقعی خدا کے بھیجے ہوئے ہیں اور وہ ان کی دعوت پر خود بھی ایمان لے آیا۔

جو تینوں کے منکر ہوں وہ بھلا اس چوتھے کی بات کیوں کر مان سکتے تھے انہوں نے اسے بھی مار ڈالا۔ وہ چوتھا بظاہر تو ان میں سے تھا۔ لیکن یہ اپنے کی بات ماننے والے بھی نہ تھے۔ شہید کو تو اس شہادت حق پر جو اعزاز ملا اس پر وہ حسرت سے کہنے لگا کاش! میری قوم جان لے کہ مجھے خدا نے اس پر کیا نوازا ہے۔

پھر اس پوری قوم نے ایک زبردست چیخ مچی۔ یہ اُن پر ایک عذاب تھا جو اُترا اور وہ سب سمجھ گئے۔ ساری شوفی جاتی رہی۔ اسی وقت ہلاک ہو گئے۔

ان كانت الاصبحة واحدة فاذا هم مخدون. (پہلیسین ۲۹)

یاد رکھنے کے لائق ایک نکتہ

اس تمام واقعہ میں ان بھیجے ہوؤں کے لیے مرسلون کا لفظ ہی آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ انہیں ہم نے بھیجا۔ ان تینوں کا ایک جگہ جمع ہونا بتاتا ہے کہ یہ مستقل شریعتوں کے حامل رسول نہ تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کسی نبی کی نیابت میں ان بستی والوں کے پاس بھیجا تھا۔ یہ وہ رسول ہیں جو انبیاء کے درجہ اور ان کے حکم میں ہیں۔ یہ اس معنی میں رسول نہیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعتِ جدیدہ لاتے ہیں۔ اس اصطلاح میں پہلے رسول حضرت نوح علیہ السلام پہنچے ہیں۔ اس درجے کے رسول صرف ۳۱۳ ہوئے ہیں اور انبیاء ایک لاکھ اور کئی ہزار۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ رسول اور رسول میں بھی فرق ہے کبھی۔ لفظ مطلق انبیاء کے معنی میں بھی آجاتا ہے۔

تورات کو لے کر چلنے والے رسول

بنا اسرائیل کی شریعت تورات تھی۔ آئندہ کے سب اسرائیلی نبی اسی کے مطابق فیصلے کرتے رہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيْهَا هُدًى وَنُورٌ يَّحْكُمُ بَيْنَ النَّبِيِّيْنَ. (پ ۱ المائدہ)

پھر بنو اسرائیل قتلِ انبیاء کے بھی مرتکب ہوئے۔ ان کے بارے میں قرآن کریم نے خبر دی:-
يَقْتُلُوْنَ النَّبِيِّيْنَ. (پ ۱ البقرہ)

اور دوسرے مقام پر اس قتلِ انبیاء کی یوں حکایت فرمائی:-

اَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفِكُمْ فَفَرَّقُوْا كَذِبًا وَفَرَّقُوْا يَقْتُلُوْنَ.

(پ ۱ البقرہ ۸۷)

ترجمہ: پھر بھلا جب تمہارے پاس کوئی رسول آیا وہ حکم لے کر جو تمہیں پسند نہ لگا تو تم کچھ پیغمبروں کو تھلاتے رہے اور کچھ رسولوں کو قتل کرتے رہے۔

یہاں رسول وہی مراد ہیں جو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اور وہ شریعتِ تورات لے کر

چلے۔ ان رسولوں میں اور صاحبِ شریعتِ جدیدہ رسولوں میں بہت اصولی فرق ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے۔

اصحابِ القریہ کے ذکر میں نصیحت و موعظت

① یہ عقیدہ کہ بشریت اور رسالت میں تنافی ہے غلط ہے کسی کو مسلمان ہونے نہیں دیتا۔

② اسلامی عقیدہ یہ ہے کہ انبیاء انسانوں میں سے آتے ہیں اور انسان ہوتے ہیں حضرت عیسیٰ بھی انسان تھے خدا یا خدا کے بیٹے نہ تھے۔

③ پیدا کر نیوالے پر اور آخرت پر ایمان لازماً ضروری ہے انبیاء اسی لیے آتے ہیں۔

③ اصحاب السبت (ہفتے والے لوگ)

جس طرح ہم مسلمان جمعہ والے لوگ کہے جاتے ہیں یہود ہفتے والے لوگ ہیں، ان کی عبادت کا خاص دن ہفتہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں یہ خاص دن جمعہ تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے قسٹ ابراہیمی کی یہ پیروی حضور خاتم النبیینؐ کی امت میں رکھی اور یہود کے لیے ہفتہ کا دن عبادت کا خاص دن ٹھہرایا اور عیسائیوں کے لیے اتوار کا دن مقدس ٹھہرایا۔ تو رات میں ہے۔

تم سبت کو مانو اس لیے کہ وہ تمہارے لیے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے وہ ضرور مار ڈالا جائے۔ جو اس میں کچھ کام کرے وہ اپنی قوم سے کٹ جائے چھ دن کام کرنا لیکن ساتواں دن آرام کے لیے سبت ہے۔

یہاں اصحاب سبت سے پوری قوم بنی اسرائیل مراد نہیں بلکہ ان کی وہ جماعت جو بحر قزقم کے کنارے آباد تھے۔ ٹھیلی کا شکار ان کا پیشہ تھا۔ یہ لوگ چھ دن ٹھیلی کا خوب کاروبار کرتے اور ساتویں دن آرام کرتے اور عبادت میں وقت گزارتے۔

اُدھر خدا کی آزمائش تھی کہ ہفتہ کے دن ٹھیلیاں پانی میں خوب آتیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ہاتھ سے بھی پکڑ سکتے۔ اب بعض نے یہ حیل تراشا کہ دریا کے کنارے بڑے بڑے گڑھے کھود دیجئے جب ٹھیلیوں کا اُنجھار آتا تو ٹھیلیاں ان گڑھوں میں آگرتیں اور جب پانی اُترتا تو وہ واپس دریا میں نہ جا سکتیں اور پھر یہ اتوار کے دن ان ٹھیلیوں کو پکڑ لیتے۔

سورۃ اعراف میں ہے۔

وَاسْتَلْهِمُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ اِذْ يَدْعُوْنَ فِي السَّبْتِ۔

(پ اعراف ۱۶۳)

ترجمہ۔ اور آپ ان سے اس سببی والوں کا حال پوچھیں جو دریا کے کنارے آباد تھے اور یہ لوگ ہفتے کے دن اپنی حد سے تجاوز کرنے لگے ہفتہ کے دن ٹھیلیاں

پانی کے اوپر آتیں اور جب ہفتہ نہ ہوتا یہ نہ آتیں..... پھر جب وہ بڑھنے لگے اس کام میں جس سے وہ روکے گئے تھے تو ہم نے حکم دیا کہ تم بند رہ جاؤ ذلیل ہو کر۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً گیارہ سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے اور اس کا زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے درمیان عرصہ میں کسی وقت کا ہے۔ اس بستی کا نام ایلہ ہے جو دریائے قلزم کے کنارے پر آباد تھی۔ اگر مصر سے مکہ کی طرف سفر کریں تو رستے میں یہ جگہ آتی ہے جہاں ان دنوں ایلہ کی بستی آباد تھی۔

اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لے رکھا تھا کہ ہفتہ کے دن زیادتی نہ کرنا اور ان نہایت پختہ عہد لیا تھا۔
 وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَقْدُوا فِي السَّبْتِ وَاخْذُوا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (پ النسا ۱۵)
 ترجمہ۔ اور ہم نے انہیں کہا کہ ہفتہ کے دن کوئی زیادتی نہ ہو پالے اور ہم نے ان سے نہایت پختہ عہد لیا تھا۔
 پ البقرہ ۶۵، پ النسا ۴۷، پ المائدہ ۶۰، پ النمل ۱۲ میں بھی اس قوم کا کچھ مختصر ذکر موجود ہے۔

ایک غور طلب بات

کسی قوم پر جب کوئی مذاب آتا ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ کام اس قسم کا تھا کہ اس کے کرنے پر دھماکہ ہو۔ بلکہ اوقات اس میں نظر اس پر ہوتی ہے کہ کس قسم کا حکم توڑا جا رہا ہے۔ وہ اسے گناہ سمجھتے ہوئے یا اسے کسی حیلہ سے گناہ سے نکال کر اس حکم دینے والے کے حکم کو نہ ہونے کے درجے میں لایا جا رہا ہے۔ اس دوسری صورت میں یہ نہ صرف حکم عدولی ہے بلکہ حکم دینے والے سے ایک طور استہزاء بھی ہے۔ اگر یہ حکم اللہ رب العزت کا ہے تو یہ سب کبھی اس کی عزت کا موخرع بھی بن جاتا ہے۔

زیر بحث واقعہ ہفتہ کے دن پھیلی کا شکار نہ کرنے کا اپنی ذات میں کوئی ایسا مسئلہ نہیں کہ جس

سے لاپرواہی اتنے بڑے عذاب کو دعوت دے کہ تشکیل مسخ ہو جائیں لیکن یہ حیلہ جوئی خدا کی ذات سے اتنا بڑا مذاق ہے کہ اب یہ کہہ اس کی غیرت بن گیا اور ان لوگوں کی صورتیں مسخ کر دی گئیں۔

دوسری غور طلب بات

یہ صورتوں کا مسخ ہونا حقیقتہً واقع ہوا یا ان کی کے قلوب مسخ ہو کر بندروں کے سے ہو گئے حضرت قتادہ، حضرت منہاک اور ربیع بن انس اس کے قائل ہیں کہ وہ سرکش لوگ صورتہً بندر بنا دیئے گئے تھے قبلًا تو وہ پہلے ہی بندر صفت تھے جس کے مطابق انہوں نے حیلہ کی یہ راہ اختیار کی، اتنی بڑی سرکشی کے بعد ان کے قلوب کا مسخ ہونا ہمیں سمجھ میں نہیں آتا۔ سو صحیح یہی ہے کہ یہاں ان نافرمانوں کی سزا واقعی بندر اور سور بن جانا ہو تا کہ وہ دیکھنے والوں کے لیے نشانِ عبرت ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے جب انہیں سزا دی تو اسے ان کو پھیلنے کے لیے موعظت بنایا اور ظاہر ہے کہ کسی کے دلی احوال تو دوسروں کے لیے کبھی موعظہ عبرت نہیں ہوتے اور یہاں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّلْمَا بِيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمِنْ حُضْنِهَا لِّلْمُتَّقِيْنَ (پ البقرہ ۶۶)

ترجمہ: پھر کیا ہم نے اس واقعہ کو عبرت ان لوگوں کے لیے جو وہاں تھے اور پیچھے آنے والوں کے لیے بھی۔

پھر سورۃ اعراف آیت ۱۶۶ میں جب انہیں بندر ہونے کا حکم کُن دیا گیا تو ساتھ صفت ناسین بھی ذکر فرمائی۔ یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں وہ بندر مراد ہیں جو دیکھنے والوں کی نظر میں بھی دلیل نظر آئیں اور یہ مسخ حقیقی سے ہی ہو سکتا ہے پھر سورۃ المائدہ آیت ۶۰ میں فرمایا:-

مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرَ وَحَبْلًا طَائِفًا

اولئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا۔

ترجمہ: وہ جس پر لعنت کی اور اس پر غضب نازل کیا اور ان میں سے بعضوں کو بندر کر دیا اور بعضوں کو سور اور چنہوں بندگی کی شیطان کی وہی لوگ بدتر ہیں درجہ میں۔

ایک امت نے اپنے رسول کو کنوئیں میں بند کیا۔ پھر ان پر عذاب آیا تب وہ رسول غلام ہوا۔ (دو ہومروی عن عکرمہ)

ہمیں کے معنی غار کے بھی ہیں۔ اس لیے بعض لوگوں نے اصحاب الرس سے اصحاب الافدود مراد لیے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں۔ اصحاب الافدود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوئے ہیں۔ ابن عساکر کہتے ہیں اصحاب الرس قوم عاد سے بھی پہلے کے ہیں۔ ان کی طرف جو پیغمبر آئے ان کا نام خظلہ تھا۔ مسعودی کہتے ہیں اصحاب الرس حضرت ابراہیم کے بعد ہوئے ہیں۔ یہ لوگ حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے تھے۔ یہ اس طرح ہوتا تھا پڑتے کہ حضرت اسماعیل کے بعد بنو اسماعیل میں بھی اور پیغمبر ہوئے جنہیں اصحاب الرس نے جھٹلایا کیونکہ ان کا تذکرہ اس تکذیب انبیاء کے جرم میں ہی کیا گیا ہے۔

⑤ اصحاب الکہف

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ^{رحمہ اللہ} لکھتے ہیں۔ چند نوجوان روم کے ظالم و جبار بادشاہ کے عہد میں تھے جس کا نام بعض نے دقیانوس بتلایا ہے۔ بادشاہ سخت غالی بُت پرست تھا۔ اور جبر و اکراہ سے بُت پرستی کی اشاعت کرتا تھا۔ عالم لوگ سختی اور تکلیف کے خوف اور چند روزہ دنیوی منافع کی طمع سے اپنے مذاہب کو چھوڑ کر بُت پرستی اختیار کرنے لگے۔ اس وقت چند نوجوانوں کے دلوں میں جن کا تعلق عمائد سلطنت سے تھا خیال آیا کہ ایک مخلوق کی خاطر غافل کو ناراض کرنا ٹھیک نہیں۔ ان کے دل خشیتِ الہی اور نورِ تقویٰ سے بھر پور تھے۔ حق تعالیٰ نے صبر و استقلال اور توکل و تمہل کی دولت سے مالا مال کیا تھا۔ بادشاہ کے روبرو جا کر انہوں نے نعروں مستانہ لگایا۔

لن ندعو من دونه المٰلئکة قلنا اذا شططّا .

ترجمہ۔ نہ پکاریں ہم اس ایک کے سوا کسی کو معبود، سنیں تو کہی ہم نے بات عقل سے دُور۔

اور ایمانی برأت و استقلال کا مظاہرہ کر کے دیکھنے والوں کو مبہوت و حیرت زدہ کر دیا۔ بادشاہ کو کچھ ان کی نوجوانی پر رحم آیا (شاید اس لیے بھی کہ وہ عمائد سلطنت میں سے تھے) اور کچھ دوسرے مشاغل و مصالح مانع ہوئے کہ ان کو فوراً قتل کر دے۔ چند روز کی مہلت دی کہ وہ اپنے معاملہ میں غور و نظر ثانی کر لیں۔ انہوں نے مشورہ کر کے طے کیا کہ ایسے فتنہ کے وقت جب کہ حیر و تشدد سے عاجز ہو کر قدم و لگمگا جانے کا خطرہ ہے۔ مناسب ہوگا کہ شہر کے قریب کسی پہاڑ میں روپوش ہو جائیں اور واپسی کے لیے مناسب موقع کا انتظار کریں۔ دُعا کی کہ خداوند اُتو اپنی خصوصی رحمت سے ہمارا کام بنادے اور رُشد و ہدایت کی جادہ پیمانی میں ہمارا سب انتظام درست کر دے۔ آخر شہر سے نکل کر کسی قریبی پہاڑ میں پناہ لی اور اپنے میں سے ایک کو مامور کیا کہ جھیس بدل کر کسی دقت شہر جایا کرے تا ضروریات خرید کر لاسکے اور شہر کے احوال و اخبار سے سب کو مطلع کرتا رہے۔

جو شخص اس کام پر مامور تھا اس نے ایک روز اطلاع دی کہ آج شہر میں سرکاری طور پر ہماری تلاش جاری ہے اور ہمارے اقارب و اعزہ کو مجبور کیا جا رہا ہے کہ ہمارا پتہ بتائیں یہ مذکرہ ہمدرد تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب پر نیند طاری کر دی۔

کہا جاتا ہے کہ سرکاری آدمیوں نے بہت تلاش کیا۔ پتہ نہ لگا۔ تھک کر بیٹھ رہے اور بادشاہ کی رائے سے ایک سید کی تختی پر ان نوجوانوں کے نام اور مناسب حالات لکھ کر خزانہ میں ڈال دیے گئے تاکہ آئندہ آنے والی نسلیں یاد رکھیں کہ ایک جماعت حیرت انگیز طریقے سے لاپتہ ہو گئی ہے ممکن ہے آگے چل کر اس کا کچھ سراغ ملے اور بعض عجیب واقعات کا انکشاف ہو۔

یہ نوجوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں اختلاف ہو رہا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ نصرانی یعنی اصل دین مسیحی کے پیرو تھے لیکن ابن کثیر نے قرآن سے اس کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا تھہ حضرت مسیح سے پہلے کا ہے۔

اصحاب الکہف کو اصحاب الرقیم بھی کہا جاتا ہے۔ رقیم اس تختی کو کہتے ہیں جس پر ان کے نام

لکھے گئے تھے۔ قرآن کریم میں ہے ۔

وَلَبِثُوا فِي كَهْنِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا (رہا الکہف ۲۵)

ترجمہ۔ اور مدت گزری اُن پران کی غار میں تین سو برس اور ان کے اوپر نو۔

یہاں ہم ان پر گزرنے پرے واقعات نہیں بیان کر رہے۔ اس کے لیے قرآن پاک کی سورہ کہف کا مطالعہ کریں۔ جو باتیں یہاں بطور سبق یاد رکھنے کے لائق ہیں۔ یہ ہیں ۔

① اللہ تعالیٰ چاہے تو انسانوں کو بغیر کھانے پینے کے صدیوں زندہ رکھ سکتا ہے اور اس دوران ان کی حرارت معزنی ختم نہیں ہوتی۔ جاگنے پر ان کو پھر بھوک لگ آئے اور وہ اس رزق مادی کی تلاش میں نکلیں یہ کوئی ناممکن بات نہیں۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر فرشتوں کے کسی جہان میں صدیوں رہیں اور ان کو اس رزق مادی کا احتیاج نہ ہو تو یہ بھی کوئی ناممکن بات نہیں۔

② یہ کائنات اللہ تعالیٰ کے جس نظامِ فطرت پر چل رہی ہے وہ عام عادت الہی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کبھی بعض حالات میں اپنی عادتِ خاصہ بھی ظاہر فرماتے ہیں جس میں پہلے نظام میں خرقِ عادت کا ظہور ہوتا ہے۔ اُسے معجزہ کہتے ہیں۔ جیسے آگ جلانے یہ اس کی فطرت ہے اور جب نہ جلانے تو یہ خرقِ عادت ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈال گیا تو یہ خدا کی عادتِ خاصہ ظہور میں آئی کہ آگ ہو مگر جلانے نہ۔ عادتِ عامہ اور عادتِ خاصہ دونوں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے سو معجزہ فعلِ خداوندی سے ظہور میں آتا ہے اس میں اعزاز و اکرام بیغیر کا ہوتا ہے۔

③ قرآن کریم نے اصحاب کے نام سے جن قوموں کا تعارف کرایا ہے وہ سب غلطی پر رہے ہیں۔ جیسے اصحاب القرۃ، اصحاب السبت، اصحاب الرس، اصحاب الایکھ، اصحاب الفیل، اصحاب الخدود وغیرہ صرف اصحاب کہف ہیں جو حق پر تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان اپنی بے نظیر رحمتیں فرمائیں۔

④ اصحاب الحجر

اصحاب الحجر یہ قوم ثمود کا دوسرا نام ہے۔ حجر ان کا علاقہ تھا جو مدینہ سے شمال کی طرف واقع

ہے۔ ان کی طرف حضرت صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے۔ ایک بنی کا جھٹلانا سب نبیوں کا جھٹلانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين. وأتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين
وكانوا يخفون من الجبال ميوثاً آمنين. فاخذتهم الصبحوة مصبحين.
(پہلا الحجر ۸۳)

ترجمہ۔ اور بے شک جھٹلایا حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو اور دیں ہم نے
اُن کو اپنی آیات سو وہ ان سے منہ پھیر گئے وہ اپنے گھر پہاڑوں میں تراشتے
رہے کہ وہاں وہ امن سے رہ سکیں گے (ان پر کوئی پکڑ نہ آئے گی) پھر
انہیں صبح ہونے کے وقت ایک چیخ نے آ پکڑا۔

پہلے ان لوگوں نے حضرت صالح سے ان لوگوں کی سچائی کا نشان مانگا تھا۔ اللہ تعالیٰ
نے خرقہ عادت سے ایک پہاڑ سے اونٹنی پیدا کر دی۔ وہ اونٹنی خدا کی قدرت اور حضرت صالح
علیہ السلام کی صداقت کا ایک کھلنا نشان تھی۔ اب قوم پر پابندی تھی کہ یہ اونٹنی بدرجہ چاہے چلی جائے
اسے کوئی شخص کوئی تکلیف نہ دے۔

وليقوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكف في ارض الله ولا
تمسوها بسوء فياخذكم عذاب قريب. (پہلا ہود ۶۴)

ترجمہ۔ اے قوم یہ اللہ کی اونٹنی تمہارے لیے ایک نشان ہے سو چھوڑ دو اس کو
کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ جھڑنا اس کو کوئی تکلیف دینے کے لیے
پھر آ پکڑے گا تم کو عذاب بہت جلد۔

ان میں جو سب سے زیادہ بدبخت تھا اس نے اس اونٹنی کی کو بچیں کاٹ دیں یہ قرار
بن سالف تھا۔ ان پر ایک در بدر دست چیخ آئی اور پہاڑ میں زلزلہ بھی آیا۔ وہ جو اس میں اپنی حفاظت کے
لیے مکان تراشتے تھے وہیں دب کر رہ گئے۔ یہ ان پر خدا کی طرف سے ایک عذاب تھا۔

فَاَخَذَ قَهْرَ الرَّجْفَةِ فَاَصْحَوَاتِ دَارُهُمْ جُثَمَيْنِ (پٹ الاعراف ۷۸)
 ترجمہ: سوان کو لے لیا ایک زلزلہ نے سوروہ رہ گئے اپنے گھروں میں اوندھے پٹے
 کذبت ثمود بطغواھا۔ اِذَا نَبَعْتُ اشْقَتْهَا۔ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةُ اللَّهِ
 وَسِقْمُهَا۔ فَلَذَبُوهُ فَغَتَرُواهَا۔ فَخَذَمُوا عَلَيْهِمْ دَجَمًا بَيْنَهُمْ فُسُوَاهَا۔
 وَلَا يَنَافِعُ عَقِبُهَا۔ (پٹ الشمس)

ترجمہ: جھٹلایا قوم ثمود نے سرکشی سے جب ان میں کا سب سے بڑا بد بخت اٹھا۔
 پھر کہا انہیں اللہ کے رسول نے خبردار رہو اللہ کی اونٹنی سے اور اس کے پانی
 پینے کی باری سے پھر انہوں نے حضرت صالح کو جھٹلایا اور اس اونٹنی کے پاؤں
 کاٹ ڈالے پھر اٹا دیا ان پر ان کے رب نے بسبب ان کے گناہوں کے
 پھر برابر کر دیا سب کو اور اُس کو اس پکڑ میں کسی کا خوف کا ہے کو۔

④ اصحاب الجَنَّة (باغ والے متمدن اور مغرور لوگ)

دُنیا میں بھی کچھ اسباب نہیں ان کے پیچھے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی مشیت کام کرتی
 ہے۔ انسان اسباب پر فریقہ بندی کر کے جب اس کو محبلا بیٹھتا ہے تو پھر سب اوقات آسمانی پکڑ میں
 آجاتا ہے تب سمجھتا ہے کہ محض اسباب کچھ نہیں۔ قرآن کریم نے کچھ متمدن اور مغرور لوگوں کا ایک
 ایسا ہی واقعہ بیان کیا ہے۔

ایک باغ والوں کا صبح کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا۔ مگر بھروسہ صرف اپنے اوپر تھا۔ انسانی
 ارادے کے آگے کوئی اور طاقت بھی مائل ہے اسے وہ نہ مانتے تھے۔ یہ ابھی سوئے ہی تھے کہ
 ایک جھکڑ آیا اور ہوا کے اس زور سے پورے کا پورا باغ برباد ہو گیا۔ صبح جب وہ وہاں پہنچے
 تو عروس کرنے لگے گویا کسی اور جگہ آگئے ہیں۔ وہاں باغ تھا ہی نہیں۔ ایک کہنے لگا کیا میں نے تمہیں
 یہ نہ کہا تھا کہ اس نعمت پر تمہارا کوئی باقی کیوں نہیں رہتا۔ اب اس نقصان کے بعد تمہیں خدا

یاد آرہا ہے۔

قرآن کریم میں ایک سُنَّہِ دِلے بد بخت کا ذکر ہے، اللہ تعالیٰ نے اُسے بھی اور اس کی قوم کو پانچا، اس کے بعد فرماتے ہیں :-

اَنَابُوا لَہُمْ مَکْرًا اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اِذَا شَهِدُوا الْمِصْرَ فَمِنْهَا مُصْبِحِیْنَ وَلَا یَسْتَشْنُوْنَ لَظْفًا عَلَیْہَا طَائِفٌ مِّنْ رَّبِّکَ وَہُمْ نَاعِمُوْنَ فَاَصْبَحْتَ کَالْمِیْمِ
(رَبِّکَ الْقَلَمِ)

ترجمہ۔ ہم نے ان کو پانچا جیسے ہم نے اصحاب الجنۃ کو آزمایا تھا جب انہوں نے قسم کھائی کہ اس باغ کے پھل صبح توڑیں گے اور یہ دیکھا کہ گنہگار چلے پھر چکر لگایا اس باغ کا ایک چکر لگانے والے جھکڑ نے تیرے خدا کے حکم سے اور وہ سوئے ہی رہ گئے۔ پھر صبح کو وہ باغ بالکل کٹ کر رہ گیا۔ پھر جب صبح ہوئی انہوں نے آپس میں آواز دی اُدسورے اپنے نکیت پر چلو اگر تمہیں پھل توڑنا ہے۔

⑤ اصحاب الاخذود

قرآن پاک میں اصحاب اخذود کا ذکر پٹ سورہ بروج میں کیا گیا ہے۔ ان کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین کا ہے بعض علمائے اہل حق کو جملانے کے لیے بڑی بڑی کہانیاں بنائیں۔ ان میں بہت سا ایندھن ڈال کر ان کو دھوکا دیا۔ اس پر یہ اصحاب الاخذود کھلائے۔ خدا اور اخذود کھائی اور خندق کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع اخادیہ آئی ہے۔ ان کہانیوں میں اس وقت کے مؤمن جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صحیح دین پر تھے دُلے گئے۔ جن کافروں نے اس وقت کے مسلمانوں کو آگ میں زندہ جلا دیا انہیں اصحاب الاخذود کہتے ہیں۔

حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

پہلے زمانہ میں کوئی کافر بادشاہ تھا اس کے ہاں ایک ساحر (جادوگر) رہتا تھا جب ساحر کی موت کا وقت قریب ہوا اس نے بادشاہ سے درخواست کی کہ ایک ہوشیار اور بہنہار لڑکا مجھے دیا جائے تو میں اس کو اپنا علم سکھا دوں تاکہ میرے بعد یہ علم مٹ نہ جائے چنانچہ ایک لڑکا تجویز کیا گیا جو رودانہ ساحر کے پاس جا کر اس کا علم سیکھتا تھا۔

راستہ میں ایک عیسائی راہب رہتا تھا جو اس وقت کے عہد سے دین حق پر تھا۔ لڑکا اس کے پاس بھی آنے جانے لگا اور خفیہ طور پر راہب کے ہاتھ پر سلمان ہو گیا اور اس کے فیض صحبت سے ولایت و کرامت کے درجہ کو پہنچا۔ ایک روز لڑکے نے دیکھا کہ کسی بڑے جانور (شیر وغیرہ) نے راستہ روک رکھا ہے جس کی وجہ سے مخلوق پریشان ہے۔ اس نے ایک پتھر ہاتھ میں لے کر دُعا کی کہ اے اللہ اگر اس راہب کا دین سچا ہے تو یہ جانور میرے پتھر سے مارا جائے۔ یہ کہہ کر پتھر پھینکا جس سے اس جانور کا کام تمام ہو گیا۔ لوگوں میں شور ہوا کہ اس لڑکے کو عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سُن کر درخواست کی کہ میری آنکھیں ابھی کہ دو۔ لڑکے نے کہا میں ابھی کرنے والا نہیں۔ وہ اللہ وعدہ لاشریک ہے۔ اگر تو اس پر ایمان لائے تو میں دُعا کروں۔ اُمید ہے وہ تجھ کو بینا کر دے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

شدہ شدہ یرشیریں بادشاہ کو پہنچیں۔ اس نے بہم ہو کر لڑکے کو مع راہب اور اندھے کے طلب کر لیا اور کچھ بحث و گفتگو کے بعد راہب اور اندھے کو قتل کر دیا اور لڑکے کی نسبت حکم دیا کہ اسے اُنچے پہاڑ سے گر کر ہلاک کر دیا جائے۔ مگر خدا کی قدرت جو لوگ اس کو لے گئے تھے سب پہاڑ سے گر کر ہلاک ہو گئے اور لڑکا صحیح و سالم چلا آیا۔ پھر بادشاہ نے دریا میں غرق کرنے کا حکم دیا۔ وہاں بھی یہی صورت پیش آئی کہ لڑکا صاف بچ کر نکل آیا اور جو لے گئے تھے وہ سب دریا میں ڈوب گئے۔ آخر بادشاہ نے لڑکے سے کہا، اس خود مرنے کی ترکیب بتائی۔

آپ سب لوگوں کو میدان میں جمع کریں ان کے سامنے مجھے سولی پر لٹکائیں اور یہ لفظ کہہ کر میرے تیر ماریں۔ بسم اللہ رب العالمین اس اللہ کے نام پر جو

رب ہے اس لڑکے کا، چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اور لڑکا اپنے رب کے نام پر قربان ہو گیا۔

یہ عجیب واقعہ دیکھ کر یک لخت لوگوں کی زبان سے ایک نعرہ بلند ہوا کہ اماناب اللہ! ہم سب لڑکے کے رب پر ایمان لائے، لوگوں نے بادشاہ سے کہا کہ لیجئے جس چیز کی روک تھام کر رہے تھے وہی پیش آئی۔ پہلے تو کوئی اکاؤنٹا مسلمان ہنرنا تھا۔ اب خلق کثیر نے اسلام قبول کر لیا۔ بادشاہ نے غصہ میں اکر بڑی بڑی خندقیں کھدوائیں، اُن کو خوب آگ سے بھر دیا اور اعلان کیا کہ جو شخص اسلام سے نہ پھرے گا اس کو ان خندقوں میں بھونک دیا جائے گا۔ لوگ آگ میں ڈالے جا رہے تھے لیکن اسلام سے نہیں ہٹتے تھے۔

یہاں اس بادشاہ اور اس کے ساتھ بیٹھے وزیروں اور مشیروں کو اصحاب الاحدود کہا گیا ہے جو مسلمانوں کے جانے کا تماشا دیکھ رہے تھے اور بد بختوں کو ذرا رحم نہ آتا تھا۔
حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ صحیح مسلم، جامع ترمذی، مسند احمد وغیرہ میں جو قصہ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

⑨ اصحاب الفیل

یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے چند روز پہلے کا ہے اس لیے وہ کم بلکہ پورے مجاز میں بہت مشہور تھا۔ یہ اس آخری دور کے سرکش چاہتے تھے کہ بیت اللہ شریف کو غارت کر کے اپنا مصلحتی کعبہ آباد کریں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا اظہار فرمایا اور چھوٹے چھوٹے پرندوں سے بڑے بڑے ہاتھیوں اور ہتھی والوں کو ہلاک کرایا۔ شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-
بادشاہ حبشہ کی طرف سے یمن میں ایک حاکم ابرہہ نامی تھا اس نے دیکھا کہ مارے عرب کعبہ کا حج کرنے جاتے ہیں۔ چاہا کہ ہمارے پاس جمع ہوا کریں

امثال القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمنا بعد :-

قرآن کریم نے زندگی کے اونچے حقائق اور کائنات کی فطری صداقتیں عام فہم مثالوں سے ذہن میں اتاری ہیں :-

ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون۔ (سجۃ ابراہیم ۲۵)

ترجمہ اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے واسطے تاکہ وہ سوچیں۔

دین فطرت کے عام تعارف اور تدبیر و تدکر پیدا کرنے کے لیے یہ اسلوب بہت بلوغ ہے ہم یہاں قرآن میں بیان کی گئی چند امثال ایک مستقل عنوان سے ہدیہ قارئین کرتے ہیں، ایک حدیث میں ارشاد ہوا :-

واتبعوا المحكموا وامنوا بالمتشابهة واعتبروا بالامثال۔

ترجمہ پیروی محکمات کی کرو و متشابهات پر ایمان لاؤ (ان پر عقیدے کا مدار نہ رکھو) اور مثالوں سے سبق حاصل کرو۔

نظری حقائق اور نتائج اعمال مثالوں کے تمثیلی نقشوں سے ذہن کے استغنیہ قریب ہو جاتے ہیں کہ قرآن بالکل آسان ہو جاتا ہے۔

ولقد يسنننا القرآن للذکر فهل من مدکر۔ (حکۃ القمر)

ترجمہ اور البتہ ہم نے نصیحت پانے کے لیے قرآن کو آسان کر دیا ہے۔ ہے کوئی نصیحت بچڑ نہ لے۔

یہ مثالیں اپنے اندر اسرار و رموز کے بھی بے شمار خزانے رکھتی ہیں اور سہل بیان کا حق بھی ادا کر جاتی ہیں۔ سو اسلامی علوم میں امثال القرآن کا موضوع بڑی اہمیت رکھتا ہے اور اس میں غور و فکر قرآن کے ہر طالب علم کے لیے ادب ضروری ہے۔

لوگوں کے حق سے محروم رہنے کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ ان کی قوت نظری کمزور ہے۔ وہ

لے رواہ البیہقی ص ۴۸ کما فی طبعہ عن النسخۃ کثی جدا ص ۴۸

ایمانی حقائق کا تفصیلی جائزہ نہیں لے سکتے اور نہ اپنی قوتِ عملی سے اس نظری کمزوری پر غلبہ پاسکتے ہیں یا ان کے حق سے محروم رہنے کی وجہ ان کا دنیوی لذتوں میں انہماک ہوتا ہے وہ عارضی مل و متاع اور فانی لذتوں میں کھو کر حقیقی زندگی اور ہمیشہ رہنے والے نعمات کو ضائع کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم ان کمزوریوں کا تمثیلی پیرے میں نقشہ کھینچتا ہے اور ایک ایک حالت کو محسوس بنا کر سامنے لاتا ہے۔

① ایمان کی ایک واضح اور محسوس مثال

نظری الجھاؤ سے نکال کر لوگوں کو ہدایت ایک محسوس شکل میں دکھادینا اس کی مثال لیجئے جو لوگ غلط بیانی سے اپنے آپ کو مومن کہتے تھے ان کے لیے ایمان کی ایک محسوس صورت پیش کر دی بتا دیا کہ ایمان کا معیار صحابہ کرام کی شخصیاتِ کریمہ ہیں اگر تم خود حقیقتِ ایمان کو نہیں سمجھ سکتے تو اپنے آپ کو صحابہ کی کسوٹی پر پکھ لو۔

① **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُ النَّاسُ قَالُوا نؤمنُ كَمَا امْنُ السَّفَهَاءُ**

انھم هم السفهاء ولكن لا يعلمون۔ (پ البقرہ)

ترجمہ اور جب انہیں کہا جائے کہ تم ان لوگوں (صحابہؓ) کی طرح ایمان لاؤ تو کہہ دیتے ہیں کہ کیا ہم ان بے وقوفوں کو معیارِ ایمان سمجھیں؟ خبردار یہ خود ہی بے وقوف ہیں مگر جانتے نہیں۔

دوسرے مقام پر اس مثال کو ان الفاظ میں پیش کیا۔

② **فَانِ امْنُوا بِمَثَلِ مَا امْنَحُوهُ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَانِ تُولُوا فَمَا تَمَّاهُمْ فِي شِقَاقٍ** (پ آلہ البقرہ، ۱۳)

لہ اس آیت شریفہ سے یہ باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ۱۔ صحابہ کرامؓ معیارِ ایمان ہیں۔ ۲۔ صحابہؓ کو معیارِ ایمان سامنا ناجاہوں اور بیوقوفوں کا کام ہے۔ ۳۔ صحابہؓ پر تبرائے سب سے پہلے منافقوں نے کیا اور انہیں بیوقوف کہا۔ ۴۔ صحابہؓ کو جس نے جو کچھ کہا آسمان کی طرف سے اس نے اپنے لیے وہی کچھ سنا جس نے انہیں السفہاء کہا۔ اس کو یہی جواب ملا۔ **إِنَّمَا هُمْ السَّفَهَاءُ**۔

۵۔ ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہو ویسی سُنو

ترجمہ پس اگر یہ لوگ اس طرح ایمان لائیں جیسا کہ تم (اے صحابہؓ) پیغمبر خاتم (ایمان) لائے ہو تو بے شک یہ ہدایت پر ہیں اور اگر یہ اس اصول سے پھر جائیں تو پھر یہ محض ہند پر ہیں۔

② اہل تثلیث کے لیے ایک عام فہم مثال

جو لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے ان کی توبہ نظری اس غلط فہمی کا شکار تھی کہ حضرت مسیحؑ کا کوئی باپ نہیں اس لیے وہ خدا کے بیٹے ہیں۔ قرآن کریم یہاں ابطال الہیت مسیح کے لیے منطقی مقدمات قائم کرنے کی بجائے ان کی غلطی کو اس تمثیلی رنگ کے اندر داخل کرتا ہے۔

ان مثل عیسیٰ عند اللہ کے مثل آدم۔ (پ آ ل عمران ۵۹)

ترجمہ عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک ایسی ہے جیسے مثال آدم کی۔

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے خدا کا بیٹا ہونے کی اگر یہ وجہ ہے کہ ان کا باپ کوئی نہ تھا تو حضرت آدم علیہ السلام کا بھی تو کوئی باپ نہ تھا بلکہ ان کی تو ماں بھی نہ تھی اس حساب سے تو حضرت آدمؑ کو بھی خدا کا بیٹا کہنا چاہیے۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ غور کیجئے کہ علمی نظریات کو مثال کے پیرایہ میں کس طرح عوامی ذہن کے قریب کر دیا ہے۔

③ منافقین کی ایک مثال

منافق وہ لوگ ہیں جن کی زبان پر اسلام اور دل میں کفر ہو وہ باہر کے نور سے آراستہ (الفاظِ مکملہ کے قائل) اور اندر کے نور (تصدیقِ قلبی) سے خالی ہوتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اندھا کسی روشن ماحول میں بیٹھا ہو کہ اس کے ارد گرد تو روشنی ہو لیکن وہ خود اندر کی روشنی سے محروم ہو۔ اسی طرح منافقین نورِ ایمان سے محروم ہیں۔

مثله کمثل الذی استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب اللہ

بنورہم وترکہم فی ظلمات لا یبصرون۔ (پ البقرہ ۸)

ترجمہ۔ ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے آگ جلائی پھر جب آگ نے اس کے تمام ماحول کو روشن کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی روشنی سے محروم کر دیا اور انہیں ایسے اندھیروں میں چھوڑ دیا کہ کچھ بھی نہ دیکھ سکیں۔

وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہم صرف فائدے سے محروم رہے۔ نہیں بلکہ انہوں نے اپنے لیے خطرے بھی بہت سے مول لیے جس طرح رات کے اندھیروں میں بادل کی گرج بجلی کی کڑک اور موسلا دھار بارش کے ہولناک مواقع کانوں میں انگلیاں دینے سے رک نہیں سکتے اور قریب ہے کہ بجلی ان کی آنکھیں اُچک لے جائے اسی طرح منافقین کے اعمال انہیں نتائج اعمال سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔

④ منافقین کی ایک اور مثال

او کصیب من السماء فیه ظلمت و رعد و برق یجعلون اصابهم فی اذا انفحم من الصواعق حذر الموت واللہ محیط بالکفرین۔ (پ البقرہ ۱۹)
ترجمہ۔ یا ان کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان کی طرف سے زوردار بارش برسی ہی ہو اس میں اندھیرے ہوں گرج ہو اور بجلی ہو اور یہ لوگ بجلی کی کڑک سے اپنے کانوں میں انگلیاں دینے لگیں کہ کہیں موت نہ آجائے اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو پوری طرح احاطہ کرنے والے ہیں۔

اس مثال میں سمجھا دیا کہ منافقین کس طرح یہ ہودہ تدبیروں سے اپنا بچاؤ چاہتے ہیں مگر حق تعالیٰ کی قوت سب طرف سے کفار کا احاطہ کیے ہوئے ہے اس کی گرفت اور عذاب سے وہ کسی طرح بچ نہیں سکتے بغور کیجئے کہ غیر مرنی حقیقتیں کس طرح تمثیلی نقوشوں سے عوامی ذہن کے قریب کر دی گئی ہیں۔

⑤ حق اور باطل کی مثال

انزل من السماء ماء فسال اودیة بقدرها فاحتمل السيل فوجا وابيا

ومما يوقد ون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك
يضرب الله الحق والباطل فاما الذبد فيذهب جفاءً واما ما
ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال.

(سُورَةُ الرِّدِّ ۱۰)

ترجمہ۔ آسمان سے بارش اتری جس سے ندی نلے اپنے اپنے طرف کھلتی
بہہ نکلے پھر چننے سے جھاگ (اور کوڑا کرکٹ وغیرہ) پھول کر اوپر اُٹ گیا جیسے
تیز آگ میں (سونا چاندی تا نابالو اور دوسری) معدنیات پگھلا تے ہیں تاکہ
دیور برتن اور ہتھیار وغیرہ تیار کر سکیں تو ان میں بھی اسی طرح جھاگ اُٹھتا ہے
یہی حق اور باطل کی مثال ہے جھاگ (تو تھوڑی دیر بعد) خشک (یا منتشر)
ہو جاتا ہے اور جو چیز اصل کا راسخ ہوتی ہے وہ زمین میں باقی رہ جاتی ہے
اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں۔

جب وحی آسمانی دین حق کو لے کر اُترتی ہے تو قلوب بنی آدم اپنے اپنے طرف اور
استعداد کے مطابق فیض حاصل کرتے ہیں پھر حق اور باطل باہم بھڑ جاتے ہیں تو میل اُٹھتا
ہے بظاہر باطل جھاگ کی طرح حق کو دبا لیتا ہے لیکن اس کا یہ اُبال عارضی اور بے بنیاد ہے
تھوڑی دیر بعد اس کے جوش و خروش کا پتہ نہیں رہتا خدا جلے کدھر گیا جو اصلی اور کارآمد چیز
جھاگ کے نیچے دبی ہوئی تھی (یعنی حق و صداقت) بس وہی رہ گئی۔

دیکھو خدا کی بیان کردہ مثالیں کیسی عجیب ہوتی ہیں کیسے مؤثر انداز میں سمجھایا
کہ دُنیا میں جب حق و باطل بھڑتے ہیں یعنی دونوں کا جنگی مقابلہ ہوتا ہے
تو گورائے پندے باطل اونچا اور پھولا ہوا نظر آتا ہے لیکن آخر کار باطل
کو منتشر کر کے حق ہی ظاہر اور غالب ہو کر رہے گا کسی مومن کو باطل کی عارضی
نمائش سے دھوکا نہ کھانا چاہیے۔ اسی طرح کسی انسان کے دل میں جب حق
اُتر جائے کچھ دیر کے لیے اودھام و دسواوس دور شور دکھلائے تو گھبرانے کی
بات نہیں تھوڑی دیر میں یہ اُبال بیٹھ جائے گا اور خالص حق ثابت و مستقر

رہے گا۔ اس مثال میں حق و باطل کے مقابلہ کی کیفیت بتا دی ہے۔

⑥ حق اور باطل کی ایک اور مثال

المرتکف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء ۝ تؤتي اكلها كل حين باذن ربها ۝ ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ۝ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار۔ (نپ ابراہیم ۲۶)

ترجمہ کیا تم نے نہیں دیکھا کیسی بیان کی اللہ نے مثال پاک بات ایسی ہے جیسے ایک نہایت سُتھرا درخت ہو جس کی جڑیں بہت مضبوط ہوں (زمین کی گہرائیوں میں پھیلی ہوئی ہوں کہ زلزلہ کا جھکڑ بھی جڑ سے نہ اُکھڑ سکے) اور پھیلیاں آسمان تک پھیلی ہوئی ہوں (بہت اونچی اور زمینی کٹافتوں سے دور ہوں) اپنے پروردگار کے حکم سے وہ اپنا پھل ہر وقت لاتا ہو! اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے لیے تاکہ وہ فکر کریں اور گندی بات (کلمہ کُفر اور غلط بات) کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خبیث درخت ہو جو زمین کے اوپر سے اُکھڑا ہوا ہو اور اسے کچھ ٹھہراؤ نہ ہو۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہوا کہ مسلمانوں کا دعوے توحید و ایمان بچاؤر سچا ہے جس کے دلائل نہایت صاف صحیح اور مضبوط ہیں موافقِ فطرت ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں قلوب کی پہنائیوں میں اتر جاتی ہیں اور اعمالِ صالحہ کی شاخیں آسمانِ قبولی سے جا لگتی ہیں۔ اللہ یصعد الکلم الطیب والعل الصالح یرفعہ (پ فاطر) اس کے لطیف و شیریں ثمرات سے موحیدین کے کام و دین ہمیشہ لذت اندوز ہوتے ہیں۔ الخضر حق و صداقت اور توحید و

معرفت کا سد بہار و درخت روز بروز چھوٹتا چھٹتا اور بڑی پائیداری کے ساتھ
 اُونچا ہوتا رہتا ہے اس کے برخلاف جھوٹی بات اور شرک و کفر کے دعوے بال
 کی جڑ بنیاد کچھ نہیں ہوتی ہوا کے ایک جھٹکے میں اکھر کر جا پڑتا ہے ماقب بات
 کے ثابت کرنے میں خواہ کتنے ہی زور لگائے جائیں لیکن انسانی ضمیر اور فطرت
 کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں دل کی گہرائی میں نہیں پہنچتی تھوڑا
 دھیان کرنے سے غلط معلوم ہونے لگتی ہے اسی لیے مشہور ہے کہ جھوٹ کے
 پاؤں نہیں ہوتے یعنی سچ کی طرح اپنے پاؤں نہیں چلتا بلکہ

④ دُنیا کی زندگی کی مثال

انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلنا من السماء ماء فاختلط به نبات الارض
 مما یأکل الناس و الانعام ط حتی اذا اخذت الارض زخرفها و
 اذینت و ظن اهلها انهم قادرون علیہا انہا امرنا لیلًا و انہا را
 فجعلناہ حصیڈا کان لم تغن بالامس كذلك نفصل الایات
 لقوم یتفکرون۔ (پلینس ۴۴)

ترجمہ۔ دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی اُتارا
 پھر بلا ملا نکلا اس سے سبزہ زمین کا جسے آدمی اور چار پائے سب کھاتے ہیں
 پھر جب زمین رونق لے آئی اور مزین ہو گئی مالک سمجھنے لگے کہ یہ سب ہمارے
 ہاتھ لگے گی کہ اتنے میں ہمارا حکم پہنچا رات ہو یا دن پھر ہم نے اُسے اس
 طرح کٹی ہوئی کر دیا گو یا کہ وہ کل بھی ہی نہیں اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے
 ہیں اپنی نشانیاں ان لوگوں کے لیے جو غور سے کام لیں۔

یعنی ناگہاں خدا کے حکم سے دن میں یا رات میں کوئی آفت آتی ہے منہ بچتی مثلاً بجلا آگیا
 ازلے پڑ گئے یا ٹڈی دل پہنچ گیا و علیٰ ہذا القیاس جس نے تمام زراعت کا ایسا

منفایا کر ڈالا گویا یہاں ایک تنکا بھی نہ آگاتھا ٹھیک اسی طرح حیاتِ دنیا کی مثال سمجھ لو خواہ کتنی ہی حسین تر دمازہ نظر آئے حتیٰ کہ بے وقوف لوگ اس کی رونق اور دلربائی پر مفتون ہو کر اصل حقیقت کو فراموش کر دیں لیکن اس کی یہ شادابی اور زینت و بہجت محض چند روزہ ہے جو بہت جلد زوال و فنا کے ہاتھوں نسیا منتیا ہو جائے گی۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس مثال کو نہایت لطیف طرز میں خاص انسانی حیات پر منطبق کیا ہے یعنی پانی کی طرح روحِ آسمان (عالم بالا) سے آتی کالبدغاک میں مل کر پھر قوتِ پکڑی دلوں کے طے سے آدمی بنا پھر کام کیے انسانی اور حیوانی دلوں طرح کے جب پُر ہنر میں پورا ہوا اور اس کے متعلقین کو اس پر پھر دسہ ہو گیا ناگہاں موت آپہنچی جس نے ایک دم میں سارا بنا بنایا کھیل ختم کر دیا پھر ایسا بے نام و نشان ہوا گویا کبھی زمین پر آباد بھی نہ ہوا تھا۔

⑤ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

واضرب لہم مثل الحیوة الدنیا کما یرزلقناہ من السماء فاختلف بہ نبات الارض فاصبح ہشیماً تذروه الریاح وکان اللہ علی کل شیء مقتدرًا۔ (پل الکہف ص ۵۴)

ترجمہ اور تبادلوں ان کو دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے اوپر سے پانی اتارا پھر اس کے ساتھ زمین کا سبزہ ملا ملا نکلا پھر لگے دن ہو گیا چورا چورا جسے ہوا میں بکھیر رہی ہوں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے۔

دنیا کی عارضی بہار اور فانی و سریع الزوال تر و تازگی کی مثال ایسی سمجھو کہ خشک اور مردہ زمین پر بارش کا پانی پڑا وہ یک بیک جی اٹھی گنجان درخت اور مختلف اجزاء سے ملا ملا سبزہ نکلا آیا لہذا ہائی کھیتی آنکھوں کو بھی بھلی معلوم ہونے لگی مگر چند روز ہی گزرے کہ زرد ہو کر ٹوکھنا شروع

ہوئی۔ آخر ایک وقت آیا کہ کاٹ چھانٹ کر برابر کر دی گئی پھر ریزہ ریزہ ہو کر ہوا میں اڑ گئی یہ حال دنیا کے دیدہ زیب اور ابلہ فریب بناؤ سنگار کا سمجھو چند روز کے لیے خوب ہری بھری نظر آتی ہے آخر میں چورہ ہو کر ہوا میں اڑ جائے گی اور کٹ چھٹ کر سب میدان صاف ہو جائے گا۔

⑨ دُنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولہو وزینۃ وتفاخر بینکم وتکاثر فی الاموال والاولاد کمثل غیث اعجب الکفار نباتہ ثم یمیح فتراہ مصفرًا ثم یكون حطامًا و فی الآخرة عذاب شدید و مغفرۃ من اللہ و رضوان و ما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور۔ (کچھ الحدید)

ترجمہ۔ جان رکھو دنیا کی زندگی (اولاد، ایک کھیل پھر تماشا داس کے بعد) بناؤ سنگار اور پھر بڑائی حاصل کرنا ہے اور (پھر آخر عمر میں) مال و اولاد کی بہتات طلبی یہ اسی طرح ہے جیسے بارش ہو کسانوں کو اس کا سبزہ اچھا لگ رہا ہو پھر اس کا اگنا دور پر ہو اور پھر اُسے تو زرد دیکھنے لگے یہاں تک کہ پھر وہ چورہ چورہ ہو جائے اور آخرت میں سخت عذاب بھی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور رضا مندی کا مقام بھی ہے اور دنیا کی زندگی تو محض ایک دھوکے کا سامان ہے۔

⑩ اپنے بنائے معبودوں کی کمزوری کی مثال

اللہ کے سوا جن کو معبود بنایا گیا ان کی مثال قرآن سے منیے۔ اس سے زیادہ ان کی کمزوری اور کس پرانے میں لائی جاسکتی ہے :-

یا ایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا لہ ۝ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یخلقوا ذباباً و لو اجتمعوا لہ ۝ وان یسلبہم الذباب اباب شیئاً لا

سینفذ وہ منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدره الله حق قدره

ان الله لقوی عزیز۔ (پکا سچ ۴۲)

ترجمہ۔ اے لوگو! ایک مثال بیان کی گئی ہے جسے کان لگا کر سنو! اللہ کے سوا تم جن جن کو پکارتے (پوچھتے) ہو وہ ایک کبھی بھی نہیں بنا سکتے۔ خواہ سارے کے سارے اس کے لیے کیوں نہ جمع ہو جائیں اور اگر کبھی ان سے کوئی چیز اچک لے جائے تو یہ اس سے بھی اسے نہ چھڑا سکیں یہاں طالب اور مطلب دونوں کمزور ہیں۔ یہ لوگ اللہ کی قدر کو نہیں سمجھے جیسا کہ اس کی قدر کا حق ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہی قوی اور غالب ہیں۔

بعض لوگ بتوں کو پکارتے ہیں بعض آگ کو اپنا شکل کشا سمجھتے ہیں بعض پانی کو پوچھتے ہیں بعض انبیاء و اولیاء کو مافوق الاسباب پکارتے ہیں مسیحی قدس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حاجت روائی کا دم بھرتی ہیں اللہ تعالیٰ نے خالق ہونے کی وحدانیت کو بیان کرتے ہوئے ان سب کے بارے میں فرمادیا کہ ان میں سے کوئی بھی یہ قدرت نہیں رکھتا کہ ایک کبھی کو بھی پیدا کر سکے۔ اگر کسی کو بھی اتنا اختیار ہو تو اللہ تعالیٰ ان سب کی نفی کو اپنی شانِ توحید اور شانِ قدر سے ہرگز وابستہ نہ فرماتے تخلیق کے باب میں سب کمزور ہیں بُت ہوں یا درخت، آگ ہو یا پانی، سورج ہو چاند، پیغمبر ہوں یا فرشتے اگر ان میں سے کوئی بھی مستقل قدرت اور اختیار رکھتا تو رب الغزت ان سب کی یک قلم نفی نہ فرماتے۔ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرندے بنا کر اڑا دیتے تھے اور بعض فرشتے بھی نیکی کی طور پر ایسے کاموں پر مامور ہیں اس لیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کام فقط پرندے کی صورت بنانا تھا اس میں جان ڈالنا اور اڑا دینا یہ اللہ رب الغزت کی شان تھی اہل سنت کے عقیدہ میں معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جو پیغمبروں کے اکرام و اعزاز اور ان کی تصدیق کے لیے ان کے ہاتھوں سے ظاہر کیا جاتا ہے اس طرح فرشتے بھی ایسے کاموں پر مامور ہونے کے باوجود اپنے مستقل ارادے اور اختیار سے ایک کبھی بنانے کی بھی قدرت نہیں رکھتے۔

⑪ مکڑی کے جا لے کی مثال

مثال الذين اتخذوا من دون الله اولياء كما مثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان اوهن البيوت لبیت العنكبوت لو كانوا يعلمون (پہلے عنکبوت ۴۱)
ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال جنہوں نے اللہ کے سوا اور کار ساز بنا رکھے ہیں ایک مکڑی کی کسی ہے جس نے اپنا گھر بنا رکھا ہو اور بے شک سب گھروں میں بوتا (اور سب سے کمزور سہارا) مکڑی کا گھر ہے اگر یہ جانتے ہوتے۔
اس مثال سے مشرکین کے کمزور سہاروں کا نقشہ پوری طرح سامنے آجاتا ہے۔

⑫ آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی مثال

لَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ (پہلے انحل ۲۰)
ترجمہ۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کی بُری مثال ہے اور اند کی شان تو سب سے اُد پر ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے۔

اب ان مثالوں کو سنئیے

صَوَّبَكُمْ عَمٰی فَهَمَّ بِمَا يَرْجِعُونَ۔ (پہلے البقرہ ۱۸)
ترجمہ۔ بہرے میں گونگے میں اندھے ہیں سو وہ نہ ٹوٹیں گے۔
پھر ایک دوسرے مقام پر ہے :
اَفَاَنْتَ تَهْدِي الْعٰی دَلُوْكَ اَوْ لَا تَهْدِيْهِمْ۔ (پہلے یونس ۴۳)
ترجمہ۔ کیا آپ راہ دکھائیں گے اندھوں کو اگرچہ وہ سوچ نہ رکھتے ہوں۔
ان کفار کو بہرے گونگے اور اندھے کہا گیا جو نہ حق سن سکیں نہ مان سکیں اور نہ دیکھ سکیں
پھر یہ بھی فرمایا کہ کافر اور مومن کا فرق وہی ہے جو مینا اور نمینا یا بہرے اور سننے والے کا ہے۔

مثل الفریقین کالاصحی والاصعد البصیر والسمیع هل یستویان مثلاً
(پ ۱۳ ہود ۴)

ترجمہ۔ مثال ان دونوں فرقوں کی ایسے ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا ہو اور دوسرا دیکھتا ہو اور سنتا بھی ہو۔ کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔

وما یستوی الاحیاء ولا الاموات ان اللہ لیسمع من یشاء و ما انت
بمسمع من فی القبور۔ (پ ۲۲ فاطر ۲۲)

ترجمہ۔ اور برابر نہیں جیتے اور نہ مردے بے شک اللہ تعالیٰ جسے چاہے سُنائے اور آپ تو قبر والوں کو نہ سنا لے لے نہیں ہیں۔

ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذا قومك منه یصدون بل هم قوم خصمون۔
(پ ۲۵ الزخرف ۵)

ترجمہ۔ اور جب مثال لائی جائے مریم کے بیٹے کی سو تیری قوم اس سے چلائے گئے ہیں..... اور بے شک وہ علامات قیامت میں سے ہے۔

۱۳۰ علماء سور کی ایک مثال

مثل الذین حملوا التورات ثم لم یعملوا کمثل الحمار یحمل اسفاراً۔ (پ ۱۱ المائدہ ۱)
ترجمہ۔ مثال ان لوگوں کی جن پر لادی گئی تورات پھر نہ اٹھائی انہوں نے ایسے
ہے جیسے گدھا کتابیں اٹھائے ہوئے ہو۔

بھلا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں پھر ان کفار کو مُردے بھی کہا گیا جو قبروں میں پڑے ہوں
کہیں نصاریٰ کے لیے جھگڑا ہو کی تعبیر اختیار کی گئی اور ان حاملین تورات (یہود) کو جو اس
کے متفقہ پر عمل نہ کریں اس گدھے سے تشبیہ دی گئی جس پر کتابیں لادی ہوں اور وہ ان سے متفقہ
نہ ہو سکے۔ ان اللہ کی آیات بھٹلائے والوں کے لیے مثالیں ایسی ہی ہیں اور وہ کسی اچھے کلمے
کے ہرگز مستحق نہ تھے۔

بئس مثل القوم الذین کذبوا بآیات اللہ (پ ۲۱ المائدہ ۵)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے اللہ کی باتیں جھٹلا دیں۔

سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ وَأَنْفُسِهِمْ كَالْأَوْثَانِ الْغَالِيَةِ

(رپ الاعراف ۱۷۷)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے ہماری آیات جھٹلا دیں اور اپنا ہی نقصان کئے رہے۔

⑬ بُلندی سے گرنے والے بد قسمت کی مثال

ایک شخص جو پہلے خدا پرست اور درویش تھا لیکن اس کے بعد ہدایتِ خداوندی سے منہ موڑ کر عورت کے اغواء یا دولت کے لالچ میں گھر گیا تھا اس کے زمینی مشہوات اور لذت کی طرف تھک پڑنے اور نفسانی خواہشات کے پیچھے چلنے کی مثال اس کتے کے حال سے دی گئی جس کی زبان باہر لٹکی ہو اور وہ بدحواسی اور پریشانی میں ہانپ رہا ہو۔

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَذَا لَكِنَّا ۚ أَخْلَدْ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ

كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَتَرَكَهٖ يُلْهَثُ ذَلِكَ

مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ (رپ الاعراف ۱۷۷)

ترجمہ۔ ہم چاہتے تو اس کا مرتبہ بلند بھی کر دیتے لیکن وہ تو دین کا ہی ہو رہا

تھا اور اپنی خواہش کے پیچھے ہی چلا جا رہا تھا اس کی مثال ایسی ہو گئی جیسے

ایک کتا ہو اس پر تو بوجھ لادے تو ہانپے اور بوجھ اُٹھا دے تو تب بھی

ہانپے یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے ہماری باتوں کو جھٹلادیا۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

اسی طرح سفلی خواہشات میں منہ مارنے والے کتے کا حال ہوا کہ اخلاقی کمزوری

کی وجہ سے آیات اللہ کا دیا جانا اور نہ دیا جانا یا متنبہ کرنا اور نہ کرنا دونوں حالتیں

اس کے حق میں برابر ہو گئیں۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا

يُؤْمِنُونَ (جرص دنیائے اس کی زبان باہر لٹک پڑی اور ترکِ آیات کی نجات

سے بدتر اسی اور پریشانی خاطر کا نقشہ برابر ملنے پتے رہنے کی مثال میں ظاہر ہوا۔
 — یہاں ایسے ہوا پرستوں کا انجام بتلایا گیا جو حق کے قبول کرنے یا
 پوری طرح سمجھ لینے کے بعد محض دنیوی طمع اور سفلی خواہشات کی پیروی میں
 احکام الہیہ کو چھوڑ کر شیطان کے اشاروں پر چلنے لگیں اور خدا کے عہد
 میثاق کی کچھ پرواہ نہ کریں — علماء سور کے لیے ان آیات میں بڑا عبرتناک
 سبق ہے اگر دھیان کریں۔

⑮ کفار کے اعمال کی مثال

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا
 جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ ثَوَقًا لَهُ حِسَابُهُ دَالٌّ عَلَيْهِ
 الْحِسَابِ ۚ وَكَظَلَمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ
 فَلَمَّاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ
 لَمْ يَعْمَلِ اللَّهُ لَهُ فَوْرًا فَلَا لَهُ مِنْ قَوْلٍ (پہلے انور ۴)

ترجمہ جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال یوں ہیں ۱۔ جیسے جنگل میں ریت ہو اور
 پیاسا اسے پانی سمجھ رہا ہو یہاں تک کہ جب وہ اس کے پاس پہنچے اسے
 کچھ نہ پائے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کا حساب لینے کے لیے وہاں موجود
 ہے اور اللہ تعالیٰ جلد حساب لینے والا ہے۔ ۲۔ یا جیسے گہرے دریا میں اندھیر
 ہوں اس کے اوپر لہر پر لہر چڑھی اُتر ہی ہو پھر اس کے اوپر گہرا دُبل ہو۔
 اندھیرے ہی ہوں ایک دوسرے کے اوپر یہاں تک کہ ہاتھ سجھائی نہ دے
 اور جسے اللہ ہی روشنی نہ دے تو اسے روشنی کہاں سے مل سکتی ہے۔

کافروں کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جنہیں وہ اپنے خیال میں اچھا سمجھ کر کرتے
 ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ان کے یہ اعمال ان کی آخرت میں کام آئیں گے دوسرے وہ اعمال

ہیں جو خود ان کے اپنے نزدیک بھی فسق و کفر اور ظلم و عسایاں ہیں وہ ظاہری چمک بھی نہیں جو بلب لب میں ہوتی ہے اس آیت شریفہ میں ہر دو قسم کے اعمال کی تمثیل فرمائی۔ پہلی قسم کے اعمال بظاہر اچھے بھی ہوں تو کفر کی وجہ سے وہ اللہ کے ہاں مقبول و معتبر نہیں اکائی کے بائیں طرف لگنے والے صفر خواہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں سب بے قیمت ہوتے ہیں جو اعمال بغیر ایمان کے ہوں ان کی کوئی قیمت نہیں ایسے اعمال کی مثال اس چمکتی ریت کی سی ہے جو کسی فریب خوردہ کو پانی دکھائی دے رہی ہو اور دوسری قسم کے لوگ تو تہہ بر تہہ اندھیروں کے نیچے دبے ہیں وہاں کسی جہت اور ظاہر کے لحاظ سے بھی روشنی کی کوئی کرن نہیں ہر طرف اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔

دیکھئے کس نفیس انداز میں اعمال کفار کی تمثیل و تشبیہ بیان کی جلد ہی ہے اور کس طرح یہ مثال ہر دو قسم کے کافروں کو شامل ہے قرآن کریم کی تمثیلات اور تشبیہات عجیب قسم کی لطافت اور نہایت نفیس شان بلاغت کا مظہر ہیں۔ ان سے مضمون بھی آسان ہو جاتا ہے اور بات بھی پوری طرح ذہن میں اُتر جاتی ہے۔

①۴ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل الذين كفروا بآعمالهم كرمادٍ اشتدت به الريح في يومٍ عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال

البعید۔ (پابراہیم ۱۸)

ترجمہ۔ کافروں کے اعمال کی مثال اس راکھ کی سی ہے جس پر زور کی ہوا چلے اور وہ دن بھی آندھی کا ہو جس طرح ان کے ہاتھ ان کی کمائی میں سے کچھ نہیں لگے اسی طرح یہ بھی بہک کر دُور جا پڑنا ہے۔

بعض کفار کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ آخر ہم نے دنیا میں بہت سے اچھے کام صدقہ و خیرات کی مدد سے کیے۔ ہماری خوش اخلاقی لوگوں میں مشہور ہوئی بہتیرے آدمیوں کی مصیبت میں کام آئے اور کسی نہ کسی عنوان سے خدا کی پوجا بھی کی کیا یہ سب کیا کر لیا اور دیاد لایا اس وقت کام نہ آئے گا اس کا جواب اس تمثیل میں دیا یعنی جسے خدا کی صحیح معرفت نہیں محض فرضی اور دہمی

خدا کو بوجتا ہے اس کے تمام اعمال بے روح اور بے وزن ہیں وہ محشر میں اسی طرح اڑ جائیں گے جس طرح آدمی کے وقت جب زور کی ہوا چلے تو راکھ کے ذرات اڑ جاتے ہیں۔

⑭ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل ما ینفقون فی هذه الحیوة الدنیا کمثل ریح فیہا صرّاصات حوت
قوم ظلّموا انفسہم فاھلکتنہ وما ظلّمہم اللہ ولکن انفسہم ینظلمون۔

(یٰ آل عمران ۱۶۱)

ترجمہ: یہ لوگ جو دنیا کی زندگی میں خرچ کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ہوا ہو جس میں پالا ہوا اور وہ جلنے لگے اس قوم کی کھیتی کو جس لے اپنے حق میں برکیا ہوا تھا اور اسے تباہ کر دے اور اللہ نے ان پر رکافروں پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود ہی اپنے اور پر ظلم کر رہے تھے۔

شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-

عمل کی ابدی حفاظت کرنے والی چیز ایمان و یقین ہے اس کے بدوں عمل کی مثال ایسی سمجھ جیسے کسی شہر پر ظالم لے کھیتی یا باغ لگایا اور اس کو برف پالے سے بچانے کا کوئی انتظام نہ کیا چند روز اس کی سرسبزی شادابی کو دیکھ کر خوش ہوتا اور بہت کچھ امیدیں باندھتا رہا یکایک اس کی شرارت و بدبختی سے سرد ہوا چلی برف پالا اس قدر گر گیا کہ ایک دم میں ساری پہلہ لیتی کھیتی ہوا کہ راکھ کر دی آخر اپنی کلی تباہی و بربادی پر کھب افسوس مٹا رہ گیا نہ امیدیں پوری ہوئیں نہ احتیاج کے وقت اس کی پیداوار سے منتفع ہوا اور چونکہ یہ تباہی ظلم و شرارت کی سزا تھی اس لیے اس مصیبت پر کوئی اجر و ثواب بھی نہ ملا، جیسا کہ مومنین کو ملتا ہے۔

مسلمان کی کھیتی کو برف پالا لگ جائے تو تباہ وہ بھی ہو جاتی ہے لیکن یہ تکلیف اس کے

بہت سے گناہوں کا کفارہ یا اس کی نیکیوں میں ایک اضافہ ہو کر اس کھیتی کے کچھ اثرات یا اثرات ضرور باقی رکھتی ہے دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ مومن کی کھیتی کلی طور پر تباہ ہوتی ہی نہیں یہ کفارہ ہی ہیں جن کی اس تباہی پر کوئی ثمرہ مرتب نہیں ہوتا۔ ضائع ہونے والے اعمال کی اس سے بلیغ مثال کیا ہوگی کہ انہیں یہاں کی عام بربادی کے مشابہ نہیں کیا بلکہ اس بربادی کی تمثیل پیش کی جس سے بڑھ کر تباہی و بربادی کا یہاں تصور بھی نہیں ہو سکتا۔

اعمال کفار کی ایک اور مثال

حاصل اینکو قرآن پاک کی مثالیں انتہائے بلاغت کی شان رکھتی ہیں اور پورے مضمون کو سمیٹتی ہوئی دل کی گہرائیوں میں جگہ پالیتی ہیں مثالوں سے ہدایت پالینا یہ خوش قسمت لوگوں کی بات ہے اور یہ سرمایہ علمی بھی قرآن سے ملتا ہے (اور اس سے بھی ان پر قرآن کا راز ہدایت پوری شان عجاز سے کھلتا ہے)

سامنس کے طلبہ مچھے Theory پڑھتے ہیں پھر انہی چیزوں کو وہ Practical میں دیکھتے ہیں۔ ان عملی مشقوں سے اصلاحی بات اور نکھر کر سامنے آتی ہے اور بات بالکل صاف ہو جاتی ہے قرآن کریم نے بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے جو سبق دیئے انہیں پھر مختلف مثالوں سے بھی واضح کیا ہے زندگی کے یہ تمثیلی پیرائے عام انسانوں کو بھی ابدی صداقتوں کی گود میں لے آتے ہیں۔ ضابطے کو سمجھنا ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہوتی لیکن نقشہ دیکھنے سے عام آدمی بھی بات کو سمجھ لیتا ہے۔ غافل انسانوں کو جگانے کے لیے قرآن کریم کی یہ مثالیں ایک ہمہ گیر دعوت ہدایت ہیں اور انسان جتنا ان مثالوں میں غور کرتا جائے اسی کے مطابق سعادت و آخر وہی اس کے دل و دماغ میں اترتی جائے گی۔

اس امت کے واعظین اور خطیب حضرات ان مثالوں پر جتنا غور کریں گے اور انہیں کھول کھول کر بیان کریں گے قرآن کا راز ہدایت پوری شان عجاز سے کھلتا جائے گا۔

إِصْطِلَاحَاتُ الْقُرْآنِ

اصطلاحات القرآن

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى أما بعد :-

قرآن کریم ایک ضخیم کتاب ہے جس میں بیک وقت کئی مضامین کی لہریں چل رہی ہیں اس میں لاتعداد حقیقتوں کا نشان اور متعدد اصولی ہدایتوں کا بیان ہے اس میں کئی ایسے الفاظ ملتے ہیں جو مختلف پیرایوں میں ایک ہی حقیقت کی ترجمانی بھی کرتے ہیں وہ حقیقتیں ان کے اصل معانی ہیں اور انہیں سے قرآن کریم کی Terminology قائم ہوتی ہے الفاظ کے یہ غالب ایک خاص قرآنی مراد کی نشاندہی کرتے ہوئے قرآن کریم کی اصطلاحات بن جاتے ہیں۔ ان الفاظ کے بیان کے لیے محض لغت عرب کافی نہیں ان کے قرآنی استعمال پر گہری نظر درکار ہے۔

دیکھنا چاہیے کہ قرآن کریم ان الفاظ کو کن کن حقیقتوں کے لیے اختیار کرتا ہے اور اگر یہ الفاظ کہیں اپنے مخاطب لغوی میں استعمال ہوں تو اس سے ان کی شرعی حقیقت متاثر نہیں ہوتی قرینہ بتا دیتا ہے کہ یہ لغوی مخاطب ہے شرعی حقیقت اپنی جگہ ایک علیحدہ حقیقت ہے اور وہ حقیقت متعدد پیرایوں میں پھیل کر پھر بھی ایک ہی رہتی ہے۔ پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حقیقت اور اس کے تقاضے علیحدہ علیحدہ صورتوں میں سامنے آتے ہیں یہی مختلف TERMS قرآن کریم کی وہ بنیادی اصطلاحیں ہیں جن کا مطالعہ قرآن کے ہر طالب علم کے لیے از بس ضروری ہے۔

زمانہ بعثت کے عرب الفاظ کے تفسیروں سے آشنا نہ تھے بلاغت کے متعدد مدارج کے باوجود بات سمجھنے میں کوئی اختلاف نہ ہوتا تھا۔ اخذ معانی اور فہم مطالب کے لیے انہیں لفظوں سے کھیلنے کی عادت نہ تھی ان کی فطرت ردی تاویل اور ایلانی التصنع سے آشنا نہ تھی۔ قرآن کریم حضورؐ کی تربیتِ قدسیر کے سائے میں ان کے دلوں میں ٹھیک ٹھیک بس گیا تھا ہر لفظ کی نشست اور مراد ان کے سادہ اور صاف ذہنوں میں پوری اتر جاتی تھی۔ وہ قرآن کریم کو سننے ہی اس کے بنیادی مقصد کو پا لیتے تھے کسی لفظ کا لغوی استعمال اور پھر اس کا شرعی حقیقت کو بیان کرنا ان کے نزدیک کسی الجھاد کا موجب نہ تھا بہت کم ایسے مواقع آئے جن میں انہوں نے حضورؐ سے بعض الفاظ کی

سراوات معلوم کیں۔

صحابہ کے بعد مسلمانوں میں رومی اور ایرانی تمدن کے اثرات پھیلنے شروع ہو گئے یہاں تک کہ بعض مسلمانوں نے قرآن کی لائبرال صداقتوں کو بھی اسی آئینہ میں دیکھنے کی کوشش کی کچھ لوگ قرآنی تعلیمات میں بھی الحاد کی راہیں چلنے لگے۔ یہاں تک کہ بعض بنیادی حقیقتیں بھی اختلافی مسائل کے قالب میں ڈھلنے لگیں۔

ان حالات میں ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ قرآن کریم کی کچھ اصطلاحات قرآن کی روشنی میں بیان کر دی جائیں اور ہر اصطلاح میں جو غلط تصور راہ پا گیا ہے اس کی بھی کچھ اصلاح کر دی جائے۔
واللہ الموفق۔

ایمان

ایمان کے لغوی معنی یقین کرنے اور ماننے کے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ تعلیمات کو صحیح اور پرستیم کرے اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ بات حضور اکرم سے ثابت ہے یا نہیں؟ لیکن جو امور آنحضرت سے پودے یقین اورد تو ان سے ثابت ہو جائیں ایمان شرعی کے لیے ان سب کی تصدیق ضروری ہے ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی وائرہ ایمان میں داخل ہونے سے مانع ہے۔ آنحضرت سے جو باتیں اجمالاً منقول ہیں ان کی اجمالی تصدیق اور جو امور تفصیلاً منقول ہیں ان کی تفصیلی تصدیق مومن ہونے کے لیے از بس ضروری ہے حضور کو آپ کی جملہ تعلیمات میں خیر وہ اصولی ہوں یا فروعی۔ اعتقادی ہوں یا عملی۔ اخلاقی ہوں یا قانونی۔ ہمیشہ کے لیے سچا ماننے کے بغیر کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا۔ ایمان کی یہی شرعی حقیقت ہے جس پر ایمان کے احکام کا مدار ہے اگر کوئی شخص حضور کی سب تعلیمات کو سچا مانے لیکن صرف روز قیامت کو نہ مانے یا فرشتوں کے وجود کا انکار کرے تو وہ شخص قطعاً کافر قرار پائے گا ایمان شرعی

لے جیسے مومن متوفی کی وراثت پانا غیر مومن کو مومن کی وراثت نہیں جاسکتی (مومنہ کے نکاح کا اہل ہونا) کوئی مومن لڑکی کسی غیر مسلم کے نکاح میں نہیں آسکتی (لا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا۔ (پ البقرہ ۲۲۱) اس کی نماز جنازہ پڑھنا کسی غیر مومن کی نماز جنازہ پڑھنی مسلمانوں کے لیے جائز نہیں (وغیرہا من الاحکام

کے لیے حضورؐ کی جملہ تعلیمات کی تصدیق ضروری ہے ایمان میں جمیع کی قید ہے لیکن کفر کے لیے جمیع کی قید نہیں حضورؐ کی کسی ایک بات کے انکار سے بھی انسان کا کفر ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ بات حضورؐ سے یقینی طور پر ثابت ہو۔ ایمان لانے کے لیے مومن بہ امور وہ امور جن پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے آج بھی بھی وہی ہیں جو صحابہؓ کے وقت میں مومن پہ تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ صحابہؓ کے لیے تو دس باتوں پر ایمان لانا ضروری ہو اور آج کوئی شخص صرف نو باتوں کو تسلیم کر کے مومن کہلا سکے۔ ایمان آئے گا تو پورا آئے گا ورنہ کچھ بھی نہیں۔ ایمان کی شرعی حقیقت سب کے لیے ایک ہے اس میں کوئی جزو بندی نہیں اور نہ اس میں کوئی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ ہاں اس میں اپنے اپنے یقین کے مطابق قوت و ضعف کے درجات مختلف ہو سکتے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت بہر حال ایک ہے اور کفر و اسلام کی حدِ فاصل وہی ایک ہے۔

پھر ایمان کے کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات ہیں ان میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے اور ان میں سے بعض کا ترک تکذیبِ یغیر کی وجہ سے نہیں محض عملی سستی کی وجہ سے ہوتا ہے ایمان کے یہ اعمال اور علامات مطلوب تو ہیں لیکن ایمان کی حقیقت شرعی نہیں ایمان کے تقاضے ہیں۔ قرآن کریم بعض مقامات پر ان اعمال کے لیے بھی ایمان کا لفظ اختیار کرتا ہے اور یہ مجاز شرعی ہے جس میں ایمان اقرار و عمل کے مجموعہ کا نام ہے۔ اس اعتبار سے ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی رہتی ہے۔ پھر کچھ ایمان کی علامات ہیں جیسے اسلام علیکم کہنا یہ علامات ایمان حقیقی کا محض ایک نشان ہیں خود ایمان نہیں۔ قرآن کریم بعض مقامات جہاں ایمان کی حقیقت کا علم نہ ہو ان علامات کو بھی ایمان کہہ دیتا ہے اس پر یہ اطلاق بھی ایک مجاز شرعی ہو گا جس کا اعتبار صرف اس وقت تک ہے جب تک کہ ایمان کی حقیقت کا پتہ نہ مل جائے۔ طہدین اپنے کفر یہ عقائد کو چھپانے کے لیے ان اعمال و علامات سے استدلال کرتے ہیں حالانکہ حقیقت معلوم ہو جانے کے بعد اعمال و علامات کا کوئی اعتبار نہیں رہتا۔ ابے موقوف پر قرآن کریم کے ہر طالب علم کا فرض ہے کہ ایمان کے قرآنی اطلاق کے ان بنیادی فرق کو ضرور پیش نظر رکھے۔ تجاہلِ نقوی میں لفظ مومن کا معنی سمجھئے۔

لے دستِ شاخِ الہند لکھتے ہیں ایمان کا تجزیہ ممکن نہیں بعض احکام کا انکار کرنے والا بھی کا فَر مطلق ہو گا صرف بعض احکام پر ایمان لانے سے کچھ بھی ایمان نصیب نہ ہو گا۔ (موضح الفرقان ص ۷۱)

وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين۔ (پہلے یوسف ۱۷)
یہ ایمان کی حقیقت لغوی کا بیان ہے یہاں ایمان شرعی مراد نہیں۔
فلا وربك لا يؤمنون بحكمك فيما شجر بينهم۔ (پہلے النساء ۲۵)
میں ایمان کی حقیقت شرعی کا بیان ہے۔
ان الذين امنوا وعملوا الصلحت (پہلے البقرہ ۲۷۷)

میں بھی ایمان کی حقیقت شرعی مراد ہے کیونکہ اعمال اس پر محطوف ہیں اور اس سے علیحدہ ہیں۔
ما كان الله ليعضيق ايمانكم۔ (پہلے البقرہ ۱۷۲)

میں ایمان سے مراد نمانہ ہے یہاں عمل کو ایمان کہا گیا ہے جو حجاز شرعی ہے اس ایمان میں
(جو اقرار اور عمل کے مجموعہ کا نام ہے) اعمال کی کمی بیشی سے کمی بیشی ہوتی رہتی ہے مگر ایمان کی حقیقت
شرعی میں کمی بیشی کی کوئی راہ نہیں ہوگا تو پورا ہوگا ورنہ کچھ بھی نہیں یہ کفر کی حالت ہے۔
ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا۔ (پہلے النساء ۹۴)

میں اسلام علیکم کہنے کو ایمان کی علامت بتایا گیا ہے ایمان کی حقیقت نہیں کہا گیا ہے بیان
وہ باقی اس کی قوی شہادت ہے۔ پس جب حقیقت کا پتہ چل جائے تو علامت کا اعتبار باقی نہ رہے
گا۔ ایمان کے ان اعمال اور علامات کے نام سے ایمان کی حقیقت شرعی کو مشتبہ کرنا اور ان علامات
سے ایمان کی حقیقت پر دلیل لانا قرآن کے ان مختلف اطلاقات اور اس کی شرعی اصطلاحات نہ پہچاننے
کی وجہ سے ہے ہر اطلاق کا ایک اپنا محل ہے اور حقیقت شرعیہ اپنی جگہ قائم ہے جس میں کسی ٹکڑے
اور کمی بیشی کو راہ نہیں۔

ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا۔ (پہلے شوریٰ ۵۲)
میں ایمان سے مراد اعمال ایمان کی تکمیل ہیں بعض ایمان ہرگز مراد نہیں کیونکہ یہ کسی
وقت بھی ایمان سے خالی نہیں ہو سکتا کہ کہا جائے کہ اسے ایمان کا پتہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)
۲ مختصر سے بھی ایمان شرعی کی یہی تعریف منقول ہے کہ آپ کی جملہ تعلیمات کو سچا تسلیم
کیا جائے۔ آپ نے فرمایا۔

امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما
جئت به۔ ﷺ

ترجمہ۔ لوگ اس وقت تک امن میں نہیں جب تک کہ توحید کے ساتھ مجھے اور میری
جملہ تعلیمات کو برحق تسلیم نہ کریں۔

ایمان اور اسلام

یہ صحیح ہے کہ ایمان ایک فعل قلب ہے اور اسلام ظاہری اقتیاد کا نام ہے لیکن شریعت
کی اصطلاح میں ایمان اور اسلام ایک ہیں جو مومن نہیں وہ مسلمان بھی نہیں اور جو مسلمان نہیں وہ مومن
بھی نہیں دونوں کی حقیقت ایک ہے مبادا کے اعتبار سے اسے ایمان کہہ دیتے ہیں اور ظاہر کے
 لحاظ سے اسے اسلام کہہ دیا جاتا ہے۔

قرآن کریم میں جہاں یہ لفظ ایک دوسرے کے مقابلے میں ہوں تو دونوں میں سے کسی ایک
کا حقیقی معنی مراد نہیں ہوگا کیونکہ حقیقت شرعی دونوں کی ایک ہے اختلاف تبھی ہو سکے گا کہ ایک
اپنے حقیقی معنی پر ہو اور دوسرے کے محض لغوی معنی مراد ہوں جیسے۔

قالت الاعراب انا قتل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا۔ (۲۱ الحجرات ۱۴)

یہاں اسلام کے حقیقی معنی مراد نہیں صرف ظاہر چھکاؤ مراد ہے۔ اسلام کے حقیقی معنی ایمان
سے جدا نہیں۔ امام بخاریؒ لکھتے ہیں:-

اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام والخنوف من
القتل لقوله تعالى قالت الاعراب انا قتل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا
فاذا كان على الحقيقة فهو على قوله جل ذكره ان الدين عند الله
الاسلام۔ ﷺ

ایمان کو اگر صرف قلب تک محدود رکھا جائے تو وہ معاملات جو مومنین سے وابستہ ہیں کبھی
سراخام نہیں پاسکتے کیونکہ دل کی بات تک کسی دوسرے کو رسائی نہیں ہوتی مثلاً

ﷺ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱

لا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا۔ (پ البقرہ ۲۳۱)

میں حکم دیا گیا ہے کہ لڑکیوں کا نکاح صرف اپنی مردوں سے کر دو جو مومن ہوں یہاں ایمان کو اگر فعل قلب تک محدود رکھیں تو اس آیت پر عمل کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ ہاں ایمان اور اسلام کو ایک حقیقت سمجھیں تو بے شک اس پر عمل ہو سکتا ہے۔

آنحضرتؐ نے حدیث جبریل میں ایمان اور اسلام کے دو مختلف جواب ارشاد فرمائے۔ مگر جب وفد عبد القیس حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے ایمان کی تفصیل وہ فرمائی جو حدیث جبریل میں اسلام کے جواب میں کہی تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ شارع کی نظر میں ان کا فرق صرف اعتباری ہے۔ حقیقت دونوں کی ایک ہے جب ایک نہ ہو تو دوسرے کا بھی اعتبار نہیں۔

کفر کی حقیقت

کفر کے لغوی معنی چھپانے اور انکار کرنے کے ہیں کفران کے معنی ناشکری کے آتے ہیں قرآن کریم میں ہے :-

لئن شکرتہ لا یدینکھ ولئن کفرتہم۔ (پ الباقیم ۷)

ترجمہ۔ اور اگر تم نے شکر کیا تو میں تمہاری نعمت بڑھا دوں گا اور اگر تم نے ناشکری کی تو میری پکڑ بڑی سخت ہے۔

یہاں کفر ناشکری کے معنی میں ہے۔ پھر ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا :-

قتل الانسان ما اکفرہ من ای شیء خلقہ۔ (پ بک عبس ۱۸)

ترجمہ۔ مارا جائے انسان کس قدر ناشکر ہے اسے پیدا کرنے والے نے کس چیز سے پیدا کیا۔

کفر کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی تعلیمات میں کسی بات کا حضورؐ سے یقینی طور پر منقول ہوا انکار کر دیا جائے جو خبر واحد سے منقول ہو اس سے اختلاف آپؐ کا انکار نہیں ہے۔

لہ ما الا یمان باللہ وحدہ قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ واقام الصلوٰۃ وایتاء الزکوٰۃ وصیام رمضان الحدیث۔ (بخاری جلد ۱ ص ۱۱)

یہ کھلم کھلا انکار ہو۔ یا کفر الحاد ہو۔ ہاں عملی ترک انکار نہیں ہے صرف انکار موجب کفر ہے اسلام سے پھر جانے کے لیے تبدیلی ملت کا اعلان ضروری نہیں اور نہ یہ ضروری ہے کہ اسلام کی تمام تعلیمات کا انکار ہو۔ ہو سکتا ہے یہ کفر الحاد ہو۔ اسلام کی ایک یقینی بات کا انکار اور الحاد انسان کو کفر کے دائرہ میں داخل کر دیتے ہیں۔ ہاں عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں، انکار موجب کفر ہے۔

امام الانمہ امام محمدؒ (۸۹ھ) فرماتے ہیں:-

من انکر شیئاً من شرائع الاسلام فقد ابطال قول لا الہ الا اللہ۔
ترجمہ جس نے شرائع اسلام میں سے کسی ایک بات کا انکار کیا تو اس نے اپنے لا الہ الا اللہ پڑھنے کو باطل کر لیا۔

یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے صرف ایک بات پھوڑی ہے اس کے پورے دعویٰ اسلام کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔

دین

قرآن کریم میں دین کا لفظ کئی معنوں میں آیا ہے کبھی یہ محض لغوی معنوں میں آتا ہے اور کبھی مخاطب شرعی میں اپنے اصل معنوں میں استعمال ہوتا ہے یہیں سے اس کی شرعی اصطلاح قائم ہوتی ہے کہیں یہ اپنے اصل معنی اور اس کی جملہ تفصیلات کے مجموعہ پر بھی بولا جاتا ہے تاہم اس کے اصل معنی اور اس کے تقاضے کبھی سہو زن نہیں ہوتے اور نہ دین کے یہ مختلف مفہوم دین کے مختلف

ملہ خواہ یہ انکار عناد ہو جیسے ابوجہل کا کفر تھا یا الحاد جیسے میلہ کذاب اور یلمہ پنجاب کا کفر تھا کیونکہ یہ بھی بالاتر تعلیمات پیغمبر میں سے بعض کے انکار پر منتج ہے اسی طرح وہ کفر جسے چھپا کر ایمان کا اظہار کیا جائے وہ بھی کفر ہے گو اس کا معروف نام نفاق ہے اور اسی طرح وہ کفر جو ایمان کے بعد آئے وہ بھی کفر ہے اس کا معروف نام ارتداد ہے۔ اہل کتاب گو کتابی کہلاتے ہیں اور ان کے لیے بعض رعایات بھی ہیں مگر وہ اہل کفر ہیں۔ پس کتابی منافق، مرتد، طغ، زندیق اور کافر اصلی سب کفر کی ہی مختلف صورتیں ہیں۔

اجزاء بنتے ہیں جن سے دین کی کوئی مجموعی حیثیت قائم ہوتی ہو۔ اجزاء آپس میں بلوربکی نسبت رکھتے ہیں اور تفصیلات اور تقاضے اصل کے لیے بمنزلہ فروغ کے ہیں۔ دین کی اصل حقیقت ایک ہے اور ہمیشہ سے ایک ہے تمام انبیاء اس میں مشترک رہے ہیں اور یہی پیغمبرانہ تاریخ کا اجتماعی نقطہ ہے۔ ہاں اس کی تفصیلات مختلف زمانوں میں مختلف ملتی رہی ہیں اور اس کے تقاضے مختلف حالات میں مختلف رُخ اختیار کرتے رہے ہیں۔ بایں ہمہ دین کی اصل حقیقت اپنی جگہ ایک ہے اور اصطلاحاً اسے ہی دین کہا جاتا ہے۔ دین میں قوت و ضعف کی کیفیات تو پیدا ہوتی ہیں لیکن اس کی کوئی جز و بندی نہیں اور نہ یہ مختلف اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے۔

نہایت افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے قرآن پاک میں لفظ دین کو مختلف معنوں میں دیکھ کر انہیں دین کے مختلف اجزاء سمجھ لیا وہ دین کی حقیقت ان سب کے مجموعے کو سمجھتے رہے ان کے خیال کے مطابق لازم تھا ہے کہ لفظ دین کا متفرق استعمال اپنے اصل مفہوم کی نسبت سے ناقص ہے اور دین کی اصل حقیقت وہ ہے جو ان سب کے مجموعے سے ماہل ہو ایسا ہرگز نہیں۔ قرآن پاک میں دین کا لفظ جہاں بھی وارد ہے وہ اپنی جگہ دین کا صحیح مفہوم ہے گو کہیں بعض لغوی معنی مطلوب ہوں اور کہیں شرعی اور کہیں دین سے اس کے تقاضے مراد ہوں لیکن اپنے ہر استعمال میں قرآن کریم کا یہ لفظ اپنی جگہ کامل ہے۔

دین کے لغوی معنی بھگتنے اور ماتحت ہونے کے ہیں۔ اسلام اپنے مخالفوں سے دو

ہی مطالبے کرتا ہے۔

- ① وہ اسلام قبول کر لیں یا
 - ② مسلمانوں کی ماتحتی قبول کر لیں
- جہاد کفر کو ختم کرنے کے لیے نہیں کفر کی شوکت توڑنے کے لیے ہے یا کبھی معض
- دفاع کے لیے ہے۔

قرآن کریم اس مسئلے کے لیے دَانَ دین کا لفظ اس کے لغوی معنوں میں پیش کرتا ہے۔

وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔ (نپ التوبہ ۲۹)

ترجمہ۔ اور وہ نہیں سمجھتے دین حق کے آگے۔ ان اہل کتاب سے جہاد کرتے ہو جب تک کہ وہ ماتحت ہو کر اور چھوٹے بن کر جزیہ دینا منظور نہ کریں۔

امام عربیت ابو عبیدہ یدینون کا معنی یہ بیان کرتے ہیں :-

لا یطیعون طاعة اهل الاسلام وکل من کان فی سلطان ملک
فہو علی دینہ و قد دان لہ و خضع لہ

ترجمہ۔ اور وہ لوگ اسلام کی طاعت قبول نہیں کرتے اور جو شخص کسی بادشاہ کے تسلط میں ہو وہ اس کے دین پہنچے اور اس کے آگے جھکا ہوا ہے، اور بہت ہے۔

حافظ ابن جریر طبری لکھتے ہیں :-

کل مطیع ملکاً اذا سلطان فہو دان لہ یقال منہ دان فلان لفلان
فہو یدین لہ دیناً لہ

ترجمہ۔ جو شخص بھی کسی بادشاہ یا حاکم کے ماتحت ہو وہ اس کے آگے جھکا ہوا ہے دان یدین کے معنی یہی ہیں کہ وہ اس کے آگے بہت ہے۔

اس مقام پر لایڈین کے الفاظ دین کے لغوی معنی میں ہیں اور دین الحق کے الفاظ اپنے شرعی معنی کے لیے استعمال ہوئے ہیں جہنور اکرم نے فرمایا :-

الکس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت۔ لہ

ترجمہ۔ عقلمند وہ ہے جو اپنے نفس کو ماتحت کرے اور موت کے بعد کی زندگی کا سرمایہ تیار کرے۔

دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی معنی

شرع لکم من الدین ما دصو بہ فوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا

بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ ان اقموا الدین ولا تنفرقوا فیہ کبر

لہ البحر محیط جلد ۲۹ لہ ابن جریر جلد ۱۰ ص ۲۸ لہ مسند احمد

على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب. (۵۱ شورے ۱۳)

ترجمہ: تمہارے لیے بھی وہی دین مقرر کیا ہے جس کا حکم نوح کو کیا تھا اور جس کا حکم بھیجا ہم نے تیری طرف اور جس کا حکم ہم نے حضرت ابراہیم کو کیا تھا اور موسیٰ اور عیسیٰ سب کو یہی حکم دیا تھا کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں ہرگز علیحدہ علیحدہ دھوبانا، بھاری ہے شرک کرنے والوں کو وہ چیز جس کی طرف تو انہیں بلاتا ہے اللہ چن لیتا ہے اپنی طرف سے جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف اسے جو رجوع لائے۔

اس آیت شریفہ نے بتلایا کہ دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ سے ایک رہا ہے اسی کو قائم کرنے کے لیے سب پیغمبر یہاں تشریف لائے اور اسی دین کی اقامت پیغمبروں کی نیابت میں ان کی امتوں پر فرض رہی، انحضرت ارشاد فرماتے ہیں:-

الانبياء اخوة لعالات اتمها تمہ شتى ودينهم واحد (او کہا قال)

ترجمہ: تمام پیغمبر آپس میں اس طرح ہیں جیسے سوتیلے بھائی ہوں ان کی مائیں (شرعیتیں) تو مختلف ہیں مگر دین سب کا ایک ہے۔

وہ دین کیا ہے؟ ابو حیان اندلسی (ہ) لکھتے ہیں:-

هو ما شرع لهم من العقائد المتفق عليهما من توحيد الله وطاعته و

الايمان برسله وبكتبه وباليوم الآخر والجزاء فيه۔

ترجمہ: دین ان عقائد کا نام ہے جن پر سب پیغمبروں کا اتفاق رہا ہے مثلاً اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت، اس کے رسولوں، کتابوں اور قیامت اور جزاء و سزا پر ایمان لانا۔

امام رازی (۶۰۶ھ) فرماتے ہیں:-

يجب ان يكون المراد الامور التي لا تختلف باختلاف الشرائع وهي الايمان

بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والایمان یوجب الاعراض
عن الدنيا والاقبال علی الآخرة والسعی فی مكارم الاخلاق والاحتراز
عن رذائل الاحوال بله

ترجمہ: دین سے مراد وہ امور ہیں جو شریعتوں کے اختلاف سے نہیں بدلتے اور وہ
یہ ہیں۔ (اللہ) اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور پیغمبروں اور قیامت پر ایمان
لانا۔ اور ایمان دنیا سے منہ پھیرنے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے اور اچھے
اخلاق کی کوشش اور بُرے احوال سے بچنے کا نام ہے۔

پس یہ دین ہے کہ انسان اپنے آپ کو خدا کے سامنے پوری طرح جھکا دے اپنے آپ کو
اس کے حضور Surrender کر دے۔ اپنے آپ کو اس کے آگے اس طرح جھکا دے کہ اس
کی رضا اور آخرت کی فراخ اس کی زندگی کا موضوع بن جائے۔ اللہ تعالیٰ کو وعدہ لا شریک سمجھے اور اسے
ہی اپنے نفع و نقصان کا واحد مالک اعتقاد کرے۔ آخرت اور اس کی جزا سزا پر پورا یقین رکھے۔
جس شخص کو دین کی یہ دولت مل جائے پھر وہ اللہ تعالیٰ کا بہت مشتاق ہو جاتا ہے اس کے آگے
جھکنے میں عبادت اور انابت میں صمیم لذت محسوس کرتا ہے۔ اس کے نزدیک نماز کی غایت پانچ
وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات اور ایک نظام کی ماتحتی کا ہی تصور نہیں بلکہ وہ اپنے پیدا کرنے
والے کے ساتھ شوق و محبت کا ایک ایسا رابطہ ہے کہ وہ اس کے سامنے پست اور عاجز ہونے کو
اپنی سب سے بڑی سعادت اور سب سے بڑی لذت سمجھتا ہے۔

اس سے انکار نہیں کہ اس کے ساتھ پانچ وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات کی سیرت اور
ایک امام کی ماتحتی بھی حاصل ہو جائے گی مگر یہ سب امور نماز کے اثرات اور ثمرات ہیں جو اپنی جگہ
محمود ہیں مگر نماز کا مقصد وہ نہیں۔ نماز کی حقیقت وہ خاص تعلق ہے جو بندے اور خدا کے باہم قائم
ہوتا ہے اسی معنی میں حضرت ابراہیمؑ اور تمام انبیائے کرام اللہ کے سامنے جھکے ہوئے تھے اور یہی
ان سب کا دین تھا اور وہ سب اللہ کے حضور اس کے بندے تھے۔ پیغمبر کتنی ہی اونچی شان میں
ہو وہ بندگی سے نہیں نکلتا۔

دین اور اس کے تقاضے

یہ صحیح ہے کہ اس دین کے تقاضے بھی ان کی زندگیوں میں پوری طرح روشن تھے۔ زندگی کے ہر نئے موڑ پر دین کا تقاضا ایک نئی صورت میں سامنے آتا اور ان حضرات قدسی صفات کی تعلیمات زندگی کے ہر باب میں شیر کے نقوش چھوڑتی جاتیں تاہم دین کی اصل حقیقت اور اس کے تقاضوں نے برابر کی صورت کبھی اختیار نہیں کی۔ پیغمبروں کی اجتماعی تاریخ میں دین کی اصل حقیقت ہمیشہ ابھری رہی اور دین کے تقاضے ان کی دعوت کا اساسی موضوع کبھی نہیں بنے۔ انہوں نے ہمیشہ اصل دین کی دعوت دی تقاضے صرف ضمنی صورت میں سامنے آتے رہے یہ دین کے خمرات ہیں دعوت کا اصل موضوع نہیں۔ اصل دین اللہ کے آگے جھکنا اور جزا سزا کے اعتقاد کے ساتھ اللہ رب العزت کے لیے اپنے دل میں اشتیاق و محبت کی ایک کیفیت پیدا کرنا ہے۔

دین ہر وقت مطلوب ہے مگر اس کے تقاضوں پر عمل اسی وقت مطلوب ہوتا ہے جب ان کے مناسب حالات پیدا ہوں۔ تجارت میں جاؤ تو اس طرح کا کاروبار کرو جس طرح اسلام کی تعلیمات ہیں۔ فوج میں جاؤ تو اس طرح لڑو جس طرح اسلام کی تعلیم ہے حکومت ملے تو اس طرح عدل و انصاف قائم کرو کہ ہر خدا کو اس کا حق ملنے لگے مگر ان سب امور پر عمل درآمد اسی وقت تمہارے ذمہ آئے گا جب اس عمل کی باگ تمہارے ہاتھ میں آجائے اس کے برعکس اصل دین ہر لمحہ اور ہر وقت مطلوب و معمول رہتا ہے وہ حالات سے مشروط نہیں۔ حالات بننے اور بگڑنے پر دین کے تقاضے دبتے اور ابھرتے ہیں۔ اصل دین تو حالات سے کنارہ کشی کے بعد بھی اپنے درجے میں محفوظ رہ سکتا ہے۔

صنوا کر مصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

يُوشِكُ اَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعُ بَهَا شَقْفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْغَطْرِ فَيَرْجِعُ بِدِينِهِ مِنَ الْفَتَنِ ۝

ترجمہ: قریب ہے کہ مسلمان کا بہترین مال چند بکریاں رہ جائیں جن کو وہ پہاڑوں

سے رواہ البخاری فی کتاب الامان عن ابی سعید الخدریؓ

کی گھاٹیوں اور بارش کے مواقع میں لے جائے اور اپنے دین کو فتنوں سے بچا بھاگے۔

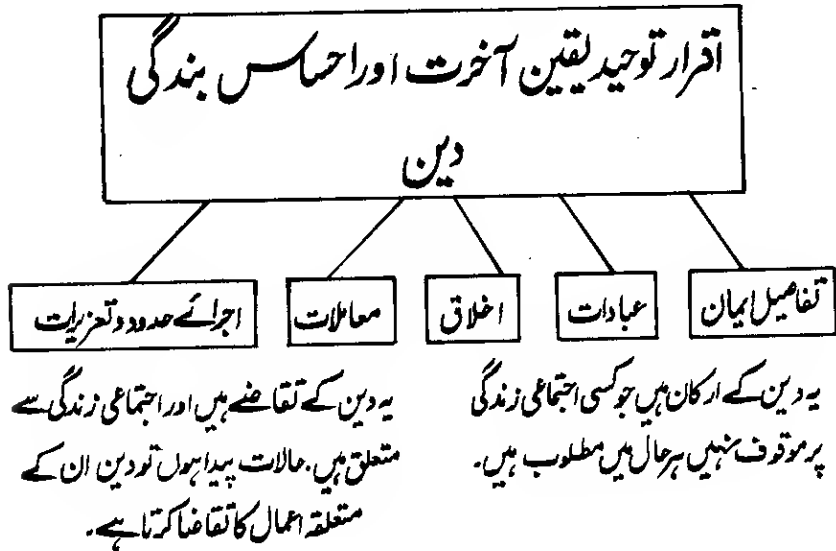
دین کا غلط تصور

| | | | | |
|-------------|-------------|--------------|-------------|-----------|
| نکری بنیادی | عملی پیرائے | معاشرتی پہلو | تمدنی بنیاد | احساس عمل |
| (عقائد) | (عبادات) | (اخلاق) | (قوانین) | (احسان) |
| ↓ | ↓ | ↓ | ↓ | ↓ |
| دین | دین | دین | دین | دین |

اس تصور میں ان مختلف امور کو ایک نظام میں لایا گیا ہے وہ لڑی جوان مختلف امور کو یکجا کرتی ہے اس کا نام دین ہے اس تصور میں دین بندے اور خدا کے باہم ایک خاص تعلق کا نام نہیں بلکہ اس نظام کا نام ہے جو ان مختلف پہلوؤں کو یکجا کر رہا ہے اس تصور میں دین ایک نظام کے طور پر ابھر رہا ہے اور تعبیری پہلو جو اصل دین تھا بہت دب کر رہ گیا ہے۔ دوسرے مسکات فکر ان مختلف امور کے باہمی تعلق کو حکمت سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک حکمت میں تبدیلی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہتی ہے مگر دین اپنی جگہ ایک لادوال حقیقت ہے۔ دین کے غلط تصور کے حامی اس بات کے قائل ہیں کہ دین ایک نظام ہے اور نظام کے عام اصولوں میں بوقت ضرورت تبدیلی کی جاسکتی ہے۔ سو یہ تصور دین تحریف دین کی ایک راہ ہے۔ دین کے غلط تصور کا یہ ایک جلی نتیجہ ہے۔ یہ لوگ اس تصور کے مطابق دین کے ان مختلف پہلوؤں کو عملاً قائم بھی کر لیں اور اس میں ترمیم نہ بھی کریں تو زیادہ سے زیادہ اسے اقامت شریعت کہہ سکیں گے۔ اقامت دین ہم اسے پھر بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہاں دین کا صحیح تصور سرے سے ہے ہی نہیں اس سے لوگ کسی درجے میں پابند شریعت تو ہو سکتے ہیں دیندار نہیں بن سکتے۔ دین کا کوئی عمل عقائد کی صحیح بنیاد کے بغیر دینی عمل نہیں ہو سکتا۔

دین کا صحیح تصور

دین پیغمبرانہ دعوت پر اقرار توحید اور یقین آخرت کا نام ہے اس سے بندے اور خدا کے مابین ایک خاص ربط قائم ہوتا ہے یہی اہل دین ہے اور یہی تمام پیغمبروں کا اجتماعی کردار رہا ہے۔



ایک سوال

دین کے جو اعمال خاص حالات میں ہمارے ذمہ آتے ہیں ان حالات کو خود پیدا کرنا تاکہ ان کے متعلقہ احکام پر عمل کیا جاسکے کیا ہمارے ذمہ نہیں؟ اسلام کے وہ احکام جو حکام کے ذمہ ہیں جیسے اجرائے حدود وغیرہ ان پر عمل کر سکنے کے لیے حکومت حاصل کرنے کی کوشش کرنا کیا یہ ہمارا ذمہ ہے؟

جواب: ایسی کوشش ایک انتظامی مسئلہ ہے اور مذہب و مستحق ہے لیکن فرض نہیں اور نہ یہ دین کی اساسی دعوت ہے حکومت ملی ہو تو اس کے متعلقہ احکام پر عمل کرنا فرض ہے اللہ کے بندوں کی شان یہ ہے۔

الَّذِينَ هُمْ مَكْتَنُونَ فِي الْمَرْضَىٰ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا
بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ. (پچھلے ایچ ۴۱)

ترجمہ۔ اگر ہم ان کو زمین میں قوت دیں تو وہ نمازیں قائم کریں گے اور زکوٰۃ دیں
گے۔ نیکی کا حکم کریں گے اور برائیوں سے روکیں گے۔

لیکن ان تقاضوں پر عمل کرنے کی خاطر اقتدار لینے کی کوشش کرنا اس کی قرآن پاک میں کہیں
دعوت نہیں ملتی۔ مال جمع کرنے کی اس لیے کوشش کرنا کہ انسان زکوٰۃ دے سکے اس کی اسلام میں
کہیں ترغیب نہیں۔ ہاں مال اگر جمع ہو جائے تو پھر زکوٰۃ ادا کرنے کی پوری پابندی کرنی ہوگی۔ مال
کا جمع کرنا ہرگز قرض نہیں بعض شرطوں کے ساتھ صرف جائز ہے۔ جہاد اسلام کا ایک بڑا مسئلہ
ہے اور یہ اسلام کے کوہان کی چوٹی ہے اس کا ترک و نیت کا پیغام اور اس پر عمل زندگی کا نشان ہے
لیکن ایسے حالات خود پیدا کرنا کہ اس مسئلے پر عمل کرنے کی نوبت آجائے یہ امت کے ذمے فرض
نہیں۔ ہاں حالات خود پیدا ہو جائیں تو پھر اس پر ٹوٹ جانا اور اللہ کے نام پر زندگی سے کھیل جانا یہ
نہایت ضروری ہے۔ جہاد فرض ہے لیکن اس فرض پر عمل کرنے کے لیے حالات پیدا کرنا یہ فرض
نہیں۔ حالات پیدا ہونے پر جو شہادت ملے وہ بے شک مطلوب ہے لیکن حالات خود پیدا کر لے
کی قرآن نے کہیں دعوت نہیں دی، حضورؐ فرماتے ہیں :-

لَا تَتَمَنَّوُا الْقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِنَّ الْقَيْتَمَ فَاتَبْتُوا بِهِ

ترجمہ۔ تم خود دشمن سے لڑنے کی تمنا نہ کرو لیکن اگر لڑنا پڑ جائے تو پھر ثابت قدم رہو۔

نفاق

قرآن کریم میں کافروں اور مسلمانوں کے علاوہ ایک تیسرے گروہ کا بھی وسیع تذکرہ ہے
یہ منافق لوگ تھے جو ہل میں کافر تھے مگر دھوکے سے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے سخت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھی کبھی کبھار آتے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے ۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا. (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور لوگوں میں سے ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لائے مگر وہ مومن ہرگز نہیں وہ اللہ سے اور ایمان والوں سے دھوکہ کر رہے ہیں۔

یہاں ایک نازک مرحلہ درپیش ہے نفاق جو مکہ اظہار اسلام اور اخفاء کفر کی ایک باطنی کیفیت کا نام ہے اور ایک امر مخفی ہے اس لیے ہر مسلمان کے متعلق یہ گمان ہو سکتا ہے کہ شاید وہ اندر سے مسلمان نہ ہو اور اگر اس بدگمانی کو چلنے دیا جائے تو ساری ملت ہی مشتبہ ہو کر رہ جائے گی۔ پس ضروری ہے کہ قرآن کریم میں منافقین کے کچھ ایسے نشان تلاش کیے جائیں جن سے اہل حق مشتبہ ہونے سے بچ سکیں کچھ لوگ تو ہوں جو پیغمبر کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے ہوں اور ان کے بارے میں یقین سے کہا جاسکے کہ وہ اندر سے مومن ہیں، اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں۔ قرآن کریم کے پہلے پارے کے شروع میں منافقوں کی مفصل داستان ملتی ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے۔

اِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُوا النَّاسُ قَالُوا اَنْتُمْ كَمَا امْنُوا السُّفَهَاو۔

(پ البقرہ ۱۳)

ترجمہ۔ جب انہیں کہا جاتا ہے کہ تم بھی اس طرح ایمان لاؤ جس طرح دوسرے لوگ ایمان لائے ہوئے ہیں تو وہ کہتے ہیں کیا ہم اس طرح ایمان لائیں جس طرح یہ بے وقوف لوگ ایمان لائے؟

اس سے پتہ چلتا ہے کہ منافقین کے دعویٰ اسلام سے پہلے مسلمانوں کا ایک ایسا طبقہ ضرور موجود تھا جن کا اسلام معروف تھا اور وہ لوگ آئندہ مسلمان ہونے والوں کے لیے ایک معیار کی حیثیت رکھتے تھے۔ منافقوں کا مسلمانوں میں گھسنایا بعد کا ایک عمل ہے۔ سب سے پہلے جو لوگ ایمان کی صف میں آئے وہ یقیناً معیاری مسلمان تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت بلالؓ وغیرہم۔ پھر حضرت عمرؓ بھی چالیسویں مسلمان تھے اور قرآن کی چالیسویں سورت المؤمن ہے اس سے واضح ہوا کہ سابقین اولین کے دامن پر نفاق کا کوئی پھینٹا نہیں ہے وہ سب

کے سب حقیقی معنوں میں مسلمان اور مومن تھے ورنہ قرآن کریم ان کے ایمان اور منافقین کے دعوئی ایمان کا اس ترتیب سے ذکر کرتا اور ان پہلوں کو ان پھلوں کے لیے معیار ایمان نہ ٹھہراتا۔

① جب کوئی تحریک شروع ہوتی ہے تو اس کا پہلا دور محنت و تکلیف اور جہوم و مصائب کا دور ہوتا ہے کوئی مخالفت ایسا بے وقوف نہیں ہوتا جو اس وقت محض مار کھانے کے لیے ان میں شامل رہے۔ ہاں جب اس کی کامیابی کے ہمارے کھلنے لگیں تو پھر بعض مخالف اس میں گھس کر فقہ کالم کا کام کرتے ہیں پس وہ لوگ جو سب سے پہلے مسلمان ہوئے جیسے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما حضرت بلالؓ و دیگر صحابہ کرام حضرت کا دامن شائبہ نفاق سے کلیتہً پاک مانا جائے گا۔ منافقین کے دعوئے ایمان کو کاٹنے کے لیے قرآن کریم انہی ساتین اولین کے ایمان کو بطور معیار پیش کرتا ہے اور انہیں انہیں کی اتباع میں آنے کا حکم دیا۔

② منافقوں کا دوسرا نشان یہ ہے کہ وہ مکہ کے رہنے والے نہ تھے مدینہ یا اس کے مضافات کے رہنے والے تھے۔ مدنی زندگی میں ہی اسلام کو قوت حاصل ہوئی تھی اور اسی دور میں منافقوں کو مسلمانوں میں گھسنے کی ضرورت تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا هَلِی

النفاق۔ (پ البقرہ ۱۰۱)

ترجمہ: تمہارے گرد و لواح کے بعض دیہاتی منافق ہیں اور کچھ لوگ مدینہ کے ہیں جو منافقت پر اڑے ہوئے ہیں۔

اس آیت سے پتہ چلا کہ نفاق کا فتنہ مسلمانوں کی مدنی زندگی میں ہی اُبھر اُٹھا پس جو لوگ مکہ میں مسلمان ہوئے تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما حضرت علیؓ اور دوسرے مکی مسلمان وہ سب کے سب نفاق کے ہر شائبے سے پوری طرح محفوظ سمجھے جائیں گے۔ قرآن کی رو سے منافقین کے لیے اہل مدینہ میں سے ہونا ضروری ہے۔

③ منافقین جو مسلمانوں کی خبری کے لیے اس دائرہ میں گھسے، اسلام کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پوری طرح گریزاں رہے، ان کا مقصد مسلمانوں کو نقصان پہنچانا تھا نہ کہ کسی قسم کا فائدہ دینا۔ اس سلسلہ میں وہ بڑے محتاط رہتے تھے۔

هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله
خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون۔ (سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ ۹)
ترجمہ۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ مت خرچ کرو ان پر جو رسول اللہ کے ساتھ رہتے ہیں
یہاں تک کہ یہ متفرق ہو جائیں۔ اور اللہ ہی کے لیے ہیں خزانے زمین اور آسمان
کے لیکن یہ منافق سمجھے نہیں۔

المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن
المعروف ويقبضون ايدهم۔ (سُورَةُ التَّوْبَةِ ۶۷)

ترجمہ۔ منافق مرد اور منافق عورتیں سب کی چال ایک ہے بُری باتیں سکھاتے
ہیں اور باتیں چھڑاتے ہیں اور موقع پر اپنی مٹھی بند رکھتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشاندہی سے پتہ چلتا ہے کہ وہ حضرات جنہوں نے آنحضرتؐ پر اور مہمات
اسلام پر اپنا مال خرچ کیا جیسے حضرت ابوصدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ وغیرہاں الا کا ہر
سب کچھ مومن تھے ان کی سیرت شعبہ کے ہر شاخہ سے پاک اور پوری طرح محفوظ مانی
جائے گی، منافقین کی بنیادی علامت یہ ہے کہ وہ حضورؐ پر کچھ خرچ نہ کرتے ہوں نیز یہ
اہیت دلالت کرتی ہے کہ منافقین نمایاں طور پر نیک کام سے دور تھے اور بُرے کاموں
میں عمدہ کوشاں رہتے تھے۔ اکابر صحابہ کرامؓ کا عمل بالمعروف اس قدر نمایاں تھا کہ ان
کی سیرت کی چادر لفاق کے ہر تھپیڑے سے پاک نظر آتی ہے۔ علامہ ابن مسیم بخرانی نہج البلاغہ
کی شرح میں حضرات خلفاء ثلاثہؓ اور حضرت امیر معاویہؓ میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
ان الفرق بين الخلفاء الثلاثة وبين معاوية في اقامة حدود الله والعمل

بمقتضى او امره ونواهيه ظاهرياً

ترجمہ۔ خلفائے ثلاثہؓ اور امیر معاویہؓ کے زمانہ حکومت میں نمایاں فرق یہ تھا کہ
خلفائے ثلاثہؓ اقامت حدود الہی میں اور امرو لوہی کے تقاضوں پر عمل کرنے
میں پوری طرح کوشاں تھے۔

⑤ آنحضرت کے زمانے میں منافقوں نے ایک علیحدہ مسجد بنائی اور اسے مستند قرار دینے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں نماز پڑھنے کی دعوت دی، اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت فرمائی :-

لَا تَقْعُدِيْهِ اَبَدًا الْمَسْجِدَ اسْتَسْ عَلَى التَّقْوَى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اِحْتِ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ فِيْهِ رَجَالٌ يَّحْتَبُوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا۔ (آلِ التَّوْبَةِ ۱۰۸)

ترجمہ: آپ اس مسجد میں کبھی کھڑے نہ ہوں وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے ہی پرہیزگاری پر رکھی گئی ہو آپ کا حق یہی ہے کہ وہیں کھڑے ہوں اس میں ایسے لوگ رہتے ہیں جو پاک رہنے کو ہی پسند کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشانہ دہی سے پتہ چلا کہ آنحضرت کی مسجد مبارک کی تعمیر میں شریک ہونے والے اور پھر اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے والے — نمازوں میں آپ کے ساتھ رہنے والے اور اس مسجد میں تعلیم و تربیت پانے والے سب کے سب یکے موئن تھے، اگر اس مسجد کے بسالے والوں پر بھی نفاق کا کوئی دھبہ ہو تو اللہ رب العزت منافقوں کی مسجد میں جانے سے حضور اکرم کو اس طرح منع نہ فرماتے۔ پس منافقوں کی بنیادی علامت یہ ہے کہ وہ آنحضرت سے قلیل الخالطت ہوں آپ سے اکثر ملنا جلتا نہ ہو آپ کی مسجد میں بہت کم آتے ہوں علیحدہ مسجد بنانے کے درپے ہوں۔

⑥ منافقوں کا ایک واضح نشان یہ ہے کہ وہ انجام کار مغلوب ہوئے ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی ذلیل اور رسوا ہو گئے ہوں۔ جو لوگ آنحضرت کے حضور میں آنخروم تک مسلمانوں کے اہم امور میں ذلیل اور کار فرما رہے اور حضور اکرم کے بعد بھی وہ مسلمانوں کا مرکز بنے رہے وہ سب بالیقین یکے موئن تھے اور ان کے دامن سیرت پر نفاق کا کوئی دھبہ نہیں ہو سکتا۔ قرآن کریم نے بڑی ذمہ داری سے اس کا اعلان کیا ہے :-

لَنْ يَكُوْنُوا اَبَدًا الْمُنَافِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرُوْضٌ وَالْمَرْجُفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ
لَنُغْرِيْنِكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَادُوْنَكَ فِيْهَا اِلَّا قَلِيْلًا مَّلْعُوْنِيْنَ اِيْمًا ثَقُفُوْا خُذُوْا
وَقْتُلُوْا ثَقِيْلًا۔ (آلِ الْاَحْزَابِ ۲۰)

ترجمہ: اگر منافق باندہ آئے اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روک ہے اور مدینہ میں
جھوٹی خبریں اُڑانے والے تو ہم ہمیں ان سب پر مسلط کر دیں گے پھر وہ تیرے
ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر تھوڑے دن اور ان دلوں میں بھی وہ
ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پائے جائیں گے پکڑے جائیں گے اور مارے
جائیں گے۔

④ منافقین کا ایک نشان یہ بھی ہے کہ ان کی زندگیوں میں تسلسل نہیں ہوتا اور ان کا کردار
شب و روز بدلتا ہے ایسے منافقین زیادہ تر یہود میں سے تھے۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذم انزل على الذين امنوا
وجه النمار واكفروا اخره لعلمهم يرجعون. (پ آ ل عمران ۷۲)
ترجمہ: بعض اہل کتاب نے سکیم بنائی کہ جو اترا ہے مسلمانوں پر اسے صبح کو
مان را اور شام کو اس کا انکار کریں۔ شاید کچھ اور لوگ بھی اس طرح اسلام سے
پھر جائیں۔

ان المنافقين يخدعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة
قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا. مذبذبين
بين ذلك لا الى هو ولا عودا الى هو لا ع. (پ النساء ۱۲۲)

ترجمہ: منافق دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی ان کو دغا دے گا اور جب
کھڑے ہوتے ہیں نماز کو تو کھڑے ہوتے ہیں سستی سے۔ لوگوں کے دکھانے
کو۔ یاد نہیں کرتے اللہ کو مگر برائے نام مذبذب ہیں دونوں کے بیچ۔ نہ ادھر
کے نہ ادھر کے۔

ان کی نماز کے لیے سستی محض ایک عمل کی سستی نہ تھی جیسے کہ آج کل کے بے نماز مسلمانوں
میں یہ عملی سستی پائی جاتی ہے بلکہ اس کی وجہ ان کی بدنیتی تھی اور مسلمانوں کو دھوکہ دینا تھا اسی طرح
ان منافقوں کا جنگ کے وقت کنارہ کش ہونا بزدلی اور کمزوری کی وجہ سے نہ ہوتا تھا بلکہ اس کی وجہ
دوسرے مسلمانوں کو بدگمان کرنا اور افواج اسلام کو عملنا نقصان پہنچانا تھا جنگ اب میں مسلمانوں

بکھر جانا ایک غلط فہمی اور زیادہ سے زیادہ ایک طبعی کمزوری کی وجہ سے تھا مگر جنگ احتساب میں ایک کورے فریق کی کنارہ کشی کمزوری کی وجہ سے نہ تھی ایک سازش اور منافقت کے نتیجے میں تھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب العزت کا معاملہ دونوں موقعوں پر مختلف رہا ہے۔

اظہار رسالت

قرآن کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو ایک کامیاب رسالت کے طور پر پیش کیا ہے۔ ابتدائی مشکلات اور عملی صعوبتوں کے بعد انجام کار اسے غالب بتلایا ہے۔ قرآن کریم کی روشنی میں رسالت کا یہ انجام ہرگز نہیں کہ حضورؐ اس وقت میں بالکل مجبور اور مغلوب ہو کر رخصت ہوئے ہوں اور آپ کے گرد و پیش منافق ہی منافق ہوں نہ آپ وصیت کر سکیں نہ اپنی مرضی سے نماز کے لیے امام بناسکیں۔ یہاں تک کہ آپ کا جنازہ بھی رکھا رہ جائے اور اس وقت سچے مسلمان صرف چند آدمی ہی ہوں۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ اس طرح کی باتیں تاریخ کی تھیں تو ہوسکتی ہیں لیکن حقیقت نہیں۔ قرآن کریم آپ کی رسالت کو ایک نہایت کامیاب مشن کے طور پر پیش کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ آنحضرتؐ کے لیے ہر بعد کی منزل پہلی سے زیادہ روشن تھی حضورؐ کہ مکہ میں جب مشکلات میں گھرے ہوئے تھے تو آپ کو بشارت دی گئی :-

① وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ. (پٹ انضلی)

ترجمہ۔ اور بے شک بعد کی حالت آپ کے لیے پہلی سے بہتر ہوگی۔
حضورؐ پہلے یتیم تھے اللہ نے ٹھکانا دیا مفلس تھے اللہ نے غنی کر دیا۔ راہِ عمل کے جو یا تھے اللہ نے راہیں روشن کر دیں، دشمنوں سے تنگ تھے اللہ رب العزت نے آپ کے تمام مخالفین کو آپ کے ہی رحم و کرم پر کر دیا۔

قرآن کی روشنی میں اس خیال کے لیے کوئی گنجائش نہیں کہ حضورؐ کے عہد میں حقیقی ایمان لانے والے صرف پانچ یا چھ آدمی تھے اور مؤمنین کی تعداد بعد کے ادوار میں فیصد نسبت میں زیادہ تھی۔ رب العزت اپنے مقربین کی صفات میں خرماتے ہیں :-

② ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ. (پٹ الواقعہ)

ترجمہ اکثریت ہے پہلوں میں سے اور تھوڑے ہوں گے پھلوں میں سے۔
مسلمان تعداد میں گو پھلوں میں سے زیادہ ہوں گے لیکن حقیقی مومن فیصد نسبت کے اعتبار
سے پہلوں میں زیادہ ہیں۔ نسبت فیصد مقررین کی زیادہ ہوگی اور پھلوں میں یہ نسبت کم
ہو جائے گی۔ شیخ الاسلامؒ کہتے ہیں:-

ہر امت کے پہلے طبقے میں نبی کی محبت یا قرب عہد برکت سے اعلیٰ درجہ کے
مقررین جس قدر کثرت سے ہوئے ہیں پچھلے طبقوں میں وہ بات نہیں رہی بلکہ

③ کتب اللہ لا غلبت انا ورسلی۔ (پٹ الحجادہ ۲۱)

ترجمہ۔ اللہ کا فیصلہ ہے کہ میں اور میرے رسول غالب اگر رہیں گے۔
جو صرف نبی ہوں وہ تو ظاہراً مجبور بھی کیسے جاسکتے ہیں جیسے کہ بہت سے نبی شہید بھی ہوئے
لیکن جو پیغمبر رسالت کا درجہ پائیں محال ہے کہ وہ آخر دم تک مغلوب رہیں۔

④ ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین۔ انہم لہم المنصورون۔ دان

جندنا لہم الغالبون۔ (پٹ الصافات ۱۷۱)

ترجمہ۔ ہمارا فیصلہ ہو چکا ہے ان بندوں کے حق میں جو رسول ہیں بے شک ان کو
مدد دی جاتی ہے اور یہ گروہ بے شک غالب اگر رہتا ہے۔
کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ اس غلبے سے آخرت کا غلبہ مراد ہے آخرت العامات کا گھر ہے وہاں
غلبے کے کوئی معنی نہیں ہاں وہاں حق کی فتح ہونا یہ حقیقت مسلمہ ہے پس غلبے سے مراد
یہاں اسی جہاں کا غلبہ ہے۔

⑤ انا لننصر رسولنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و دیوم یقیم الا شہاد۔

(پٹ المؤمن ۵۱)

ترجمہ۔ بے شک ہم مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور دان کے ساتھ ایمان
لانے والوں کی دنیا کی زندگی میں بھی اور اس دن بھی جس دن گواہ کھڑے
ہوں گے۔

پھر آنحضرتؐ کی زبان مہلک سے اعلان کرایا۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ

(پ کا آل عمران)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ تم غنیمت مغلوب ہو کر رہو گے اور ہانکے جاؤ گے
دوزخ کی طرف اور وہ بُرا ٹھکانا ہے۔

④ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ان يَتَّخِذُوا يَفْرَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَاِنْ يَعِدُوا وَاقْعَدُوا قَدْ مَضَتْ

سُنَّةُ الْاَوَّلِينَ۔ (پ الانفال ۳۸)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر وہ باز آجائیں تو جو کچھ پہلے ہو چکا سب مٹا
ہے اور اگر وہ پھر وہی کچھ کریں تو ایسے لوگوں کا انجام پہلے سے فیصلہ شدہ چلا
اگر رہا ہے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ غلبہ رسالت صرف کھلے کافروں کے متقابل تھا۔ یہ دعوائے بلا دلیل
ہے جب منافق بھی حقیقت میں کافر ہیں تو اس تخصیص کے لیے دسی ہی قطعی دلیل چاہیئے
ثانیاً اللہ رب العزت حضور اکرمؐ کے غلبہ رسالت کے باب میں منافقین کا نام لے کر خبر
دیتے ہیں کہ رسولوں کو غالب کرنے میں منتہی اللہ کیا چلی کر ہی ہے۔

① لَنْ لِمُنتَهٍ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي

الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهَمِّهِمْ لَا يُجَادِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا مَّالْعُونِينَ اِيْمَنَّا

ثَقِفُوا اخذوا وقتلوا تَقْتِيلًا ۝ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ

تُجَدَّلَ سُنَّةُ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ (پ احزاب ۶۰)

ترجمہ۔ اگر منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں جھوٹی خبریں
اڑانے والے اپنی شرارتوں سے باز نہ آئے تو ہم آپؐ کو ان مسلحہ کر دیں گے
پھر وہ آپؐ کے ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر محوڑے دن اور ان
دنوں میں بھی وہ ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پائے جائیں گے پکڑے جائیں
گے اور مارے جائیں گے یہی منتہی اللہ ہے ان رسولوں کے بارے میں جو پہلے

ہو چکے اور آپ بھی اس سنتہ اللہ میں کوئی تبدیلی نہ پائیں گے۔
 اس سے پتہ چلا کہ یہ عقیدہ کہ اللہ کے رسول اپنے اپنے وقت میں سب ناکام رہے یہ عقیدہ
 ہرگز اسلام کا نہیں جھنور غاتم البقیین کا اپنے مشن میں کامیاب ہونا اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانا یہ
 قطعاً میں سے ہے۔

کتاب

قرآن کریم میں کتاب کا لفظ لوح محفوظ کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-
 لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ (پک الانعام ۵۹)
 یا جیسے :-

فی کتاب مکنون۔ (پک الواقعہ ۷۸)

مگر جب اس کی صفت مبارک یا مصدق ہو یا اس کے ساتھ حکمت کا لفظ آجائے تو اس سے
 قرآن کریم مراد ہو گا۔ یعنی کتاب والحکمة۔
 کتاب سے کبھی پوری کتاب مراد ہوتی ہے جیسے :-
 ذلک الكتاب لا ریب فیہ۔ (پک البقرہ)

اور کبھی ایک ایک سورت کو بھی کتاب کہہ دیا جاتا ہے جیسے :-
 يتلوا صحفاً مطهرة فیہا کتب قیمۃ۔ (پک البینہ)

ترجمہ۔ یہ رسول وہ پاک صحیفے پڑھتا ہے جن میں کئی قسمی کتابیں ہیں۔
 اہل کتاب کے ذکر میں کتاب کا لفظ تورات اور انجیل کے لیے علیحدہ علیحدہ آتا ہے لیکن کبھی
 تورات اور انجیل دونوں کے لیے بھی کتاب کا اطلاق ہوتا ہے جیسے :-

انما انزل الکتاب علی طائفتین من قبلنا۔ (پک الانعام ۱۵۶)

بعض مقامات پر کتاب سے اعمال نامہ بھی مراد ہوتا ہے :-

من اوتی کتابہ بیعینہ۔ (پک الحاقہ ۱۹)

والکتاب والحکمة سے قرآن کریم اور آنحضرت کی ہمیشہ رہنے والی سنت مراد ہے کتاب

کالفاظ حکمت کے ساتھ جب بھی آتا ہے وہاں قرآن کریم ہی مراد ہے۔ ملائکہ نے حضرت مریم کو حضرت عیسیٰ کی بشارت دیتے ہوئے حضرت عیسیٰ کی یہ صفت بھی بیان فرمائی تھی :-

ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل۔ (پ آں عمران ۴۸)

یہ اس لیے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اپنی آمد ثانی پر قرآن و سنت کے مطابق حکم کریں گے۔ ہر ضروری تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو (آسمانوں میں) قرآن و سنت سکھلا دیں۔

اہمیت

اہمیت سے مراد قرآن کریم کے فقرات اور جملے بھی ہوتے ہیں۔ جیسے :-

فاذا بایة من مثله (پ) اس جیسی ایک سورت بنالاء۔
یا جیسے :

تلك آیات الکتاب۔ (پ یونس ۱)

یا جیسے :

لولا ارسلت الینا رسولا فتبع ایتک من قبل ان نذل ونخزى۔ (پ ظہ ۱۶)
یا جیسے :-

اذا تلیت علیہم آیاتہ (پ انفال ۲)

یہ تشریحات آیات ہیں اور کبھی اس سے قدرت کے کھلے نشان مراد ہوتے ہیں جیسے :-

ان فی خلق السموات والارض لا یات لقوم یوقنون۔ (پ البقرہ ۱۱۲)
یہ الشرب العزت کی محکوینی آیات ہیں۔

جب لفظ آیت انبیاء کی طرف نسبت ہو تو اس سے عام طور پر معجزات اور خرق عادت امور مراد ہوتے ہیں جیسے :-

فلما جاءهم بایأتنا۔ (پ زخرف ۴۷)

ولقد اوسلنا موسیٰ بایأتنا۔ (پ مومن ۲۴)

ما تاتیہم من آیة من آیات ربہم۔ (پ انفال ۴)

من اظلم مقن افدنی علی اللہ کذابا او کذابا بایاتہ۔ (پ انفال ۲۱)

وان يرو كل آية لا يؤمنوا بها۔ (پہ الانعام ۲۵)
 فادسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات (پہ اعراف ۱۳)
 واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله۔ (پہ الانعام ۱۳۲)
 واذا راوا آية يستخرون۔ (پہ الصافات ۱۳۲)

اس میں آنحضرتؐ کے بھی معجزات کا بیان ہے مسیحی علماء اس حقیقت کو دبانے کی کوشش کرتے ہیں کہ آیت سے مراد معجزہ ہو وہ اس کے معنی ہمیشہ فقرے اور جملے کے ہی ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ محض اپنے اس دعوے کو سچا کرنے کے لیے ہے کہ آنحضرتؐ اپنے زمانے میں ان سے خرق عادت امور ظاہر ہونے کا کہیں تذکرہ نہیں ملتا یہ دعوے بالکل غلط ہے۔ آنحضرتؐ سے آیات صادر ہونے کا خود قرآن میں بیان موجود ہے اور قرآن کریم اس تعبیر سے پہلے انبیاء کے معجزات بھی پیش کرتا ہے۔ حضورؐ سے خرق عادت امور ظاہر نہ ہوتے تو آپ کے مخالفین آپ کو جادوگر کیوں کہتے؟

بُرہان

قرآن کریم میں بُرہان کا لفظ دلیل کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-
 ها توبرہانکم ان کنتہ صادقین۔ (پہ البقرہ ۱۱۵)
 مگر جب اس کی نسبت پیغمبروں کی طرف ہو تو اس سے عام طور پر خرق عادت امور بیان ہوتے ہیں جیسے :-

یا ایہا الناس قد جاءکم برہان من ربکم وانزلنا الیکم نوراً مبیناً۔ (پہ النساء ۱۶)
 یا جیسے :-

فذا نک بُرہانان من ربک۔ (پہ القصص ۳۲)
 میں معجزہ عصا اور ید بیضا مراد ہیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں حضرت موسیٰؑ کے پاس سندِ نبوت کے طور پر تھیں۔

عبادت

عبادت کا لفظ قرآن کریم میں کئی صیغوں میں آیا ہے۔ یہاں ہم تین نفلوں کی کچھ وضاحت کیے دیتے ہیں۔ عبادت، عبودیت اور عبدیت۔ یہ تینوں لفظ آپس میں بہت قریب ہیں۔

عبودیت کا معنی ”اپنے رب پر راضی رہنا ہے“ وہ جو چاہے کرے بندہ رضا بالقضاء رہے۔ اور عبادت کا معنی ہے ایسے کام کرنا جن سے رب راضی ہو۔ عبدیت وہ بندگی ہے جس میں اپنی حاجت مندی اور محتاجی کا اقرار ہو۔

وہ رب ہے جو محتاج رکھ رہا ہے اس کا محتاج ہے پیغمبروں سے اسی لیے عبدیت کی نفی نہیں ہوتی کہ وہ بھی ہر وقت اللہ تعالیٰ کے محتاج رہتے ہیں۔ اگر ان میں حاجت مندی نہ ہو وہ عبد نہیں رہتے۔ تمام پیغمبروں کے سردار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ بایں ہمہ ہم ہر نماز میں اقرار کرتے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے عبدہ و رسولہ آپ کے بارے میں کہا جاتا ہے۔ عبدیت کے یہ معنی امام غزالی (۵۰۵ھ) نے جو اس قرآن میں اور عبودیت اور عبادت کے مذکورہ معنی امام لنگنی (۷۰۰ھ) نے بیان فرمائے ہیں۔

قرآن کریم میں عبدہ کا لفظ غلام کے معنی میں بھی آیا ہے اور یہ لفظ بندہ کے معنی میں بھی آتا ہے مگر دونوں میں فرق ہے۔

① غلام غلامی سے نکل بھی سکتا ہے بایں طوط کہ مالک اسے آزاد کر دے لیکن بندہ بندگی سے نکل نہیں سکتا جب تک رب رب رہے بندہ بندہ رہے گا بندہ میں کبھی کوئی خدائی صفت نہیں آتی۔

② غلام اپنے مالک کی فرمانبرداری دل سے نہیں کرتا وہ زور خرید ہوتا ہے اور اپنے آپ کو مجبور سمجھتا ہے۔ بندہ اپنے رب کی فرمانبرداری دل سے کرتا ہے ناپسندیدگی سے نہیں کرتا۔ بندہ بندگی سے نہیں نکلتا گو وہ کتنی روحانی ترقیات نہ کر جائے۔

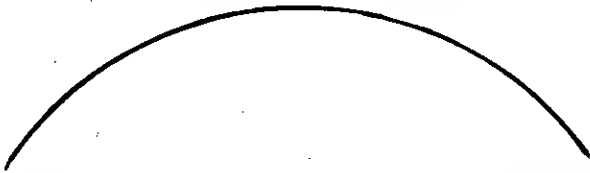
سو عبادت اللہ تعالیٰ کی وہ فرمانبرداری ہے جو دل سے ہو یہ غلامی کی سی فرمانبرداری نہیں جو قہراً بھی ہوتی ہے یہ قلب سلیم سے اللہ کے حضور حاضر ہونا ہے اٰمَن اٰمَن اللہ بعتبہ سلیم

جو عبادت کے لائق ہے وہ اللہ ہے یہ اُمریت سے نعال کے وزن پر ہے اور مفعول کے معنی میں ہے اُمریت اسی شان کا نام ہے جو عبادت کے لائق ٹھہرے۔

اللہ کا لفظ اَللّٰہ سے بنا ہے یا اَدُلّٰہ سے اَلّٰہ کا معنی لائق عبادت ہونا ہے۔ اور وَلّٰہ کا معنی انتہائے محبت کے لائق ہونا ہے والہانہ محبت کا لفظ آپ نے عام سنا ہوگا۔ اَللّٰہ کا لفظ مَالُوْہ بمعنی معبود ہوگا اور معبود بھی وہ جس سے شدید محبت ہو۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلّٰہ۔

بندہ اللہ تعالیٰ کے تلقائی کے لائق عبادت ہونے کے اعتقاد سے اس کی محبت کے باعث اور اپنی محتاجی اور حاجت مندی کے اقرار سے اس کے حضور اپنی عاجزی اور اپنے تذلل کا اقرار کرتا ہے عبادت اسی خضوع اور تذلل کا نام ہے۔

اللہ کی عبادت میں ان درجہ اول کو قطب کی حیثیت حاصل ہے عبادت ایک پھیلاؤ ہے جس کے ایک قطب میں اللہ رب العزت کی انتہائی محبت اور دوسرے قطب میں اپنی حاجت مندی اور عاجزی کا اقرار۔ عبادت کا آسمان انہی دو قطبوں پر پھینکا ہے۔



انتہائے محبت باری تعالیٰ بندے کی انتہائی عاجزی اور تذلل

حافظ ابن قیمؒ جلی (۵۱۷ھ) فرماتے ہیں :-

وَعِبَادَةُ الرَّحْمَنِ غَايَةُ حُبِّهِ مَعَ ذَلِّ عَابِدِهِ هُمَا قُطْبَانِ

وَعَلَيْهِمَا فَلَكُ الْعِبَادَةِ دَائِرٌ مَا دَارَ مَا دَارَتِ الْقُطْبَانِ

سور عبادت صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ بندہ کی یہ انتہائی محبت ایک خدا کے سوا کسی اور سے نہ ہو اور اپنی یہ عاجزی اور درماندگی بھی ایک خدا کے سوا کسی اور کے سامنے نہ ہو۔ انبیاء اور اولیاء کی محبت بھی صرف اس لیے ہے کہ وہ اللہ رب العزت کی محبت کا سبب بنتے ہیں اور اللہ کے حضور وہ خود بھی اپنی عاجزی اور حاجت مندی کا اقرار کرتے ہیں تاکہ ان کے ماننے والے کبھی اپنے

آپ کو صرف اسی کے اگے عاجز اور حاجت مند جانیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں:

اس عقیدہ کا فائدہ یہ ہے کہ انسان کی توجہ نفع و نقصان کے مسائل میں ہلکی مخلوق سے بہت کر خالق کی طرف پھر باقی ہے۔ اور مخلوق کے موجود یا معدوم ہونے کی طرف بھی توجہ نہیں رہتی۔

کیا اس نفع و مخلوق میں انبیاء کرام، اولیاء عظام اور ملائکہ نظام سب نہیں آجاتے۔ جی یہ ہے کہ عبادت کے لائق صرف ایک اللہ رب العزت ہے اور کوئی مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا اس کے ساتھ کسی کام میں شریک نہیں۔

محدث شہیر مجدد مائتہ دہم تلامذہ علی قاری (۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

معلوم ہوا کہ صرف ایک خدا کا ماننا توحید نہیں ہے بلکہ اعتقاد اور قول و عمل پھر یقین و معرفت سے یہ ثابت کرنا کہ کوئی مخلوق خداوند تعالیٰ کے ساتھ کسی صفت میں مشابہ اور ملتی جلتی نہیں۔

بندہ قرآن کریم کی رُوسے موت تک اسی دائرہ عبادت میں رہنے کا مکلف ہے زندگی کے ہر لمحہ میں بھی وہ عبادت کے اس دائرہ یقین سے نہیں نکل سکتا۔

واعبدوا ربك حَقًّا يَا أَيُّهَا الْمَعِينُ۔ (پہلا الجحر)

ترجمہ: اور تو اپنے رب کی عبادت میں لگا رہا یہاں تک کہ تو دوسرے جہان کو دیکھ لے۔

جب تک بندہ اس عالم میں ہے وہ نبی ہو یا ولی دائرہ عبادت سے نکلنے کی کسی کڑواہ نہیں لے لے کسی فرشتہ یا انسان کو اس کی اجازت دی گئی ہے۔ بندے جن اور فرشتے سب اسی لیے ہیں جب کہ تاحیات بندگی میں رہیں۔

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ (پہلا الذاریات آیت ۵۶)

تعمیم خاص

قرآن کریم بعض مقامات پر کسی خاص فرد کو ذکر کرتا ہے اور مقصود اس سے کوئی فرد معین نہیں ہوتا بلکہ ان صفات کا حکم بیان کرنا پیش نظر ہوتا ہے وہ صفات حسن و قبح جس میں بھی پائی جائیں وہ اس حکم کا مصداق ہوگا۔

صوب اللہ مثلاً قریۃً کانت امنۃ مطمئنۃ۔ (پہلا اہل ۱۱۲)

اس میں قریۃً کو لفظ خاص ہے مگر اس سے کوئی خاص بستی مراد نہیں اسے تعمیم خاص کہتے ہیں۔
فلما تغشہا حملت حملاً خفیفاً۔ (پہلا الاعراف ۱۸۹)

میں بھی کوئی خاص آدمی مراد نہیں جس میں یہ اوصاف پائے جائیں وہی اس کا مصداق ہوگا۔
ووصینا الانسان بوالدیه احساناً۔ (پہلا لقمان ۱۴)

میں بھی کوئی فرد معین مراد نہیں بعض اوقات لفظ خاص ہوتا ہے اور کئی اس کا خطاب عام ہوتا ہے جیسے :-

لئن اشرکت لیجعلن عملک۔ (پہلا الزمر ۲۵)

میں حضورؐ کی ذات مراد نہیں سب کے لیے یہ حکم عام ہے مگر پیرایہ بیان خاص ہے۔

تخصیص عام

قرآن کریم کا خطاب بعض مقامات پر عام ہے مگر اس سے مراد ایک فرد خاص ہے جیسے :-
ولقد خلقناکھ ثم صورناکھ ثم قلنا للملائکۃ اسجدوا۔ (پہلا الاعراف ۱۱)

یہاں خلقناکھ میں کہ سے تجوڑا آدم علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ ہماری پیدائش فرشتوں کے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرتے ہوئے ہے اس سے پہلے کی نہیں۔

ہاں اس مقام پر اسے واحد کی بجائے جمع سے ذکر کرنے میں یہ حکمت ہے کہ کل بنی نوع انسان کو مسجد ملائکہ سمجھا جائے آدم علیہ السلام کو اس حیثیت میں کہ تمام نوع انسانی کے باپ ہیں تمام فرشتوں نے سجدہ کیا تھا۔ ولقد خلقنا آدم کہنے کی بجائے ولقد خلقناکھ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ

خلیفۃ اللہ یا مسعود ملائکہ ہونے کا شرف حضرت آدم کا انفرادی درجے میں نہ تھا۔ وہ کل بنی ذریعہ انسان کے باپ ہونے کی حیثیت میں اس سے مشرف ہوئے تھے۔
شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

آدم علیہ السلام جن کا وجود تمام افراد انسانی کے وجود پر اجمالاً مشتمل تھا۔ (وہ)
خلیفۃ اللہ اور مسعود ملائکہ بننے لگے

کذلك اور کما

عام طور پر یہ لفظ تشبیہ کے لیے معروف ہے لیکن قرآن کریم میں یہ تشبیہ کے علاوہ کبھی تعلیل کے لیے بھی آتا ہے اور كذلك کے معنی دیتا ہے جیسے :-

كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ مِّنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ (پہلے المؤمن ۶)
صاحب جہنم کہتے ہیں کہ یہاں کاف تشبیہ کی بجائے تعلیل کے لیے ہے اسی طرح :
واذکروہ کما ہد ائکہ۔ (پہلے البقرہ ۱۹۸) اسے یاد کر دیاں وجہ کہ اس نے تمہیں ہدایت دی
میں بھی کاف تعلیل کے لیے ہے :-

کما اخرجک ربک من بیتک بالحق۔ (پہلے الانفال ۵)

میں علامہ البرجیان اُنڈلسی کے بیان کے موافق کاف تعلیل کے لیے ہے۔

کبھی یہ کاف تشبیہ اور تعلیل کے علاوہ ظہار کمال کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-

کذلك انزلناہ حکماً عربیاً۔ (پہلے الرعد ۲۷)

یعنی ”ہم نے اے ایسا با کمال حکم آنا ہے“ یہ اسی طرح ہے جیسے کسی با کمال کام کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ کام ایسا ہوتا ہے یہاں ایسا تشبیہ کے لیے نہیں بیان کمال کے لیے وارد ہوا ہے۔

آل اور اہلبیت

قرآن کریم میں آل کے معنی پیروی کرنے والوں کے آتے ہیں صلیبی اولاد ضروری نہیں۔

واذ نجیناکم من ال فرعون۔ (پہلے البقرہ ۴۹)

اور کبھی یہ لفظ خاندان کے معنوں میں بھی آتا ہے جیسے :-

وَيْتَمُ نَفْسَهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ - (پہلے ص ۶)

یہاں حضرت یعقوب علیہ السلام کا گھرانہ مراد ہے۔ عربی زبان میں آل کے دونوں معنی ملتے ہیں۔ قلموس میں ہے :-

آل الرجل اتباعه واولیاءه .

دونوں معنوں میں امتیازیوں کیجئے کہ جب گھر میں بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد خاندان ہے اور جب قومی سطح پر بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد پیروی کرنے والے ہیں اور پیروی سے ملو بھی ظاہری نسبت ہے نہ کہ کامل پیروی۔ قرآن کریم ایک شخص کو جو دل سے مومن تھا مگر ظاہر میں فرعون کے ساتھ تھا آل فرعون میں سے ہی ذکر کرتا ہے :-

وَقَالَ دَجَلُ مِصْرَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ - (پہلے ص ۲۸)

قرآن کریم کی رو سے اہل بیت بیوی کو کہتے ہیں۔ فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی کو اہلیت کہہ کر خطاب کیا تھا :-

قَالُوا اتعجبين من اموال الله ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت - (پہلے ص ۳۰)

یہ وہم نہ ہو کہ حضرت سارہ تو عورت تھیں ان کے لیے علیکو مذکر کی ضمیر کیوں ہے اس لیے کہ اہل اپنی لفظی حیثیت میں مذکر رہے گا گو اس کا مصداق مؤنث ہو پس اس کے لیے مذکر کی ضمیر آتی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام جب آگ لینے کے لیے چلے تو آپ نے اپنی بیوی کو کہا تھا :-

فَقَالَ لاهله امكثوا اني اذنت نازرا - (پہلے ص ۱۱)

یہاں امكثوا اہل کی لفظی حیثیت کی وجہ سے مذکر کا صیغہ ہے۔ قرآن کریم اسی طریق سے حضور اکرمؐ کی ازواجِ مطہرات کو خطاب فرماتا ہے :-

اَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كَهْ قَطْعًا - (پہلے ص ۳۲)

آنحضرتؐ نے بعد ازاں اس فضیلت میں اپنی اولاد کو بھی شامل کر لیا تھا مگر اصلانہ اس بیت اہل بیت سے مراد ازواجِ مطہرات ہی تھیں جنہوں نے جب اپنی اولاد کو ایک چادر کے نیچے جمع کیا اور ان پر بہت تطہیر تلاوت فرمائی تو حضرت ام سلمہؓ نے پوچھا کہ کیا میں ان حضرات

اہل بیت میں سے نہیں؟ تو آپ نے فرمایا: بلی کیوں نہیں، تو اپنی جگہ خیر رہے۔
 ازواج مطہرات کا اہل بیت میں سے ہونا قرآن کریم میں تصریح سے موجود ہے سو اس کا انکار
 قرآن کریم کا انکار ہو گا۔ حدیث میں ہے کہ آپ نے اپنی اولاد کو ایک چادر میں لے کر نہیں بھی کر شرف میں داخل فرمایا۔
المترى

قرآن کریم بعض ان واقعات کو جو کسی گزشتہ دور میں واقع ہوئے تھے ان کی شہرت عام
 اور تواریخ کی بنا پر اس درجہ یقین میں بیان کرتا ہے گویا کہ یہ واقعات مخاطب کے اپنے چشم دید
 ہیں نہ دیکھی بات انتہائے یقین کی بنا پر دیکھی کے درجے میں بیان کی جاتی ہے۔ عرب کا یہ عام محاورہ
 ہے، آنحضرت کے عہد مبارک میں مجوز نامی ایک مشہور قیاض شناس تھا اس نے ایک شخص جس کے
 نسب میں کچھ لوگ طعن کرتے تھے، کے پاؤں دیکھ کر اس کے باپ کے پاؤں پہچان لیے تھے اور
 بتا دیا تھا۔

ان هذه الاقدام بعضها من بعض.

آنحضرتؐ نے اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہ صدیقہؓ کو ان الفاظ میں دی۔

المترى ان معجزاً فظرافاً الخ زید۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ الم تر کا محاورہ شہرت عام کی وجہ سے نہ دیکھی بات کو دیکھی کے
 درجے میں لگے لیکن یہاں اس کا مطلب یہ ہے، ”کیا تم نے نہیں دیکھا نہیں تو اب سن لو“
 الم تر كيف فعل ربك باصخب الفيل۔ (پہلے الفیل)

اور

الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت۔ (پہلے البقرہ ۲۴۶)

میں اسی روایت قلبی کا بیان ہے۔

بعض مخالفین اسلام ان آیات سے قرآن کی تاریخی غلط بیانی پر استدلال کرتے ہیں حقیقت
 یہ ہے کہ وہ خود اس محاورے سے ناواقف ہیں۔ قرآن کریم نے جو کہا وہ بالکل صحیح اور اسلوب عرب
 کے عین مطابق ہے۔

انما

یہ کلمہ حصر ہے علمائے معانی اسے ما آلا کے معنوں میں لیتے ہیں لیکن کبھی لفظ حصر کے بغیر محض تاکید کے معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ علامہ رضی اس کے معنی پختہ بات کے کرتے ہیں۔ حصر ہویا نہ ہو اور یہ معنی زیادہ مناسب اور آسان ہیں۔ حضرت جبریل نے حضرت سریم کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا:-

انما انا رسول ربك (پ ۱۱ مریم)

حالانکہ حضرت جبریل پر یہ رسالت کے بغیر بھی نزول فرماتے تھے:-

تنزل الملائكة والروح۔ (پ ۱ قدر) میں اسی پر یہ میں آنے کا بھی ذکر ہے۔

اسی طرح

انما حرم علیکم المیتة والدمر ولحم الخنزیر۔ (پ البقرہ ۱۷۳)

میں بھی حصر کے معنی نہیں ان کے سوا اور بھی محرّمات ہیں جن کا ذکر سورۃ المائدہ میں موجود ہے پس بہتر یہی ہے کہ اس کے معنی پختہ بات کے کیے جائیں۔

ثمّ اور واو عاطفہ

ثمّ کا لفظ عام طور پر ترتیب کے لیے آتا ہے جیسے:-

خلقناکم من تراب ثمّ من نطفۃ ثمّ من علقۃ ثمّ من مضغۃ۔ (پ الحج ۱۵)

لیکن کبھی کبھی معنی استبعاد کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے کسی بڑے انعام کا تذکرہ کر کے کہا جائے کہ ”پھر تم ناشکری کرتے ہو“ یعنی اتنے بڑے انعام کے بعد ناشکری ہونا ایک امر بعید ہے ثمّ استبعاد کا مطلب یہ ہے کہ ماقبل اور مابعد میں کوئی جوڑ نہیں ہو سکتا ہے جیسے:-

الذین یزعمون انہم الذین اوتوا النبیّات من الکتاب یدعون الی کتاب اللہ لیسئلہم

بینہم ثمّ یتوفی فریق منهم۔ (پ آل عمران ۱۲)

الحمد لله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمت والنور ثم آتدین

کفر و ابرہم بعد لون ۔ (پ الانعام)

میں تم کا مقابل اور مابعد کے ساتھ توڑ نہیں کھاتا بعض نادر صورتوں میں تم محض تعجب و کمری کے لیے بھی آسکتا ہے داؤد عاطفہ ترتیب کے مطابق آئے تو یہ ایک امر اتفاقی ہے لیکن یہ ترتیب کو لازم ہرگز نہیں جیسے ۔

یا مریع افنق لوبک اسجدی وارکعی ۔ (پ آل عمران ۴۲)

حذف

۱۔ حذف یا مضاف کا ہوگا جیسے ۔

لیس البران تولوا و جوہکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من

امن بالله ۔ (پ البقرہ ۱۷۷)

یعنی ولكن البر من امن بالله

۲۔ یا حذف موصوف کا ہوگا جیسے ۔

واتینا شعور الناقة مبصرة ۔ (پ بنی اسرائیل ۵۹)

یعنی آیت مبصرہ یہ نہیں کہ وہ اونٹنی بنا تھی نابینا نہیں تھی۔

واشروا فی قلوبہم العجل بکفرہم ای حب العجل (پ البقرہ ۹۳)

ضعف الحیات وضعف الممات ۔ (پ بنی اسرائیل ۷۵) ای ضعف عذاب الحیاة

۳۔ یا حذف جہاز ہوتا ہے جیسے ۔

واختار موسیٰ قومه ای من قومه۔

۴۔ یا حذف فعل ہوتا ہے ۔

ما نعبہم الا ليقربونا الى الله زلفی (ای یقولون) الزمر ۳

۵۔ یا حذف مفعول ہوتا ہے جیسے ۔

ان الذین اتخذوا العجل سینا لهم (ای اتخذوا العجل الہما) اعراف ۷

یا حذف معطوف ہوتا ہے جیسے :-

ما تونناھن الیمین (ای و عن الشمال) وغیر ذلک۔ (پہ صافات ۲۸)

ابدال

۱۔ کبھی ایک فعل کو دوسرے فعل کی جگہ کسی غرض کے لیے نقل کر کے لاتے ہیں جیسے :-

اھذا الذی یذکر الھتکم۔ ای یست الھتکم۔ (پہ انبیاء ۳۶)

یہ سب کی جگہ یذکر لایا گیا ہے اسی قبیل سے یہ قول بھی ہے کہ ”فلاں کے دشمنوں کے ساتھ یہ کیا گیا“ اصل میں یہ ہے کہ اس کے ساتھ یہ کیا گیا۔ ادب کی بنا پر اس کا نام نہیں لیا گیا۔

ثقلت فی السہوات والارض۔ ای خفیت (پہ الاعراف ۱۸۷)

۲۔ کبھی شبہ فعل میں ابدال ہوتا ہے جیسے :-

فطلت اعناقھما خاضعین۔ (پہ الشعراء ۴)

حالانکہ بجائے خاضعین کے خاضعات کہنا چاہیے تھا کیونکہ اعناق مثنیٰ ہے مگر جب اعناق سے مراد خُز و لول کرکھ لیا گیا یعنی ”وہ لوگ“ تو ان کے لیے خاضعین جمع نہ کرکا صیغہ لانا بلاغت کے مطابق ہو گیا۔

اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق فرمایا :-

کانت من القنّین یعنی ان میں مردوں جیسی صفات تھیں۔ (پہ التحریم ۱۳)

۳۔ اور ابدال کبھی حرف کا ہوتا ہے جیسے :-

ولا صلیبتکم فی جذوع النخل (ای علی جذوع النخل) (پہ لہ ۷۱)

فسیر وافی الارض (ای علی الارض)

اس میں نکتہ یہ ہے کہ حروف میں مجاز اکثر تفہیم کے لیے ہوتا ہے کہ ایک لفظ میں دوسرے

لفظ کے معنی ضمناً آجائیں۔

۴۔ اسی طرح کبھی مستقبل کو ضروری الوقوع ہونے کے سبب ماضی کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں

ونفخ فی الصور۔ وسیبق الذین کفروا الی جہنم ذمراً۔ (پہ الزمر ۷۱)

۵۔ اور کبھی حالت قبیحہ کو جملہ دُعائیہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

قتل الانسان ما لکفره ثبت ید الی لہب و تب۔ (پ ۱۷ ص ۱۷)

۶۔ اور کبھی کسی بات کو مخاطب کے علم کے موافق ظنی و تخمینی الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں جیسے:-

مأنة الی او یزیدون (پ ۱۷ صافات ۱۴۷)

آنا او آیا کہ لعلی ہدی او فی ضلل مین۔ (پ ۱۷ ص ۱۷)

۷۔ ولا هم متناصرون (پ ۱۷ ص ۱۷)

چونکہ نصرت بغیر اجتماع اور صحبت کے ممکن نہیں اس لیے (پ ۱۷ ص ۱۷) کی جگہ لا یمصرون

فرمایا۔

۸۔ کبھی جملہ کو جملہ کے لئے لاتے ہیں جیسے:-

وان تعالطوهم فاخوانکم رای وان تعالطوهم لا بأس بئکم البقرہ ۲۲۰

ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل (رای ان یسرق فلا عجب فقد سرق الی اخرہ)

۹۔ کبھی اصل کلام میں تکمیل ہوتی ہے مگر لام یا اضافت لے آتے ہیں اور تکمیل بدستور باقی رہتی ہے جیسے

قیلہ یارب ای قیل لہ یارب اختصار کی وجہ سے قیلہ فرما دیا گیا۔

فحق الیقین ای حق یقین بوجہ اقتصار اضافت کر دی گئی۔

۱۰۔ کبھی مذکر کے بجائے مؤنث و بالعکس۔ اور منفرد کی جگہ تثنیہ و جمع بالعکس لے آتے ہیں جیسے:-

فلما ر الشمس بازغة قال هذا ربی۔ (پ ۱۷ ص الانعام ۷۸)

نیز فرمایا گیا:-

و خضعت لآلہ خاضوا۔ (پ ۱۷ ص البقرہ ۲۶)

اسی طرح احادیث میں کثرت سے یہ جملہ آتا ہے۔ اللہ و رسولہ اعلو۔

۱۱۔ کبھی مخاطب کی جگہ غائب و بالعکس آتا ہے جیسے:-

حتی اذا کنتم فی الفلک و جریں ہم۔ (پ ۱۷ ص یونس ۲۲)

۱۲۔ اور کبھی جملہ خبریہ کی جگہ جملہ انشائیہ آتا ہے:- و بالعکس

هو الله جعل لكم الارض ذلولا فامشوا فی مناكبها۔ ای تمشوا۔ الملک ۱۵

اور کبھی اعراب میں بجائے "و" کے "ی" بھی آتی ہے جیسے :-
 والمقیمین الصلوة والموتون الزکوة بجائے مقیمون لایا گیا ہے۔ (پٹ النساء ۱۳۲)
 لیکن آج کل کے بعض علماء سیبویہ وغیرہ کے قواعد صرف دعو کو اتنا صحیح سمجھتے ہیں کہ آیت
 کو کہیں تن کر ان کے مطابق کرنا ضروری جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اہل زبان کا محاورہ اسی
 طرح ہے اور یہ صحیح ہے۔ علاوہ ازیں قواعد کی صحت کا مدار قرآن پر ہے نہ کہ قرآن کا مدار صرف دعو
 پر نیز قرآن عرب اول کی لغت پر نازل ہوا۔ اس میں یہ تقیدیں کم ہیں ان ہذا ان السحران اسی
 لغت پر ہے جس کی تاویل کی ضرورت نہیں کی۔ (پٹ ظا ۶۳)

اختلاف معمولین

بعض جگہ ایک معمول کے ساتھ ایک فعل کا تعلق ہوتا ہے اور دوسرے معمول کے ساتھ
 دوسرے فعل کا۔ اور یہ دوسرا فعل چونکہ محذوف ہوتا ہے اس لیے بظاہر دونوں مختلف معمول ایک
 ہی فعل کے ماتحت دکھائی دیتے ہیں اور ان کے معنی کرنے میں الجھن پیش آجاتی ہے۔ اختلاف
 معمولین کی صورت میں ضروری ہوتا ہے کہ دوسرے معمول کا فعل محذوف مان لیا جائے جیسے
 کسی کا قول :

علفتما تبنا و ماء باردًا۔

یعنی "میں نے اس کو ٹھوسہ اور پانی کھلا دیا"

حالانکہ کھلانے کا فعل ماء (پانی) کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا۔ پانی پلایا جاتا ہے، نہ کہ
 کھلایا جاتا ہے۔ چنانچہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے ماء باردًا کا فعل اشربت محذوف مانا
 جائے گا اور تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ علفتما تبنا و اشربت ماء باردًا (میں نے اس کو ٹھوسہ
 کو ٹھوسہ کھلایا اور پانی پلایا) اس طرح ایک فعل کے ساتھ دو مختلف معمولوں کا لانا اگرچہ ترکیب
 نحوی کے لحاظ سے وقت طلب ہوتا ہے لیکن محاورہ اور بلاغت کے لحاظ سے اس کا تمام بلند
 اور پسندیدہ ہے۔

قرآن کریم میں اس کی مثال یہ ہے :-

وله ما سكن في الليل والنهار۔ (پک الانعام ۳)

سکون رات کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ دن کے ساتھ بھی۔ اس لیے سکون کا تعلق فی اللیل کے ساتھ تو درست ہے لیکن ”والنهار“ کے ساتھ اس کا تعلق درست نہیں ہے کیونکہ دن حرکت کے لیے ہے نہ کہ سکون کے لیے۔ اس افسکال کو بھی اسی طرح دُور کیا جائے گا کہ ”والنهار“ کا فعل محذوف مان لیا جائے اور کہا جائے ”وله ما سكن في الليل والنهار“ فی النهار۔

دوسری مثال :

يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل
او كسبت في ايمانها خيرا۔ (پک سورۃ الانعام ۵۸)

یعنی جس دن آئے گی ایک نشانی تیرے رب کی، کام نہ آوے گا کسی کے اس
کا ایمان لانا جو کہ پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اپنے ایمان میں کچھ نیکی نہ کی تھی۔

اس آیت کو اگر اپنے ظاہری معنی پر چھوڑ دیں تو اس سے معتزلہ کا یہ مذہب ثابت ہوتا ہے
کہ عمل صالح کے بغیر ایمان معتبر اور نافع نہیں ہے کیونکہ آیت کا خلاصہ اس طرح ہوتا ہے کہ :-

يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها، او امنت ولم تكسب
في ايمانها خيرا۔

جو شخص طلوع شمس سے پہلے ایمان نہیں لایا اس کو بعد طلوع شمس ایمان لانا مفید نہ ہو
گا۔ یا ایمان تو طلوع سے قبل لے آیا لیکن عمل صالح نہ کیے تھے تو اس کو بھی محض ایمان بے عمل نافع
نہ ہوگا۔ (کذا قرآنہ محشری) اور یہی معتزلہ کا مذہب ہے۔

لیکن ابن المنیر نے اس کا جواب دیتے ہوئے عبارت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ :-
لا يتوقع نفسا ايمانها او كسبها خيرا لم تكن امنت من قبل او لم
تكن كسبت في ايمانها خيرا۔

یعنی جو شخص پہلے سے ایمان نہیں لایا تو اس وقت اس کا ایمان مفید نہ ہوگا اور جس نے
پہلے سے عمل صالح نہیں کیے اب اس کے عمل صالح معتبر نہ ہوں گے یعنی تو بہ قبول نہ ہوگی۔ اس

تقریر کی بنا پر عمل صالح کی نفی ہوئی نہ کہ اصل ایمان کی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لا ینفع نفساً ایمانہا کے بعد ادکسبہا کا لفظ محذوف مانا جائے۔ اہیت کی اس تقریر کے مطابق معتزلہ کا مذہب ثابت نہ ہوا۔ اور اسکا رافع ہو گیا۔ اس آیت کے اور بھی متعدد جوابات ہیں روح المعانی میں دیکھ لیے جائیں۔

مختلف معمولین کی ایک اور مثال

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم و قتل فخن يملك
من الله شيئاً ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم و اتمه و من في
الارض جميعاً۔ (پہلے المائدہ ۱۷)

ترجمہ۔ بیشک وہ لوگ کافر ہوئے جو کہتے ہیں کہ اللہ مسیح بن مریم ہی ہے آپ کہیں
کہ پھر اللہ کا کوئی کیا کر سکتا ہے اگر وہ مسیح کی موت کا ارادہ فرمالے اور اس کی ماں
پر تو وہ موت وارد کر ہی چکا اور پھر جو لوگ ہی زمین پر ہیں ان سب کو موت دے
دے (کون اس کا ہاتھ روک سکے گا)

اس آیت میں ان اراد ان يهلك کے تین معمول ہیں :-

۱۔ مسیح ۲۔ اس کی ماں ۳۔ دنیا کے تمام زندہ لوگ

مسیح پر جو کہ ابھی تک موت نہیں آئی وہ اس فعل (ان يهلك) کے تحت ہو سکتا ہے لیکن
وا تمہ پر اس کا عمل نہ ہو گا کیونکہ وہ تو فوت ہو چکی اب اس کے لیے دوسرا فعل محذوف مانا پڑے
گا اور وہ (قد اهلك) ہو گا۔ یہاں ماں کا ذکر استہزاء لایا جا رہا ہے کہ جب اللہ نے مسیح کی
والدہ پر موت وارد کی تھی اس وقت مسیح نے اس کا کیا کر لیا تھا۔ اگر وہ خدا ہوتا تو کیا اپنی والدہ
سے موت کو نہ روک سکتا تھا۔

علامہ الباسود (۵) لکھتے ہیں :-

۱۷ حذف، ابدال اور اختلاف معمولین کے تین مباحث بیشتر حضرت خواجہ عبداللہ نقشبندی
سے ماخوذ ہیں۔ فجزاہ اللہ عنا خیر البھزار

وتخصيص آتہ بالذکر مع اندراجہا فی ضمن من فی الارض لزیادہ تاکید عجز المسیح
ولعل نظمہا فی سلك من فرض ارادۃ اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل ذلک
لتأكيد التبیكیت.... کانہ قیل قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان یملک المسیح
واتمہ ومن فی الارض وقد اہلک امہ فہل ما نفہ احد وکذا حال من
عداہا من الموجودین بلہ

ترجمہ: گویا یوں کہا گیا آپ کہہ دیں اللہ کے ہاں کون کس چیز کا مالک ہے اگر وہ حضرت مسیح
کو اور اس کی والدہ کو اور تمام زمین کے رہنے والوں کو موت دینا چاہے تو کون اسے
روک سکتا ہے اور وہ اس کی والدہ کو تو وفات دے ہی بچا ہے کون بچے کو کئے والا
سوائہ کا ذکر استشہاد ہے۔ شیخ الاسلام علامہ ابو السعود (۱۸۴۲ھ) کی اس بات کی علامہ ۲۰ویں نے
روح المعانی میں اس طرح تائید کی ہے:-

ولعل نظمہا فی سلك من فرض اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل لتأكيد التبیكیت و
زیادہ تقریر مضمون الکلام بحیل حالہما انہما جالہا لبقیہ من فرض ہلاکہ بلہ
ترجمہ: اور ہو سکتا ہے کہ حضرت مریم کو اس لڑی میں ذکر کرنا جن کی وفات فیض کی جارہی
ہے حالانکہ ان پر تو موت ہو چکی۔ تاکید تبکیت کے لیے ہو یہ حضرت عیسیٰ کے اس وقت
(موت کے وقت) بے بس ہونے کی تاکید کے طور پر ہے اور مضمون کلام کو مزید پختہ
کرنے کے لیے ہے مریم کا حال ان لوگوں کے لیے جن کی موت ابھی آنے والی ہے بطور
نمونہ ذکر کیا گیا ہے۔

مراد یہ ہے کہ جس طرح حضرت مریم پر ہم موت مسلط کر چکے حضرت مسیح اور دوسری سب
مخلوق پر بھی اسے مسلط کر دینا اسی طرح ہمارے قبضہ میں ہے۔ اللہ

تأكيد تبکیت کی اپنے ہاں کی ایک مثال

دو شخص آپس میں جھگڑ رہے تھے ایک نے طیش میں آکر دوسرے کو کہا آسا منے آتجے دیکھتا

ہوں اور اپنے باپ کو بھی بلالے۔ اب کوئی تمہیں میری گرفت سے نہ نکال سکے گا۔ وہ اس طرح اپنی قوت اور قدرت کا رعب ڈال رہا تھا۔ معلوم کرنے پر پتہ چلا کہ اس کا باپ بیس سال پہلے مر چکا ہو لہے لیکن اس شخص کا اس پر ڈالنا اس کے والد کو زندہ ثابت کرنے کے لیے نہ تھا اسے عاجز ثابت کرنے کے لیے تھا اگر وہ زندہ بھی ہوتا۔

علامہ قرطبی (۶۷۱ھ) علامہ ابوالسعود سے پہلے بھی یہ بات کہہ چکے ہیں۔۔

فاعلم ان الله تعالى ان المسيح لو كان النما لقد ر على دفع ما ينزل به اولغيره و قد المات امه ولم يتمكن من دفع الموت عنها. (المباح الاحكام القرآن ۹ ص ۱۱۹)
ترجمہ۔ مگر اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ مسیح اگر معبود ہونے کے لائق ہوتا تو اس پر یا اس کے دوسروں پر جو تکلیفیں آئیں وہ ان کے دفع کرنے پر ضرور قادر ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی ماں پر موت اتاری اور وہ اسے اس سے نہ روک سکا۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا ضروری نہیں امہ کا ان اراد ان بھلک کے تحت ہونا ضروری نہیں۔ اس کے لیے یہ دوسرا فعل متقدر مانا جاسکتا ہے
وقد اهلك امه — ابوالسعود جلد ۳ ص ۲

مفعول معہ کی چند اور مثالیں

① ایک نہر میں پانی کی لمب دی بنانے کے لیے ایک لکڑی گڑی تھی۔ نہر میں پانی آیا اور اس لکڑی کے سر تک آگیا۔ ایسے موقع پر کہنے والے نے کہا۔ استوى الماء والخشبۃ پانی لکڑی کے سر تک آگیا۔ استرئی کا عمل صرف پانی پر ہوا لکڑی پر نہیں مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا ضروری نہیں ہے۔

② ایک شخص کہتا ہے میں نے نیل کے کنارے کنارے سیر کی۔

سیرت والنیل یہاں والنیل مفعول معہ واقع ہوا ہے پانی کا کام سیر کرنا نہیں چلنا ہے یہ کہنا ہوتا تو نیل کہا جاتا۔ سیرت وجری النیل۔ یہ واو عاطفہ ہے اور جمع کے لیے ہے۔

③ کہنا ہے تم اپنے چچا زاد بھائیوں کے ساتھ اس طرح مل کر رہو جیسے گردے بتی کے ساتھ ملے ہوتے

ہیں اس موقع پر عرب یوں کہیں گے۔

کوذا انتقد بنی ابیک مکان الکلیتین من الطحال

اس میں بنی ابیک مفعول محبہ ہے اور یہ فعل امر کوذا کے تحت نہیں۔

③ سورج نکلنے کے وقت زید مرگیا اسے عربی میں اس طرح کہیں گے مات زید و طلوع الشمس یہاں طلوع الشمس مفعول محبہ ہے۔ اس جملے کا یہ معنی غلط ہوگا کہ زید مرگیا اور طلوع الشمس بھی مرگیا۔ مفعول محبہ کا فعل میں اپنے ماقبل کے ساتھ شریک ہونا ضروری نہیں۔ یہ مثالیں امام سیوطی نے پیش کی ہیں۔ سو قرآن کریم کی آیت مذکورہ سورہ مائدہ میں واملہ۔ المسیح بن مریم کے ساتھ ان اراد ان یملک میں شریک نہیں۔ یہ تاکید تکلیف کے لیے ہے کہ مسیح بن مریم کے ساتھ ان کی والدہ اور تمام دنیا والے بھی کھڑے ہو جائیں تو اس سے موت کو نہ روک سکیں گے۔ آپ علامات قیامت میں سے ہیں وانہ لعلو الساعۃ (پچھلے الزخرف) نزول فرماتے پر ان پر موت آنے لگی اور کوئی طاقت ان سے اس کو نہ روک سکے گی۔ مفسرین نے اس آیت کو اسی طرح سمجھا ہے اور یہ آیت مزیح طہ پر بتلار ہی ہے کہ اس کے نزول کے وقت حضرت عیسیٰ زندہ تھے اور ان پر ابھی موت نہ آئی تھی۔

قادیانی جو حیات مسیح کے منکسر کسی اس پر بجاتے ہیں کہ اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہلاکت کی نفی ہے جس سے مراد ذلت کی موت ہے۔ ایسا نہیں یہاں اہلاک سے مراد مطلق امات ہے۔ علامہ آلوسیؒ کہتے ہیں۔

المراد باہلاک الاماتۃ والاعدام مطلقا لہن سخط وغضب۔

ترجمہ۔ اہلاک سے مراد موت دینا اور بچائی دینا دونوں ہو سکتے ہیں لیکن اہلاک سے مراد ناراضگی اور ذلت کی موت نہیں۔

وفات کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں موت کی کوئی دو قسمیں نہیں۔ واللہ اعلم وعلہ التمام والحکم

لہ روح المعانی جلد ۶ ص ۹۹۔ علامہ خازن نے فلما توفیتی کے تحت لکھا ہے المراد بہ وفاة الزفع لا الموت (تفسیر خازن علیہ الصلوٰۃ) قادیانیوں کا یہ کہنا درست نہیں کہ علامہ خازن عربی نہ جانتے تھے اور انہیں توفیتی کے صحیح معنی معلوم نہ ہو سکے وہ تو یہی لفظ کہ اس کے مادہ سے پہچانتے تھے۔ نفوذ باللہ موت الجہل وسوء الفہم۔

لاجناح علیکم کا ایک استعمال

اس کا اردو ترجمہ یہ ہے ”تم پر کوئی گناہ نہیں“ غلامیہ الفاظ صاف جواز کا پتہ دیتے ہیں لیکن قرآن پاک میں یہ الفاظ درجہ واجب کے لیے بھی استعمال ہوتے ہیں۔ حج اور عمرہ میں کوہ صفا اور سروہ کے درمیان سعی (دوڑنا) واجب ہے مگر قرآن کریم اسے ان الفاظ میں لاتا ہے۔ یہاں انسانی فکر اور گہرائی میں اتنی ہے اور ایک حکم کی مختلف جہات میں نظر جاتی ہے کہ ایک جہت سے یہ سمجھنا مقصود ہو کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور دوسری جہت سے وہ ایک حکم ہو جو اصل میں واجب کے درجے میں ہو۔

کرنے اور نہ کرنے کے کام امر اور نہی میں دائرہ ہیں واجب امر کے تحت چلتا ہے اسے بطور رخصت بیان نہیں کیا جاتا۔ رخصت نہی کے تحت ایک پہلو نے جواز ہے ایک استثناء ہے جو ایک ”منع“ میں لایا جا رہا ہے مثلاً کہا جائے کہ لہسن کھا کر مسجد میں نہ آیا کرو پھر کہا جائے کہ اگر کھانا ہی ہو تو پکا کر کھاؤ کیا نہیں تاکہ اس کی ہوا دوسروں کو بُری نہ لگے سو یہ ایک رخصت جو نہی کے بعد ملتی آتی ہے۔ یا کہا جائے کہ امام کے پیچھے قرآن نہ پڑھا کرو ہاں سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرو یہاں کوئی نہ کہے گا کہ سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ نہی سے جب استثناء ہو تو وہ مفید باعث ہوتا ہے نہ کہ مفید وجوب۔

اسلام نے جاہلیت کے مقابل جنوں اور پتھروں کو کوئی درجہ تعظیم نہیں دیا۔ کوہ صفا اور کوہ سروہ اور حجرہ اسود بھی تو آخر پتھر ہی ہیں۔ پھر ان کی تعظیم کس پہلو سے روا رکھی گئی۔ صفا اور سروہ کو شعائر اللہ میں قرار دیا گیا اور شعائر اللہ کی تعظیم تقویٰ قلوب مہذبانی گئی؟

صفا اور سروہ بایں طور تو شعائر اللہ میں سے ہیں کہ ان کے پاس ایک وقت اللہ کی قدرت بے جلب غلامی ہوئی جب حضرت ہاجرہ یہاں دوڑ رہی تھیں اور اسماعیل کی اڑیلوں کے پاس دمنم کا چشمہ چھوٹ رہا تھا۔ اس پس منظر میں یہ پہاڑیاں بے شک شعائر اللہ میں سے ہیں لیکن اس سے بھی انکار نہیں کہ یہ خود پتھر ہیں اور کسی کو نفع و نقصان نہیں دے سکتے۔

اب شاعر اللہ ہونے کے اعتبار سے بے شک ان دو پہاڑیوں کے درمیان دوڑنا ضروری قرار پایا لیکن ان ذہنوں کو بھی جو اپنے ہاں پھر دلوں کو کوئی عزت دینے کے لیے تیار نہ تھے۔ اس کے لیے تیار کرنا ضروری تھا۔ سو بتلایا گیا ہے کہ اللہ کے حکم کے تحت ان دو پہاڑیوں کو سعی کا اول اور آخر بنانا اس میں ہرگز سہرگز کوئی وجہ شرک نہیں۔ یہ صرف حکم خداوندی کی تعمیل ہے اور حجر اسود کو بھی کس لیے بوسہ دینا ہے کہ حضور نے اسے بوسہ دیا تھا۔ اب جو سعی کا حکم دیا گیا ہے اسے حدیث میں تو ضروری ٹھہرایا گیا لیکن مسلمان جو جاہلیت کی ہر اداسے طبعاً نفور تھے انہیں یوں سمجھایا گیا۔

فن حج البیت وادعقرو فلا جناح علیہ ان یطوف بہما۔ (پ البقرہ ۱۵۸)

ترجمہ۔ سو جو حج یا عمرہ کرے اسے ان دونوں پہاڑوں کے ساتھ گھومنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگتے کی تعین کی گئی وہاں بھی یہ تعبیر اختیار کی۔ حالانکہ اللہ رب العزت سے اس کے فضل کی طلب کسی کے ہاں بھی کوئی مکروہ عمل نہ تھا اس میں بتا دیا گیا کہ قرآن کریم کے محاورے میں لا جناح علیہ کسی ایسی بات پر ہی نہیں آتا جس سے اس کی کراہت اور ناپسندیدگی اٹھائی مقصود ہو۔ اور شاد ہوتا ہے :-

لین علیکم جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم فاذا افضتہ من عرفات
فاذکرو اللہ عند المستعر الحرام۔ (پ البقرہ ۱۹۸)

ترجمہ۔ تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل چاہو۔ سو جب تم عرفات چلو تو مستعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

حج اور عمرہ ہمارے ملت ابراہیمی ہونے کے نشان ہیں اپنے آپ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے وابستہ رکھنے کے لیے حضرت ابراہیم کے بعض وقائع دینی کا ان اعمال میں مشمول و محمول ہونا ضروری تھا۔ اس لیے طواف کعبہ، رمی جمار، کوہ صفا اور مہرہ میں سعی، مشعر الحرام کے پاس اللہ کی یاد اور پیٹ بھر کا زمرم پینا ان تمام اعمال کو اسلام میں عبادت میں جگہ دی گئی۔

صفا اور مروہ میں دوڑنا ان پتھروں کی تعظیم کے لیے نہیں

نشان منزل اور محل تعظیم ہونے میں جو بڑی فرق ہے۔ کہ وہ صفا اور مروہ سعی کے لیے نشان منزل تو ہیں مگر محل تعظیم نہیں۔ مسلمان اگر انہیں محل تعظیم سمجھتے تو ان پر کبھی نہ چڑھتے۔ حالانکہ سعی کا آغاز کوہ صفا پر چڑھ کر کیا جاتا ہے اور مروہ پر چڑھ کر ہی ایک چکر پورا ہوتا ہے۔
جہاں سود کی کتنی تعظیم ہے کہ لوگ ٹوٹ ٹوٹ کر طواف کرتے ہوئے اسے بوسہ دے رہے ہیں لیکن حضرت عمرؓ اسے مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ میں جانتا ہوں تو ایک پتھر ہے تو نہ کسی کو کوئی نفع دے سکتا ہے نہ نقصان ہم تجھے بوسہ کس لیے دے رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بوسہ دیا ہے۔

جن مسلمانوں کو مشروع سے پتھروں سے دور رکھا گیا تھا انہیں پتھروں کے درمیان دوڑنے کے لیے پہلے یہی انداز سامنے لانا ضروری تھا۔ لا جناح علیہ ان یطوف بہما اور جب اس گمان کے بادل چھٹ گئے تو اس سعی کو واجب کا درجہ دیا گیا جس کے بغیر نہ عمرہ مکمل ہوتا ہے نہ حج۔ اس ایک پس منظر کے سوا قرآن پاک میں لا جناح علیہ اپنے اصل معنی میں بھی استعمال رہا۔
① جو عورت طلاق مغضظہ سے خاوند سے جدا ہو چکی اور پھر دوسرے خاوند سے بھی اس کا نبھاہ نہ ہو سکا اب پہلے خاوند کی طلاق مغضظہ اس کے لیے اس سے نکاح کرنے میں مانع نہ ہوگی اسے اسی پیرایہ میں بیان کیا گیا۔

فلا جناح علیہما ان یتراجعا ان یفیمَا حدود اللہ۔ (پ البقرہ ۲۳۰)
ترجمہ سب ان دونوں پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ اگر وہ سمجھیں کہ ہم اللہ کی حدود قائم رکھ سکیں گے تو وہ آپس میں رجوع (نکاح) کر لیں۔
② جاہلیت میں ایک یہ ذہن تھا کہ عورت کو نکاح کے بعد گھرا نا ضروری ہے اس حال میں اسے طلاق نہیں دی جاسکتی۔ اس کے ازالہ کے لیے فرمایا۔

لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن۔ (پ البقرہ ۲۳۲)
ترجمہ تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو گھرا نہ سے پہلے ہی طلاق دے دو۔

(۳) قرآن مجید میں ماؤں کو حکم دیا گیا کہ اپنے بچوں کو پورے دو سال دودھ پلائیں۔ خاندان بیوی میں اگر طلاق ہو جائے تو پھر بھی بچے کی بہبود کے لیے یہ حکم باقی رکھا جاسکتا ہے۔

دان اردتم ان تسترضعوا اولادکم فلا جناح علیکم اذا سلمتم ماء ایتھ

بالمعروف۔ (پہ البقرہ ۲۳۲)

ترجمہ۔ اگر تم اپنے بچوں کو دودھ پلانا چاہو تو تم پر گناہ نہیں اگر تم سوئپ دو جو دینا کیا ہے اچھے طریق سے۔

قرآن کریم میں یہاں فلا جناح علیکم کو اپنے اصل معنی میں رکھا گیا ہے۔ عمرہ اور حج کے مسائل میں اصل حکم کے ساتھ جو دوسرے مسائل اٹھ سکتے تھے انہیں مل کرتے ہوئے اصل حکم وارد کیا گیا ہے اس میں اس باریک بات پر توجہ دلائی گئی کہ بعض دفعہ ایک حکم میں کئی جہات پیش نظر ہوتی ہیں کسی جہت میں لفتہ اباحت اٹھایا جاتا ہے اور کسی دوسری جہت سے اسے واجب ٹھہرایا جاتا ہے۔ سو قرآن کریم کی اصطلاح کو جاننا بھی ضروری ہے جس کے تحت عمرہ اور حج کس نے والے کے لیے سعی واجب ہونے کے باوجود لا جناح علیہ کی تفسیر اختیار کی گئی۔

فی کو لام کے معنی میں نہ لینے کی غلطی

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امیتین Uneducated میں اپنے رسول کو بھیجا ان امیتین سے مراد کہ کے لوگ ہیں جہاں پڑھنے لکھنے کا کوئی رواج نہ تھا نہ وہاں کوئی تعلیم کاہن موجود تھیں بخلاف شام یمن شام اور مصر کے۔ اس کے بعد یہ بھی فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ان میں بھی ہے جو ابھی ان امیتین سے نہیں ملے وہ لوگ آئندہ آنے والے ہیں ان کے لیے قرآن کریم میں یہ الفاظ اختیار کیے گئے۔

واخرین منہم لما یلیقوا بھج۔ (شپ الحجہ ۳)

ترجمہ۔ اور کچھ لوگ اور بھی ہیں جو ابھی ان سے نہیں ملے

واخرین کا عطف امیتین پر ہے پہلے ہوالذی ہجث فی الامیتین کے الفاظ ہیں۔ حاصل آیت

کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت امیتین میں بھی ہے اور آخرین میں بھی۔ اب ظاہر ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم تو انہی (امیتین) میں پیدا ہوئے نہ کہ آخرین میں۔ معلوم رہے کہ لفظ فی کعبی لام کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے یعنی ان کے واسطے نہ کہ ان میں۔ سو آنحضرتؐ کی بعثت امیتین نکلنے لیے بھی ہے اور آخرین کے لیے بھی۔ یہ نہیں کہ آپؐ آخرین میں بھی مبعوث ہوئے اور ان میں موجود رہے۔
حضرت مفتی اعظم لکھتے ہیں:-

ان میں بھیجنے سے مراد ان کے لیے بھیجنا ہے کیونکہ فی عربی زبان میں لام کے معنی کے لیے بھی آتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات آئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب وفات پائیں گے تو کہاں دفن ہوں گے؟ آپؐ نے فرمایا:-

یدفن معی فی قبری۔

ترجمہ: آپ میرے ساتھ میری قبر میں دفن کیے جائیں گے۔

یہاں قبر اگر مقبرہ کے معنی میں نہیں توفی عند کے معنی میں لیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ فی جس طرح لام کے معنی میں بھی آتا ہے عند کے معنی میں بھی آتا ہے۔

ای فی مقبرتی و عبر عنہا بالقبر لقرب قبرہ بقبرہ فکا لهما فی قبر واحد

فاقوم انا و عیسیٰ فی قبر واحد ای من مقبرہ واحدہ ففی القاموس ان فی تاقی بمعنی من و کذا فی المفرد۔

آنحضرتؐ نے فرمایا میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی میں دفن ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ قبریں ان حضرات کی تین ہیں حضرت عیسیٰ کے دفن ہونے پر یہ چار ہو جائیں گی مگر ان سب کو غایت قرب کے باعث ایک قبر بمعنی ایک مقبرہ کہا جاسکتا ہے۔

قادیانی سورہ جحد کی اس آیت کو اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امیتین اور آخرین دونوں میں بھیجا۔ امیتین میں آپؐ اصالتہ تشریف لائے اور آخرین میں آپؐ کی بعثت اصالتہ نہیں ایک مثالی صورت میں ہوئی اور یہ غلام احمد کی بعثت ہے۔

وہ اس الحاد کا شکار کیوں ہوئے؟ صرف اس لیے کہ وہ نہ سمجھ سکے کہ فی کا لفظ کعبی لام کے

معنی میں آتا ہے۔ حضور امین میں خود تشریف فرما ہوئے اور آپ کی بعثت آخرین کے لیے بھی ہے۔ اور آپ تمام بنی نوع انسان کے لیے وہ امین ہوں یا آخرین، عربی ہوں یا انجلی پیغمبر ٹھہرے نبوت اور رسالت ان سب میں آپ کی ہی رہے گی۔ قیامت تک آپ کا کلمہ ہی پڑھا جائے گا اور آپ کی امت ہی قیامت تک جانے والی امت ہے نہ کوئی نبی پیدا ہوگا نہ کسی اور نبی کی امت بنے گی۔ اس پہلی امت کا دور قیامت سے پہلے بھی ختم نہ ہوگا آپ نے فرمایا۔

انا آخر الانبیاء وانتوا آخر الامم او كما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

فی کے اور قرآنی اطلاقات

ولا صلیبکم فی جزوع الغل (پہلا)

یہاں فی علی کے معنی میں ہے۔

ضیاد اف الارض

یہاں بھی فی علی کے معنی میں ہے۔

حروف ذرا سی مناسبت سے مجازاً دوسرے حروف کا معنی اختیار کر لیتے ہیں اس میں کسی تعجب میں نہ پڑنا چاہیے۔

ماضی اور مضارع کے مورد

ما ادرالک اور ما یدریک میں ماضی اور مضارع کے سوا اور کیا فرق ہے؟ قرآن کریم نے اپنے استعمال میں یہاں بھی ایک باریک فرق روا رکھا ہے۔

صحیح جلیل حضرت سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) فرماتے ہیں:-

ماکان فی القرآن وما ادرالک فقد اعلمہ وما قال وما یدریک فانه لم یعلمہ بلہ

ترجمہ۔ قرآن میں جو ماضی کے ساتھ آپ سے علم کی نفی کی گئی اس کا علم آپ کو دے دیا گیا اور

جہاں اس کی نفی مضارع کے ساتھ ہے اس بات کا علم آپ کو بعد میں بھی نہ دیا گیا۔

لیلة القدر کے بارے میں فرمایا وما ادراک ما لیلة القدر تو اس سے یہ سمجھا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ کو لیلة القدر پر مطلع فرمادیا تھا۔
وما ادراک ما یوم الفضل سے پتہ چلا کہ فیصلے کے دن حالات بھی اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ پر کھول دیئے ہوں گے۔

لیکن خاص جو قیامت کی گھڑی ہے اللہ تعالیٰ نے اس نقطہ وقت سے کسی کو مطلع نہیں فرمایا نہ کسی فرشتہ کو نہ کسی پیغمبر کو۔ اس کے لیے قرآن پاک میں وما ادراک نہیں وما یدریک کی تعبیر اختیار کی گئی۔

یشکک الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما یدریک لعل الساعة تكون قریباً۔ (دلیل الاحزاب ۶۳)

ترجمہ۔ لوگ آپ سے قیامت کی گھڑی کا پوچھتے ہیں آپ کہہ دیں کہ اس علم میں اللہ کو ہی ہے اور آپ کیا جانیں ہو سکتا ہے کہ یہ قریب ہی ہو۔

قرآن میں آنے لفظ لعل کی تحقیق

مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ لعل قرآن شریف میں اس واسطے آیا ہے کہ قرآن شریف ہمارے محاورہ پر نازل ہوا ہے جس جگہ انسان لعل کا لفظ بولتا ہے ایسے ہی مقامات میں اللہ تعالیٰ نے بھی لعل فرمایا ہے اس کی ترتیب یہ ہے کہ مسبب کا ترتیب اسباب پر مبنی جسم کا ہے ایک کلی جیسے اوراق (جلانا) کا ترتیب نادر پر، دوسرے اکثری جیسا ترتیب شفا کا دوا پر، تیسرا اتفاقی جیسے شکار کا جال پر اور لعل کا لفظ انسان کے کلام میں دہل آتا ہے جہاں کسی مسبب کا ترتیب اپنے سبب پر اکثری ہو یعنی اس سے قطع نظر کہ مشکل کو عواقب (انجام) کا علم ہے یعنی صرف ذات مسبب کی طرف نظر کر کے اس لفظ کا اطلاق کر دیا۔

اس سے پہلے اس اصطلاح پر کلام ہو چکا ہے۔

تراجم قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن کریم وہی ہے جو عربی میں ہے۔ ترجمہ قرآن ترجمہ ہے قرآن نہیں ہے۔ قرآن سے عربیت جدا نہیں کی جاسکتی۔ ترجمہ کے الفاظ قرآن نہیں ان میں ہرگز کوئی شان اعجاز نہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے۔ ابتدائی معلومات کے لیے غیر عربی قوموں میں قرآن کے ترجمہ کی اشد ضرورت ہے۔ علماء ہند اس میں سبقت لے گئے اور انہوں نے قرآن کریم کے فارسی اور اردو ترجمے کیے لیکن عربی کو ساتھ قائم رکھا۔ برصغیر پاک و ہند میں فکری صلاحیت کی ضرورت زیادہ گیارہویں صدی میں محسوس ہوئی اور بارہویں صدی کے مجدد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۴۶ھ) نے فتح الرحمن کے نام سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔ یہ علماء ہند کا عملاً فتوے تھا کہ ترجمہ قرآن جائز ہے کسی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے اس فتوے کا انکار نہیں کیا۔ پھر ان کے صاحبزادے حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی اور حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اس راہ پر چلے اور انہوں نے قرآن کریم کے اردو ترجمے کیے اور ایک علمی ضرورت کو پورا کیا۔

وہ لوگ ملت اسلامی کے لیے نہایت خطرناک ہیں جو علماء پاک و ہند کے خلاف یہ پروپیگنڈا کرتے ہیں کہ یہ ابتداءً ترجمہ قرآن کے خلاف تھے اور پھر انہوں نے مجبوراً اس کے جواز کا فتوے دیا۔ بات یوں نہیں علماء ہند اجماعاً ترجمہ قرآن کے حق میں رہے ہیں لیکن یہ ان انسانی الفاظ کو تقدس کا وہ درجہ نہیں دیتے تھے جو عربی کو حاصل ہے اور قرآن وہی ہے جو عربی میں ہے سچی قومیں چاہتی تھیں کہ مسلمان ترجمہ قرآن کو وہی درجہ دیں جو انہوں نے ترجمہ بائبل کو دے رکھا ہے وہ آگے ہی کتاب مقدس کہتے ہیں۔

ہاں عرب علماء کے ہاں یہ مسئلہ بہت زیر بحث رہا کہ قرآن کا ترجمہ کیا جائے یا نہ۔

اور وہ ابھی تک اس مسئلہ میں متفق الراء نہیں ہو سکے۔ بقیۃ الدیان مقدمہ مشکلات القرآن کی یہ عبارت ہم پہلے کہیں نقل کر آئے ہیں۔

وبالجملة علماء الهند مجمعون على جواز تراجم القرآن في هذا العصر و
علماء مصر و مشيخة الازهر افراد و اهذه المسئلة بالناليفات و لم
ينفضهم فيهم الى الان امرها. لہ

ترجمہ حاصل اینکه علماء ہند ترجمہ قرآن جائز قرار دینے پر سب متفق رہے ہیں
اور علماء مصر اور ازہر کے مشائخ نے اس مسئلہ پر کئی کئی کتابیں لکھی ہیں اور بات
اب تک طے نہیں ہو سکی۔

ترجمۃ القرآن کے زیر عنوان ہم کچھ بحث کر آئے ہیں وہاں ہم نے اردو کے میں تراجم
کے نام دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس باب میں اس بحث پر مطلع ہو جائیں جو مختلف مکاتب فکر کے
علماء نے اس باب میں کی ہے۔ ترجمہ کی صحت ترکیب اور الفاظ کی صحت نزاکت پر ہم نے وہاں
بحث نہیں کی۔ طلبہ کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ غلط ترجمہ کس طرح ہوتا ہے اور اس سے کیا غلط
نتائج نکل سکتے ہیں اور اس ضمن میں ہم بعض تراجم کے حوالے بھی دیں گے تاکہ طلبہ کو صحیح اور غیر
محمط تراجم میں فرق کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے اور وہ آگے تفسیر میں صحیح طور پر چل سکیں
جب مترجم معنی بگاڑ سکتے ہیں تو تفسیروں میں کیا کچھ نہ ہو سکے گا۔ یہ ہم سب کے سوچنے کی
بات ہے۔

ترجمہ میں غلطی کر جانے کی مثالیں

① اللہ یتیمہ می کلہ و یتیمہ می فی طغیا غمہ یعلمون۔ (پہا البقرہ ۱۵)

ترجمہ۔ اللہ سہنی کرتا ہے ان سے اور کھینچتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں
اور وہ قتل کے اندھے ہو رہے ہیں۔

یہاں تین جملے ہیں درمیانے جملے پر غور کریں،

”اور اللہ انہیں کھینچتا ہے ان کی سرکشی میں“ یعنی انہیں ڈھیل دیتا ہے ان کی

سرکشی میں۔

وہ اپنی گمراہی کا موجب تو خود ہوئے کہ مسلمانوں سے استہزاء کیا پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی اس سرکشی میں اور مہلت دی لیکن وہ عقل کے اندھے ہی رہے سرکشی سے واپس نہ ہوئے تو بہ نہ کر پائے۔

غیر دشمنوں کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ہدایت اور گمراہی دونوں اس کی قدر کے فیصلے سے ہیں یہ مذہب اہل سنت کا ہے معتزلہ اور نجری اس کے قابل ہیں کہ انہیں اپنے افعال کا خود خالق ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں اللہ خالق کل شے ایک خدا کے سوا کوئی دوسرا خالق نہیں۔ یہ آیت اہل سنت کے عقیدے کو بیان کر رہی ہے معتزلہ اس کا ترجمہ کرنا کرتے ہیں کہ فی طعنا نفع کو یعمدون کے متعلق کر جاتے ہیں کہ وہ اپنی سرکشی میں عقل کے اندھے ہو رہے ہیں۔ فی طعنا نفع اصل میں یمدم کے متعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کی سرکشی میں اور مہلت دے رہے ہیں۔

ڈپٹی نذیر احمد صاحب کا ترجمہ ملاحظہ ہو،

اس آیت کے پہلے جملے میں لفظ استہزاء پر غور کیجئے اس کے عربی میں معنی ہنسی کرنے کے ہیں اور اردو میں اسے مذاق کرنے کے معنی میں لیتے ہیں اب جب اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ ہنسی کرنا۔ ۲۔ مذاق کرنا۔ تو اردو میں اللہ تعالیٰ کے لیے لفظ استہزاء نہ لایا جاسکے گا گو عربی میں اسے ہنسی کرنا سے ذکر کر دیں گے اور جب لوگوں کے لیے یہ لفظ آئے تو ان کے لیے استہزاء کا لفظ لایا جاسکے گا۔ اب اس آیت کے دو ترجمے ملاحظہ ہوں :

۱۔ ترجمہ حضرت شیخ الہند :

”اللہ ہنسی کرتا ہے اُن سے اور ترقی دیتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں۔“

۲۔ ترجمہ مولانا احمد رضا خاں :

”اللہ ان سے استہزاء فرماتا ہے (جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے) اور انہیں

ڈھیل دیتا ہے کہ اپنی سرکشی میں بھٹکے رہیں۔“

اللہ کے لیے لفظ استہزاء اختیار کرنے پر یہ مفسر یہ استدلال کرتا ہے :

مغرائے جرم کو جرم کے لفظ سے تعبیر فرمایا فصاحت و بلاغت کے طور پر

ان کا جرم کیا تھا؟ استہزاء اس کی سنز کیا ملی؟ بقول مفسر استہزاء جو خود ایک جرم ہے۔ اس کی اللہ کی طرف نسبت کیوں کی؟ مشاکلت کے طور پر اب اگر کوئی مترجم سکودا و مکر اللہ میں بھی بطور مشاکلت اللہ کے لیے یہ لفظ لے آئے تو چاہیے کہ وہاں بھی اسے بطور مشاکلت (ضاحت و بلاغت) قائم رکھا جائے۔ مولانا محمد جو ناگڑھی تو لفظ یحیٰیہ کو لے آئے اور ترجمہ قرآن میں اسے بالکل چھوڑ دیا۔ ہو سکتا ہے ان کے قرآن میں یہ سہو قرآن سے رہ گیا ہو۔

(۲) اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔

۱۔ ترجمہ حضرت شیخ الہندؒ :

”بتلا ہم کو سیدھی راہ، ان لوگوں کی جن پر تُو نے فضل فرمایا جن پر نہ تیرا غصہ ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے اس راستے پر چلانے کی دُعا مانگی گئی ہے جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چل چکے۔ وہ انعام یافتہ لوگ کون تھے؟ وہ وہ تھے جن پر نہ خدا کا غضب بھرا کا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔

ایک دوسرا ترجمہ ملاحظہ ہو :

”ہم کو سیدھا راستہ چلا۔ راستہ ان کا جن پر تُو نے احسان کیا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بہکے ہوؤں کا۔“

غیر المخبوب علیہم پہلے مجھے الذین انعمت علیہم کا بدل ہے یا ان کی صفت ہے جن پر اللہ کا انعام ہوا یہ صراط کی صفت نہیں کہ یوں کہا جائے ”نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بہکے ہوؤں کا۔“

یہی ترجمہ مولانا محمد جو ناگڑھی نے کیا ہے۔

حضرت مولانا سید عبدالحیؒ نے مولانا محمد جو ناگڑھی کا تعارف ان الفاظ میں کر لیا ہے سو ہمیں ان پر اعتراض نہیں لیکن ہم اس بات پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکے کہ مولانا احمد رضا خاں نے کنز الایمان میں ان ملائے اچھدیث کی کیوں پیروی کی ہے۔

② قرآن کریم نے ان حاجیوں کو جو عمرہ اور حج جمع کریں (حج تمتع کریں یا حج قرآن) شکرانے کا ایک جانور اللہ کی راہ میں دینے کا حکم دیا ہے انہوں نے ایک سفر میں حج اور عمرہ کو جمع کیا۔
 فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة۔ (پ البقرہ ۱۹۶)

ترجمہ: سو جو حج سے عمرہ ملنے کا فائدہ اٹھائے اس پر قربانی ہے جیسی میسر آئے پھر جسے مقدور نہ ہو تو تین روزے حج کے دنوں میں رکھے اور سنا جب اپنے گھر ملٹ کر جلے یہ پورے دس ہونے۔

ترجمہ کے الفاظ (جب اپنے گھر ملٹ کر جلے) قرآن کریم میں نہیں ہیں۔ یہ مترجم نے اپنی طرف سے ڈالے ہیں۔ مترجم یہاں فقہ حنفی کی تردید کرنا چاہتا ہے۔ فقہ حنفی میں سبعة اذا رجعتہ کا معنی یہ دیا گیا ہے جب وہ واپس لوٹے۔

سو یہ سات روزے واپسی کے سفر میں بھی رکھے جاسکتے ہیں گھر پہنچنا ضروری نہیں مگر ائمہ حدیث حضرات کے نزدیک یہ سات روزے گھر پہنچنے پر ہی رکھنے ہوں گے معلوم نہیں مولانا احمد رضا خاں یہاں فقہ حنفی کے خلاف کیوں چل رہے ہیں انہوں نے گھر ملٹنے کا ترجمہ کیا ہے۔ (نوٹ) حج کے موقع پر جو جانور بطور شکرانہ اللہ کی راہ میں ذبح کیا جاتا ہے یہ وہ قربانی نہیں جو پوری دنیا نے اسلام میں حضرت ابراہیم کی سنت کے طور پر کی جاتی ہے نہ اسے قربانی کہنا درست ہے۔ یہ دم شکر ہے جو ایک سفر میں عمرہ اور حج ملنے پر اللہ کی راہ میں کیا جاتا ہے۔ معلوم نہیں اسے قربانی سے کیوں موسوم کر دیا گیا ہے۔

③ ولقد اتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم۔ (پ البقرہ ۸۷)
 ترجمہ مولانا محمد جو ناگڑھی: یقیناً ہم نے آپ کو سات آیتیں دے رکھی ہیں کہ دہرائی جاتی ہیں اور قرآن عظیم بھی دے رکھا ہے۔

یہاں ”بھی“ کا لفظ بتلاتا ہے کہ مترجم سورۃ فاتحہ کو قرآن کے علاوہ ایک دوسری دہی سمجھتا ہے۔ یہ سورۃ فاتحہ کے قرآن ہونے کا انکار ہے۔ قرآن کے کسی دوسرے مترجم نے یہاں بھی کا لفظ نہیں لکھا۔ یہاں سورۃ فاتحہ کو ہی قرآن عظیم کہا گیا ہے۔ صحیح بخاری میں اس پر کھلی شہادت

موجود ہے۔ قرآن کے کسی حصے کا انکار بھی مسلمان کے لیے زیبا نہیں۔

(۵) مرزا بشیر الدین محمود نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ دَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ
يُوقِنُونَ۔ (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور وہ جو ایمان لائے ہیں اس پر جو آپ کی طرف اُتارا گیا اور اس پر جو
آپ سے پہلے اُتارا گیا اور وہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

یہاں صرف دو طرح کی وحی مذکور ہے۔ ۱۔ قرآن کی اور ۲۔ قرآن سے پہلے کی جیسے
تورات انجیل وغیرہ۔ آگے ج کا وقت صاف نظر آرہا ہے۔ اگلا مضمون یہ ہے کہ وہ آخرت پر یقین
رکھتے ہیں جو چیز نظر آ سکے اس پر اس کے آنے سے پہلے یقین ہوتا ہے۔ سو آخرت پر مسلمان یقین
رکھتے ہیں کہ وہ خود اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔ وحی کی دونوں قسموں کے لیے تو ایمان کا
لفظ فرمایا اور آخرت کے لیے یقین کا۔ مرزا بشیر الدین نے وحی کی یہ تیسری قسم صرف اس لیے نکالی
ہے کہ وہ اسے اپنے باپ کی وحی کہہ سکیں۔

اس وقت ہمارے پیش نظر مختلف تراجم کا تقابلی مطالعہ نہیں ہم طلبہ کو صرف یہ سمجھانا چاہتے
ہیں کہ صحیح ترجمہ کرنا کتنا مشکل کام ہے اور یہ مختلف تراجم ہی ہیں جو مختلف نظریات کو جنم دیتے
ہیں اور پھر ہر شخص کسی نہ کسی نظریے یا فرقے کی تائید میں قرآنی آیات کو پیش کرتا جاتا ہے۔

یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ اختلاف ترجمہ میں نہیں تفسیروں میں ہے اگر ترجمہ قرآن میں اختلاف
نہ ہوتا تو تفسیروں میں بھی اختلاف نہ ہوتا۔ یہ جو تفسیریں ہیں وہ بھی اپنے اپنے حالات میں
اپنے اپنے نظریات کے تحت لکھی گئی ہیں۔ طلبہ کو چاہیے کہ وہ تفسیروں کے مطالعہ میں دین کے
اصل ماخذ پر نظر رکھیں اور تحقیق کریں کہ کون سی بات اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور کون سی
بات ہے جسے وقت کے طالع آزمائوں نے اپنی طرف سے خدا کے دُور لگا دیا ہے۔

اس پر ہم تراجم القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ آگے تفسیر القرآن کا موضوع آ رہا ہے
ہم تفسیروں میں بھی کسی خاص تفسیر کو نشانہ نہ بنائیں گے۔

تفسیر القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن پاک کے علوم و مقاصد صرف اس کے مطلق اور ظاہر میں منحصر نہیں اگر ایسا ہوتا تو تلاوت اور عبادت کے بعد اس کے بیان و تبیان اور پھر اس میں تدبیر کی قطعاً کوئی ضرورت نہ تھی۔ حالانکہ قرآن عزیز خود اس ضرورت کا اعلان کرتا ہے ۔

① وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون ۔

(پہلے اخل ۴۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر یہ ذکر اس لیے اتارا کہ آپ بیان فرمادیں لوگوں کے سامنے۔ ان آیات کو جو ان کی طرف نازل کی گئی ہیں اور یہ کہ وہ اس میں غور کریں۔

② وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذممة اختلافوا فيه وهدى

ورحمۃ لئومر يومنون ۔ (پہلے اخل ۲۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر کتاب اسی لیے اتاری ہے کہ آپ بیان کر دیں ان کے سامنے۔ وہ بات جس میں ان کا اختلاف ہے اور یہ کتاب سیدھی راہ بتانے کے لیے ہم نے نازل کی ہے۔ اور رحمت ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے۔

③ لا تحزك به لسانك لتعجل به ۝ ان علينا جعته وقرآنه ۝ ذر ان

علینا بیانہ ۔ (پہلے القیامہ ۱۹)

ترجمہ۔ آپ قرآن کو جلدی لینے کے لیے اپنی زبان کو حرکت نہ دیں۔ اس کو

سہ قال المحافظ ابن تیمیہؒ يجب ان يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بين لا صحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه فقولہ تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم يتناول هذا وهذا۔
اسالہ اصول تفسیر للفظ ابن تیمیہؒ (مط)

جمع کرنا اور پھر آپ کی زبان سے پڑھانا یہ ہمارے ذمہ ہے پھر جب ہم (فرشتہ کی زبان سے) پڑھیں تو آپ اس کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ رہیں پھر اس کا (آپ کے ذریعہ) بیان کر دینا یہ بھی بے شک ہمارے ذمہ ہے۔

(۴) لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين۔ (سپ آمل عمران ۱۶۴)

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین پر بڑا احسان کیا جو بھیجا ان میں ایک رسول انہی میں سے (نوع انسانی سے) جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات تلاوت کرتا ہے اور ان کے دلوں کو بھی پاک کرتا ہے اور انہیں قرآن کریم کی تعلیم بھی دیتا ہے اور اس کی حکمت بھی سکھاتا ہے یہ لوگ اس سے پہلے واقعی کھلی گمراہی میں تھے۔

(۵) هو الذی بعث فی الاممیین رسولا منهم یتلوا علیہم اياته ویزکیہم وعلیہم الکتاب والحکمة وان كانوا من قبل لفی ضلال مبین۔ (سپ الحجہ ۲)

ترجمہ۔ وہی ذات ہے جس نے ان پر بڑھوں میں ایک رسول اسی نوع انسانی میں سے مبعوث فرمایا جو ان کے سامنے خدا کی آیات تلاوت بھی کرتا ہے ان کے دلوں کو پاک بھی کرتا ہے اور انہیں کتاب اور حکمت سکھاتا بھی ہے بے شک اس سے پہلے وہ صریح گھول میں پڑے تھے۔

ان پانچ آیات کریمہ سے پتہ چلتا ہے کہ قرآن عزیز کی فقط تلاوت اور عبادت ہی اس کا مقصد نزول نہیں بلکہ منصب رسالت میں یہ جزو بھی شامل ہے کہ آپ قرآن پاک کو بیان کریں اور سمجھائیں اس کی باقاعدہ تعلیم دیں۔ صحابہ صفہ ایک مدرسہ میں بیٹھیں اور آپ انہیں قرآن کریم کے مطالب پڑھائیں۔

عہد رسالت میں کتاب اللہ کی مراد بتلانے کی جب بھی ضرورت پیش آتی یا کسی لفظ میں تباہ و عام اور محاورہ کے لحاظ سے صحابہ کو کوئی اشکال پیش آتا تو آنحضرت ان خاص علوم و معارف

کی روشنی میں جو رب العزت نے آپ کے قلب مبارک میں وحی غیر متلو کے طور پر اتار رکھے تھے اسے حل فرما دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس خاص ”ارامت ربانی“ کی روشنی میں ہی حکم فرماتے تھے اور بیان کرتے تھے۔

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَ اللّٰهُ (چالغفارہ)۔
ترجمہ۔ بے شک ہم نے اتاری آپ کی طرف کتاب سچی تاکہ آپ لوگوں میں اس کے علم کے مطابق فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھا رکھا ہے۔

قرآن صرف اپنے ظاہر میں محدود نہیں کہ صرف اس کی تلاوت اور عبادت کا کافی ہو۔ بہر ظہر کے ساتھ ایک بطن ہے جس کی تفسیر و تشریح اپنے پیاریہ میں درکار ہے۔ قرآنی علوم و مقاصد ظاہر و واضح ہوتے تو پھر قرآن عزیز میں تفکر و تدبر کی بھی ہرگز حاجت نہ تھی۔ حالانکہ قرآن کریم تدبر اور تفکر کی دعوت دیتا ہے:-

① کِتَابٌ اَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ لِيَذَّبَ الذِّكْرَ اُولٰٓئِكَ وَلِيَتَذَكَّرَ اُولٰٓئِكَ (الباب۔ (پک ص ۲۹)

ترجمہ۔ ایک کتاب ہے جو ہم نے آپ کی طرف نازل کی ہے یہ برکت والی ہے تاکہ لوگ اس کی آیات میں تدبر کریں اور سمجھ والے اسے سمجھیں۔

② اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ اَمْ عَلٰی قُلُوبٍ اَقْفَالًا۔ (پک ص ۲۴)

ترجمہ۔ کیا وہ قرآن میں تدبر نہیں کرتے یا دلوں پر آن کے تالے پڑے ہوئے ہیں۔

قرآن پاک کو سمجھنا اگر صرف لغت کے ذریعہ کافی ہوتا اور اس کے مقاصد صرف ظاہر ہی تفسیر میں واضح ہوتے تو صحابہ کرامؓ جو اہل زبان تھے اور عربیت اپنی پوری وضاحت کے ساتھ ان کے گھر کی باندی تھی تو ان کے لیے قرآن پاک کی صرف تلاوت اور عبارت ضرور کافی سمجھی جاتی حالانکہ بعض صحابہؓ نے قرآن پاک پر بڑی بڑی مدتیں صرف کیں حضرت امام مالکؒ کی بلاغات میں ہے:-

ان عبد اللہ بن عمر مکت علی سورۃ البقرۃ ثمانی سنین یتعلمہا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ آٹھ سال صرف سورہ بقرہ کو ہی سیکھتے رہے۔

ظاہر ہے کہ اس سے مراد ظاہری اخذ و حفظ نہیں بلکہ اس کا دوش میں متعدد قرآنی علوم و معارف آپ کے سامنے تھے۔ تابعی کبیر مفسر جلیل حضرت مجاہد (متوفی ۱۱۰ھ) کہتے ہیں:-

عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرّة۔^۱

ترجمہ میں نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ کے سامنے تیس مرتبہ قرآن کریم بیان کیا ہے۔

حضرت مجاہدؒ کے جمع کردہ تفسیری نوٹ تفسیر مجاہد کے نام سے چھپ چکے ہیں۔ سیدنا حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں:-

کان رجل اذا قرء البقرة وال عمران جلی فی اذیننا۔^۲

ترجمہ جب کہ کسی شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا تو ہماری نظروں میں وہ بڑا ہو جاتا تھا۔

مشہور تابعی حضرت ابو عبد الرحمن سلمیؒ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے ہمیں قرآن پڑھایا جیسے حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبداللہ بن سعد وغیرہما رضی اللہ عنہما جمعین انہوں نے ہمیں بتلایا کہ:-

انہم کانوا اذا تعلموا من النبی عشر آیات لم يتجاوزوها حتی یعلموا

ما فیہا من العلم والعمل قالوا فتعلمنا القرآن والعمل جمیعاً ولہذا

کانوا یبقون مدة فی حفظ السورة۔^۳

ترجمہ جب وہ آنحضرتؐ سے دس آیتیں حاصل کر لیتے تو اس وقت تک

آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک بیان نہ لیتے کہ ان میں علم اور عمل کا کیا تقاضا ہے

انہوں نے بتایا کہ اس طرح ہم نے قرآن اس کا علم اور عمل سب اکٹھے سیکھے

چنانچہ یہی وجہ ہے کہ وہ ایک ایک سورت کے حفظ میں اتنی مدت لگے

رہتے تھے۔

ان حقائق سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ قرآن پاک اپنے ابتداء نزول سے ہی اس پیر میں

تھا کہ آنحضرتؐ اسے پیش فرمانے کے ساتھ اس کی شرح و تفصیل بھی بیان کرتے۔ جنہو را کہ مراد کی

۱۔ الاتقان وکذلک فی تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۴۷۳ منہامام احمد جلد ۷ ص ۳۷ الاتقان علی الحافظ ابن تیمیہ

وفات کے بعد خاص خاص صحابہ تفسیر قرآن کا مرجع بنے جن میں حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر بن عاصؓ رضی اللہ عنہم جمعین کے اسمائے گرامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں سب سے زیادہ جن بزرگوں پر تفسیر کا مدار رہا وہ حضرات عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۶۸ھ) ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے راویوں میں ثقہ ترین راوی علی بن ابی طلحہ الهاشمیؓ (۴۳ھ) ہیں ان سے امام بخاریؒ نے بھی اپنی صحیح میں روایات لی ہیں بعض محققین نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہؓ نے خود حضرت ابن عباسؓ سے کچھ نہیں سنا بلکہ ان کے اور حضرت ابن عباسؓ کے مابین مجاہدؒ (۱۰۰ھ) یا سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) واسطہ ہیں اور وہ دونوں ثقہ ہیں حضرت ابن عباسؓ سے تفسیری روایات کا سلسلہ کلبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ محدثین کے نزدیک ضعیف سمجھا جاتا ہے۔

صحابہ کرامؓ کے بعد تفسیر قرآن کے دو مرکز تھے۔ ۱۔ مکہ معظمہ اور ۲۔ کوفہ۔ مکہ معظمہ میں حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد مجاہدؒ (۱۰۰ھ) سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) عکرمہؒ (۱۰۷ھ) طاؤس بن کيسانؒ (۱۰۵ھ) اور حضرت عطاء بن ابی رباحؒ (۱۱۵ھ) (یہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے استاد تھے) تفسیر کا درس دیتے تھے۔ اور کوفہ کا تفسیری درس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ حضرت علقمہ بن قیسؓ، اسود بن یزیدؒ اور ان کے تلامذہ علامہ شعبیؒ اور حضرت امام ابراہیم نخعیؒ کے دُوم سے آہل تھا۔ ابو العالیہ رفیع بن مہرانؒ (۹۰ھ) ضحاک بن مزاحمؒ (۱۰۷ھ) قتادہ بن دعامہؒ (۱۱۷ھ) اور حضرت امام حسن بصریؒ (۱۲۱ھ) کے اسمائے گرامی بھی اس طبقہ مفسرین میں بہت اہم اور معروف ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

تابعین نے تفسیر کا علم بھی اسی طرح صحابہ کرامؓ سے حاصل کیا ہے جس طرح علم سنت ان سے پایا ہے تابعین حضرات جس طرح استنباط و استدلال کی راہ سے بعض سنتوں پر گفتگو کرتے ہیں اسی طرح وہ تفسیر میں بھی بعض اوقات استنباط و استدلال کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

تابعین مفسرین کے بعد ان کے شاگردوں نے تفسیر کی طرف توجہ کی یہ حضرات صرف صحابہؓ

و تابعین کی تفسیرات آگے نقل کرتے تھے۔ اس دور کا تفسیری موضوع یہی ہوتا تھا کہ کون سی بات صحابہؓ اور ان کے شاگردوں سے منقول ہے اور کون سی نہیں۔ ان ایام میں تفسیر کا یہی تحقیقی انداز تھا۔ تبع تابعین کے طبقہ مفسرین میں سفیان بن عیینہؒ (۱۹۸ھ) امام شعبہؒ (۱۶۰ھ) دحیح بن جراحؒ (۱۹۷ھ) یزید بن ہارونؒ (۲۱۷ھ) عبدالرزاق بن ہمامؒ (۲۱۱ھ) آدم بن ابی ایاسؒ (۲۰۵ھ) اسحق بن ابیہریرہؒ (۲۲۸ھ) یحییٰ بن سعیدؒ (۱۹۸ھ) اور روح بن عبادہؒ (۲۰۵ھ) خاص طور پر ممتاز ہیں ان میں سے کسی حضرت امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد بھی ہیں۔ اس طبقہ طبع تابعین کے بعد علم تفسیر کی باقاعدہ تدوین شروع ہوئی۔

تیسری صدی ہجری میں امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے اپنی مشہور ضخیم تفسیر لکھی۔ یہ عباسی حکومت کا زمانہ تھا اور اسی دور میں تفسیر کی باقاعدہ کتابیں لکھی جانی شروع ہوئیں۔ امام طبری نے پہلے یہ کتاب تین سو جلدوں میں لکھی اور پھر اس کی تیس جلدوں میں تلخیص کی۔ یہ تفسیر محدثین کی طرز پر ہے اور سلسلہ اسناد تقریباً ہر روایت کے ساتھ مذکور ہے۔ علمائے محققین جس طرح مرویات حدیث میں اسناد کی تحقیق کرتے ہیں اسی طرح تفسیر ابن جریر میں بھی صحیح و ضعیف کی باقاعدہ تحقیق ہوتی ہے بعد کی بیشتر تفسیروں کا ماخذ یہی ہے۔

تفسیر ابن عباسؓ

بعض حضرات تفسیر ابن عباسؓ کو سب سے پہلی تفسیر قرار دیتے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کوئی تفسیر نہیں لکھی ان کی مرویات تفسیر یہ کہ مختلف کتابوں اور روایتوں سے جمع کر کے تنویر المقباس کے نام سے مرتب کیا گیا ہے ان روایات اور تفسیرات کی جانچ پڑتال ہو ہو سکتی ہے اس کتاب کو حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر سمجھ لینا صحیح نہیں بلکہ اکثر دجی نہیں کیا جاسکتا۔

علم تفسیر سے مراد

تفسیر کا لفظ فسر سے ماخوذ ہے جس کے معنی کسی بات کو کھول دینے کے ہیں۔ اصل عبارت متن کہلاتی ہے اور اس کے کھولنے اور بیان کرنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

الروحان اُنڈسی تفسیر کے متعلق لکھتے ہیں :-

التفسير علم يبعث عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها و
احكامها الافرادية والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب
وتتمات لذلك . ۱

ترجمہ۔ یہ ایک ایسا علم ہے جس میں الفاظ قرآن کی کیفیت - ان کے مدلولات
(معنی مراد) - ان کے افرادی اور ترکیبی احکام اور ان کے وہ معانی جن پر انہیں
ترکیب میں محمول کیا جاسکے اور ان کے تتمات سے بحث کی جاتی ہے۔

کیفیتِ نطق میں علمِ قرأتِ نزول کے سات پرانے (سببہ الحرف) وغیرہ جملہ مباحث آ
گئے۔ ان کے مدلولات کی بحث میں علمِ لغت، قواعدِ عربیت، معانی و بیان اور ادب کے جملہ
پیلے آ گئے۔ الفاظ کے افرادی احکام میں پورا علم صرف اور ترکیبی احکام میں پورا علم سچو آ گیا اور
ان علوم کے تتموں میں ناسخ و منسوخ کی بحث ظاہر نفس عام و خاص، محکم و متشابہ اور نقص و
احکام کے جملہ مباحث آ گئے۔

تتمات سے گویا وہ علوم مراد ہیں جو اس کی تفہیم کو مکمل کریں۔ اس میں اسبابِ نزول کی
معرفت ناسخ و منسوخ کا بیان درجاتِ تفصیل (عبارة النص دلالة النص اشارة النص اقتصار
النص وغیرہ کے مراتب مختلفہ) کی تعیین ظاہر و خفی کی تشریح، متشابہات کی توضیح، بہیمات کی تفصیل
اور احکامات کی تنقیح وغیرہ سب امور داخل ہیں۔ متقدمین کی اصطلاح میں زیادہ تر انہی باتوں کے
جائزے کو علمِ تفسیر کہا جاتا تھا اور ان تفسیری علوم کا مدار صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کی روایات
پر تھا۔ امام ابو المنصور ماتریدی فرماتے ہیں کہ تفسیر میں ایک معنی پر یقین کر لینا سزاوارتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی یہی مراد ہے۔ ظاہر ہے کہ یقین کا یہ درجہ روایات صحیحہ پر اعتماد کرنے کے بغیر کسی طرح ممکن نہیں۔
علامہ سیوطیؒ (۹۱۱ھ) نے علمِ تفسیر کی اس طرح تعریف کی ہے :-

علم التفسير علم يبعث فيه عن معنى نظم القرآن بحسب القوانين العربية
والقواعد الشرعية بقدر الطاقة البشرية . ۲

ترجمہ علم تفسیرہ علم ہے جس میں نظم قرآنی (آیات کی باہمی ترتیب اور ترکیب الفاظ) سے قواعد عربیہ اور قواعد شرعیہ کے مطابق بشری حد تک بحث کی جاتی ہے۔
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ لکھتے ہیں کہ تفسیر میں ان تین چیزوں کی رعایت اہم ضروری ہے۔

① ہر ہر کلمہ کے متعلق یہ جاننا کہ اس لغوی معنی کیا ہے اور یہ کہ اس کے مجازی استعمال کی وسعت کہاں تک ہے۔

② سیاق و سباق پر پوری نظر رکھنا تاکہ کلام اول آخر سے مربوط رہے کسی مرحلہ پر بے معنی نہ ہونے پائے۔

③ نزول وحی کے وقت جو لوگ موجود تھے انہوں سے اس سے کیا سمجھا تھا کوئی تشریح حضورؐ کے بیان اور صحابہؓ کی تفسیر کے خلاف نہ ہو۔

شرط اول کا لحاظ نہ رہے تو یہ تاویل قریب ہے۔ دوسری شرط فوت ہو تو یہ تاویل بعید ہے اور تیسری بھی ملحوظ نہ رہے تو یہ تفسیر نہیں تحریف ہوگی۔

طلبہ حضرت سمجھ گئے ہوں گے کہ تفسیر سے کیا مراد ہے عرب کہتے ہیں اسفل الصبح صبح روشن ہو گئی۔ بات واضح ہو جائے تو یہ اس کی تفسیر ہے۔ قرآن کریم کی بات کھلنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

قرآن کریم میں فسر اور تفسیر کا استعمال

والصبح اذا اسفر۔ (پلک المذثر ۴۴)

ترجمہ اور قسم ہے صبح کی جب وہ اچھی طرح کھل جائے۔

جوں جوں دن آگے بڑھتا ہے روشنی اور تیز ہوتی جاتی ہے نصف النہار پر پہنچ کر پھر اس کا ٹھہلنا شروع ہو جاتا ہے۔

تفسیر اور تاویل

اصل بات کھلے تو یہ تفسیر ہے اور کوئی اور مضمون ادھر لے تو یہ تاویل ہے تفسیر فرمے

ہے اور تاویل اُؤل سے ہے جس کے لغوی معنی رجوع کے ہیں۔ قرآن پاک اپنی بلاغت میں بہت سے مضامین کو چھوڑتا ہے اور یہ مضامین بھی اس کی طرف لوٹتے ہیں۔ معنی کی وسعت ان کچھ شامل ہوتی ہے یہ تاویل مقبول ہے اور اگر یہ تفسیر سے نکلے تو یہ تاویل مردود ہے۔ قرآن کریم نے احسن تفسیر اور احسن تاویل سے دونوں کو مٹھ لیا ہے۔

ولا یاقونک بمثل الآجئنک بالحق واحسن تفسیرا۔ (پاک الفرقان ۳۳)
ترجمہ۔ اور نہیں وہ لاتے تمہارے پاس کوئی مثل مگر یہ کہ ہم لے آتے ہیں تمہارا
پاس سچائی اور اس سے بہتر بات کھول کر۔

فردہ الی اللہ والرسول ان ڪنتہ قومنون باللہ والیوم الآخر
ذالك خیر واحسن تاویلا۔ (پاک النساء ۵۹)

ترجمہ۔ سو تم لو! اس قصے کو اللہ کی (کتاب کی) طرف اور رسول کی طرف (اپ
کی مفت کی طرف) اگر تم اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر
ہے اور مراد کو پہنچنے کی بہترین راہ ہے۔

ضرورت پیش آمدہ میں جہاں قرآن کریم کی نص نہیں ملتی نہ اس خاص جزیئہ میں کوئی واضح
حدیث موجود ہو تو اپنی اس ضرورت کو قرآن و حدیث کی طرف لوٹاؤ۔ قرآن و حدیث کے بیان کردہ
مسائل میں اگر اس ضرورت پیش آمدہ پر کچھ دلالت اور رہنمائی ملے تو قرآن و حدیث کی طرف لوٹنا
ہے لیکن اگر تاویل نہ کہ ازراہ تفسیر۔ قرآن کریم میں یہاں احسن تاویل اسی کو کہا گیا ہے۔ خدا کی
طرف سے حضور کی جو رہنمائی ہوتی تھی وہ وحی متلو اور اس کی تفسیر (وحی غیر متلو) ہوتی تھی اللہ تعالیٰ
نے آنحضرت کو تاویل پر نہیں لگایا۔ حضور جس راہ پر چلے وہ سنت ہے۔ آپ نے قرآن کریم کی روشنی
میں امت کو سنت اور تاویل پر لگایا۔ آپ نے ایک پیشگوئی میں کہا تھا تم میں ایسے لوگ بھی ہوں
گے جو تاویل قرآن (مراد اب قرآن) کی حفاظت کے لیے اسی طرح جہاد کریں گے جس طرح میں
الفاظ قرآن پر قوموں سے مقابلہ کرتا رہا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں
سنت سے امت کو روشنی بخشی آپ نے مراد اب قرآن کی وسعت میں تاویل کو بھی پذیرائی عطا
فرمائی ہے۔

علامہ راغب صفہانی کی رائے

اہم مفردات میں لکھتے ہیں کہ تفسیر کا اکثر استعمال الفاظ اور مفردات میں ہوتا ہے ان کی باہمی تالیف اور ترکیب اس کا موضوع نہیں ہم علامہ کی اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے۔ الفاظ اور مفردات کو کلام نہیں کہتے کلام ان کی تالیف اور ترکیب سے بنتا ہے اور تفسیر کلام کی ہوتی ہے مفردات کی کہیں علامہ کے ہاں معانی اور جملوں میں لفظ تاویل ہر دو کو واضح کرتا ہے۔

علامہ ابو نصر قرطبی کی رائے

علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ تفسیر کا تعلق قرآن کریم کے بیان پر روایت اور حضورؐ کی واضح ہدایت سے ہے اور تاویل اپنی وسعت میں اجتہاد اور لطائف و معارف کے استنباط کو بھی شامل ہے متقدمین کی اصطلاح میں تفسیر واقعی ایک مختصر پر ایہ بیان کا نام تھا اور تاویل بیان کا ایک وسیع دائرہ تھا لیکن متاخرین میں تاویل کا لفظ صرف عن الظاہر کے معنی میں زیادہ استعمال ہونے لگا ظاہر ہے کہ یہ معنی عوامی سطح پر کچھ اچھے نہیں سمجھے جاتے ہر لفظ اور جملے کا واضح معنی دہی ہوتا ہے جو ظاہر الفاظ میں سمجھ میں آئے۔

تاویل کا ایک اپنا دائرہ ہے لیکن تاویل اگر صرف عن الظاہر کے معنی میں ہو تو یہ تاویل ظاہل ہوگی اور جو اصل الفاظ اور واقعات کو کھولے وہ و یعلل من تاویل الاحادیث (ابو یوسف ۶) کے قبیل سے ہوگی جس کی غایت اصل بات کو پہنچانا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ متاخرین پہلے دور کی تفسیر اور تاویل دونوں کو تفسیر کے لفظ میں لاتے رہے ہیں اور تاویل کے جو معنی متقدمین میں لیے جاتے تھے اسے بیان کرنے کے لیے وہ اس کے ساتھ لفظ اعتبار (جو فاعتدوا یا اولی الابصار سے ماخوذ ہے) ساتھ لانے لگے، ہی کو اعتبار کہتے ہیں۔

لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں

اب یہ ایک اصطلاح ہے اور اس میں عربی لغت اور قواعد عربیت کے علاوہ آیات کے

کی اور مدنی ہونے کی بحث سبب نزول آیات ناسخ و منسوخ محکم و متشابہ عام و خاص مجمل و مفصل وغیرہ جملہ پہلوؤں پر بحث ہوتی ہے اور ان سب امور کو لفظ تفسیر سے بیان کیا جاتا ہے۔
 رہی یہ بات کہ قرآن کریم کے ان مضامین کو عصر حاضر کے تقاضوں پر کس طرح منطبق کیا جائے تو اس کے لیے جو وسعت بھی اختیار کی جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ ان مباحث لطیفہ کا اصل تفسیر سے کہیں ٹکراؤ پیدا نہ ہوتا ہو۔

الاعتبار والتاویل

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تاویل کے معنی »رجوع کرنے اور لوٹانے« کے ہیں الفاظ جتنے معانی کے محتمل ہو سکیں ان میں سے بذریعہ قرآن کسی ایک معنی کی طرف رجوع کرنا تاویل کہلاتا ہے اس میں ضروری ہے کہ تاویل کا مصداق اصول اسلام اور تفسیر سلف سے کسی انداز میں بھی متصادم نہ ہو اس قسم کی تاویل مقبول ہے۔ ارشاد نبوت کی رو سے قرآن کے لیے ایک ظہر ہے اور ایک لطن اس لطن سے علمائے محققین اور فضلاء عارفین نے ایسے ایسے حقائق دریافت کیے ہیں اور ایسے ایسے عجائب و غرائب معلوم کیے ہیں کہ ان میں سے ایک ایک حقیقت قرآن عزیز کی شان اعجاز اور حضور ختمی مرتبت کی عظمت و صداقت کی ایک کھلی بُرہان ہے۔ قرآن حقائق و معارف کا ایک دریائے ناپیدا کنار ہے اور اس کے عجائب کبھی ختم ہونے کے نہیں۔ لاکھوں اور کروڑوں موتی اس میں سے دریافت ہو چکے ہیں اور ابھی تک اس کی اٹھارہ گہرائیوں کی کوئی تحدید نہیں۔ کلام مخلوق کسی انداز میں بھی کلام خالق کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

فظهره التلاوة و بطنه التأويل فجالوا به العلماء و جانبوا به السفهاء
 ترجمہ قرآن کا ظاہر اس کی تلاوت ہے اس کا باطن اس کے مطالب ہیں اس کے لیے علماء کے پاس بیٹھو اور بے وقوفوں سے کنارہ کش رہو۔

یہ امر پیش نظر ہے کہ ایسے حقائق »الاعتبار والتاویل« کے نام سے پیش ہوتے ہیں اور

ان میں سے کسی ایک موقع پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خدا تعالیٰ کی ہر اس مقام پر یقیناً یہی ہے یہ درجہ صرف تفسیر کو حاصل ہے جس کا مدار آثار سلف پر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے لیے خاص طور پر یہ دُعا فرمائی تھی:-

اللّٰهُمَّ فَهِّمْنِي فِي الدِّينِ وَعِلْمِهِ التَّائِيلِ۔

ترجمہ۔ اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کی صحیح مراد سمجھا۔
ظاہر ہے کہ یہاں تاویل سے مراد اصل بات کو پہنچنا ہے نہ کہ اس کے معنی ظاہر کو چھوڑنا حضرت علامہ خازن (۱۴۱ھ) لکھتے ہیں:-

اما التاویل وهو صرف الآية على طريق الاستنباط الى معنى يليق بهما
محتمل لما قبلها وبعدها وغيره مخالف الكتاب والسنة فقد رخص
فيه اهل العلم فان الصحابة قد فسر والقرآن واختلفوا في تفسيره
على وجوه وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي ولكن على قدر
ما فهموا من القرآن فكلموا في معانيه وقد دعا النبي صلى الله عليه
وسلم ابن عباس فقال اللهم فقهني في الدين وعلمه التاویل۔

ترجمہ یعنی وہ تاویل جس میں قرآن پاک کی ہر بات کو استنباط اور استدلال کے طریقے سے کسی ایسے معنی کی طرف کوٹایا جائے جس کی وہ ہر بات اپنے سیاق و سباق کے لحاظ سے محتمل ہے اور گنجائش رکھتی ہے تو اس قسم کی تاویل کی اہل العلم نے اجازت دی ہے صحابہ کرامؓ جب تفسیر کرتے تھے تو اس میں ہر ایک بات تو حضورؐ سے سُنی ہوئی نہ ہوئی تھی بلکہ وہ اپنے اپنے فہم کی روشنی میں ان مطالب و معانی میں کلام فرماتے تھے۔ حضور اکرمؐ نے اس قسم کی تاویل مقبول کے لیے حضرت ابن عباسؓ کے حق میں دُعا فرمائی تھی کہ اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور اسے تاویل کتاب کا علم عطا فرمایا۔

ہاں جو تاویل ظاہر الفاظ قرآن سے ماخوذ نہ ہو اور الفاظ قرآن اس کے کسی طرح محتمل نہ ہوں
یا وہ تاویل اسلام کے کسی بنیادی اصول سے متصادم ہو یا قرآن پاک کی دوسری نصوص صریحہ اور
احادیث صحیحہ کے خلاف ہو تو تاویل "تاویل باطل" ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ایسی
تاویل باطل کو تحریف کہا جاتا ہے۔

تفسیر بالرائے

۲۔ تحریف نے ارشاد فرمایا :-

من قال فی کتاب اللہ برأیہ فاصاب فقد اخطا۔

ترجمہ جو شخص اپنی خواہش کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے تو اگر وہ بات صحیح
مجی کہہ جائے تو اس نے صحیح طریقہ تفسیر سے انحراف کیا۔

بعض روایات میں یہاں تک وعید وارد ہے کہ جو شخص قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کرے
اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

۳۔ تھوڑی سی ہجری کے مفسر جلیل حضرت علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم بغدادی
ارشاد فرماتے ہیں :-

والنہی عن القول فی القرآن بالرائی انما یدر فی حق من یتادل القرآن
علی مراد نفسه وما هو تابع لہواہ وھذا لا یخلو اما ان یکون عن علم
اولا فان کان عن علم کمین یحتج ببعض آیات القرآن علی
نصیح بدعۃ وهو یعلم ان المراد من الایۃ غیر ذلک لکن غرضہ
ان یلبس علی خصمہ بما یتقوی بحجۃ علی بدعۃ کما یتعمل الباطنیۃ
واصحارج وغیرہم من اهل البدع فی المناسد الفاسدۃ لیغتروا بذلک
الناس وان کان القول فی القرآن بغير علم لکن عن جہل وذلک
بان تكون الایۃ محتملۃ لوجہ فیفسرہا بغير احتمالہ من المعانی

والوجه فذان قيمان مذمومان وكلاهما داخل في النهي
والوعيد الوارد في ذلك بله

ترجمہ تفسیر بالرائے کی یہ نہی اس شخص کے حق میں وارد ہے جو قرآن پاک کی اپنی
خواہش اور نفسانی مراد کے مطابق پھیرتا ہے پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ علم
کے سہارے جیسے وہ لوگ جو اپنی بدعات کی تائید کے لیے بعض آیات قرآن کا
سہارا لیتے ہیں حالانکہ انہیں پتہ ہوتا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں لیکن ان کا
مقصد اپنے مخالف کو مغالطہ دینا اور اپنی من گھڑت بات کو ثابت کرنا ہوتا
ہے یہ عادت فرقہ باطنیہ خوارج اور دوسرے بڑی فرقوں کی ہے اس کا مقصد
لوگوں کو محض دھوکا دینا ہے۔ ۲۔ دوسری صورت تفسیر بالرائے کی "علم کے بغیر"
ہے مثلاً ایک آیت کئی مطالب کی محتمل ہے لیکن کوئی شخص اس کی ایسی تفسیر
کرتا ہے جس کی اس آیت میں کوئی گنجائش نہیں تفسیر بالرائے کی یہ دونوں
قسمیں مذموم ہیں اور دونوں اس نہی اور وعید میں داخل ہیں جو اس باب
میں شارح علیہ السلام سے وارد ہے۔

ہاں قرآن پاک کے لیے حقائق و معارف بیان کرنا جن میں اپنی کسی مراد نفس اور کسی من
گھڑت موقف کی تائید کرنا پیش نظر نہ ہو اور آیت کے الفاظ بھی ان مطالب و معانی کی گنجائش رکھتے
ہوں تو باوجودیکہ وہ امور اور بیانات پہلے سے منقول نہ ہوں انہیں استنباط اور استدلال کے
انداز میں پیش کرنا تفسیر بالرائے میں داخل نہیں اگر ایسا ہوتا تو صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؓ قرآن پاک
کو استنباط اور استدلال کے طریق سے کبھی بیان نہ فرماتے اور فہم کے اختلاف سے ان میں کبھی
تفسیر کا اختلاف نہ ہوتا۔

حضرت مولانا علامہ سید انور شاہ صاحب ارشاد فرماتے ہیں :-

ان التفسير اذا لم يوجب تغيير المسألة او تبديلاً في عقيدة السلف
فليس تفسيراً بالرأى فاذا اوجب تغيير المسألة متواترة او تبديلاً

لعقیدہ مجتمع علیہا فذلک ہوا لتفسیر بالراء وهذا الذی
یستوجب صاحبہ المنالہ

ترجمہ تفسیر جب کسی مسئلہ کو نہ بدلے اور نہ عقیدہ سلف میں کوئی تبدیلی کرے
تو وہ تفسیر بالراء نہیں ہاں جب کسی متواتر مسئلے کو بدلے یا کسی جماعی عقیدے
کو تبدیل کرے تو وہ ضرور تفسیر بالراء ہے اور ایسا کرنے والا بیشک دوزخ
کی آگ کا مستوجب ہے۔

حضرت علامہ طاہر گجراتی (۹۸۶ھ) اپنی مایہ ناز کتاب مجمع البحار میں لکھتے ہیں :-
حدیث من قال فی کتاب اللہ برایہ فاصاب فقد اخطا ولا یجوز ان یراد
ان یشکلہ احد فی القرآن الا بما سمعہ فان الصحابة قد فسروہ
واختلفوا فیہ علی وجوہ ولیس کما قالوہ سمعوا منہ ولانہ
لا یغید حینئذ دعائہ اللہم ففہم فی الدین وعلماہ التاویل
فاللہی لو جہلین احدهما ان یکون لہ رای والیہ میل من طبعہ و
دہواہ فیتادل علی وفقہ لیحتج علی تصحیح غرضہ وقد یکون لہ
غرض صحیح کم یدعوالی مجاہدہ القلب لقاسی ولیستدل
بقول اذہب الی فرعون انه طغی ویشیر الی قلبہ ویستعمل الوعظ
تحسینا وترغیبا وھو ممنوع

ترجمہ حدیث من قال فی کتاب اللہ برایہ کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی
شخص قرآن کے متعلق سوائے سُننے ہونے کے اور کچھ نہ کہے کیونکہ صحابہؓ نے
قرآن کریم کی تفسیر بیان کی اور اس میں اختلاف بھی کیا اور تفسیر میں وہ جب کبھی
کچھ کہتے ایسا نہ تھا کہ وہ ہر بات انہوں نے حضورؐ سے سنی ہوئی ہو اور اس لیے
بھی تفسیر بالراء کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ اس صورت میں حضورؐ کی اس قیاسی
کا مطلب کہ ”یا اللہ اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کریم کی مراد سمجھا“ کچھ

باقی نہیں رہتا پس رائے سے تفسیر کرنے کی ممانعت دو صورتوں میں ہے ایک یہ کہ کسی شخص کی کوئی رائے پہلے سے قائم ہے اور اس کی طرف اس کا طبعی میلان ہے اور وہی اس کی غرض ہے اور وہ تفسیر اس لیے کر رہا ہے کہ اپنی غرض کو صحیح ثابت کرنے کے لیے دلیل لائے اور کبھی تفسیر بالرائے کرنے والے کی غرض صحیح بھی ہوتی ہے جیسے کوئی شخص مجاہدہ قلبی کی دعوت دیتے ہوئے اذہب الی فرعون انہ طغی سے استدلال کرنے لگے کہ فرعون طاعنی سے مراد سخت ہوا دل ہے واعظ لوگ ایسی باتیں بہت کہتے ہیں ایسی تفسیر بالرائے صحیح غرض کے لیے بھی منع ہے۔

تفسیر بالرائے کی چند مثالیں

قرآن عزیز میں متعدد مقامات پر ارشاد ہے۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول کہ اللہ کی اطاعت اور اس خاص رسول کی اطاعت کو وہ اب ایک شخص اس کے یہ معنی بیان کرتا ہے کہ اطاعت رسول سے مرکز ملت (مسلمانوں کی قومی اسمبلی) کی اطاعت مراد ہے حضور رسالت مآب کی اطاعت ہرگز مراد نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن ان معنی کے ہرگز محتمل نہیں اور نہ ان آیات کا سیاق و سباق ایسے من گھڑت معنی کی گنجائش پیش کرتا ہے۔ علاوہ ازیں اس سے مقصود بھی "اطاعت رسول فرض ہونے" کے قطعی عقیدے کا ابطال ہے تو ایسی تفسیر جو محض مراد نفس اور ذاتی خواہش کے تابع ہو۔ یقیناً تفسیر بالرائے ہے اور ایسے ہی غلط مفسرین کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالیں۔ اسی طرح قرآن عزیز نے ایک مقام پر پردہ الغرت کے ایک عالم ارواح کا خطاب کا ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ابتدائے آفرینش میں کل رولرج بنی آدم کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا بنی آدم اما یا تدینکم وعلیکم ایاتی۔ (پٹ الاسراف)
ترجمہ اے اولاد آدم اگر تمہارے پاس رسول آئیں تم میں سے جو سنائیں تم کو میری آیتیں تو جو ڈرے اور نیکی کرے اسے کوئی خوف نہ ہوگا۔

اس سے دور کورع پہنچے حضرت آدمؑ اور حواؑ کے جنت سے نکلنے کا بیان ہے جب وہ مارضیٰ طور پر نعم جنت سے دور کیے گئے تو ان کی مخلصانہ توبہ و انابت پر نظر کرتے ہوئے مناسب ہوا کہ کل اولادِ آدم کو ان کی آبائی وراثت واپس دلانے کے لیے کچھ بشارات دے دی جائیں اور کچھ ہدایات کر دی جائیں، چنانچہ رب العزت نے فرمایا کہ وہ سلسلہ رسالت قائم کر کے اولادِ آدم کو اپنی مہرِ نبیات سے مطلع فرمائے گا ”قرآن پاک کے بعض مقامات بعض دوسرے مقامات کی تفسیر کرتے ہیں،“ ایک دوسرے موقع پر بھی رب العزت نے اس ارسالِ ہدایت کا ذکر فرمایا ہے اور وہاں بھی اسے مہبوطِ آدم کے واقعہ سے وابستہ کیا ہے :-

قلنا اهبطوا منها جميعا فاما ياتيتكم مني هدى. (پ البقرہ)

ترجمہ تم سب جنت سے نیچے اُترو پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں گے انہیں کوئی خوف نہیں ہوگا۔

دونوں آیتیں ایک دوسری کی تفسیر ہیں اور واضح طور پر بتلا رہی ہیں کہ ارسالِ ہدایت کا یہ وعدہ مہبوطِ آدم کے متصل بعد و جو میں آیا ابن جریر الوسیار سلمیٰ سے نقل کرتے ہیں کہ اما یاتیتکم دسل منکم کا خطاب کل اولادِ آدم کو عالمِ ارواح میں ہوا تھا۔

اب جو شخص اس آیت کو یکہ کو اپنے محل سے جدا کر کے سیاق و سباق سے بے نیاز کر کے اور قرآن عزیز نے خود جو اس کی تفسیر فرمائی اسے یکسر نظر انداز کر کے اسے اپنی مراد نفس کے مطابق ڈھالتا ہے اور کہتا ہے کہ اس میں اُمتِ محمدیہ کو سلسلہ نبوت کے جاری رہنے کی خبر دی جا رہی ہے تو یہ تفسیر بالزلے نہ صرف اس کی خواہش کے تابع ہے بلکہ قرآن و سنت کی سینکڑوں نصوص قطعیہ اس سے متصادم ہو رہی ہیں قرآن کے ایسے محرفین کے متعلق ہی حضور صغریٰ فرماتے ہیں کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں، اس سے بڑھ کر تفسیر بالزلے کی اور کون ہی مثال ہوگی۔

ایک اور مثال

سورہ مریم میں ہے کہ حضرت جبریل جب مریم طاہرہؑ کے پاس آئے اور کہا :-

قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا۔ (پاک مریم)

ترجمہ میں بھیجا ہوا ہوں تیرے رب کا تاکہ دے جاؤں تجھے ایک پاک

اس آیت کریمہ میں یہ بات واضح ہے کہ حضرت جبریل خود مختار نہ تھے بلکہ وہ اپنے رب کے بھیجے ہوئے تھے اور اسی کے مامور تھے اور لڑکے کی بشارت بھی وہ اسی کی طرف سے دے رہے تھے۔

قرآن عزیز میں یہی مضمون دوسری جگہ اس طرح وارد ہے۔

يا مريم ان الله يبدل لك بكلمة منه اسما المسیح عیسیٰ ابن مریم۔ (پاک آل عمران)

ترجمہ میں مريم اللہ تجھے بدلتا ہے اپنی طاقت ایک لڑکے کی اس کا نام عیسیٰ بن مریم ہوگا

اب اگر کوئی شخص پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کرے کہ حضرت جبریل میں دوسروں کو اولاد دینے کی طاقت ہے اور یہ کہ وہ اس میں پوری طرح خود مختار تھے۔ دوسروں کا نفع و نقصان ان مقربان بارگاہ ایزدی کے اپنے اختیار میں ہو تاکہ سے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص قرآن کو مراد نفس اور اپنی خواہش کے تابع کر رہا ہے اور اسے لیے معنی پہنچا رہا ہے کہ خود قرآن عزیز میں ہی اس کی واضح طور پر تردید موجود ہے۔ ایسی تفسیر کو تفسیر بالرائی کہتے ہیں اور اسی قسم کے غلط تفسیر کے متعلق حضور کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں۔

صوفیہ کرام کے لطائف و اشارات اور محدوں کی تفسیر میں فرق

صوفیہ کرام یا اہل ولایت قرآن کریم کی کسی آیت میں اگر کوئی معنی لطیف اور دقیق دیکھتے ہیں تو اس سے ان آیات کے ظاہر معنی مراد کا انکار نہیں ہوتا نہ وہ کسی طرح شریعت سے تصادم چاہتے ہیں باطنیہ اور ملاحدہ قرآن کے ظاہر معنی مراد کا انکار چاہتے ہیں اور اپنے معنی مفہوم کو قرآن پاک کی مراد بتاتے ہیں یہ سراسر تفسیر بالرائی ہے۔ روح المعانی میں ہے۔

واما کلام الصوفیہ فی القرآن فہو من باب الاشارات تنکشف علی ادبائہ السلوک و يمكن التطبيق بینہا و بین الطواہر المرادۃ و ذلك من کمال الایمان و محض العرفان لانہم اعتمدوا ان الطواہر غیر المراد

اصلاً واما المراد الباطن فقط اذ ذلك اعتقاد الباطنية الملاحدة
توصلوا به الى نفي الشريعة بالكلية بل

ترجمہ۔ اور صوفیہ کرام تو تفسیر میں اپنی بات کہتے ہیں وہ اشارات کا ایک باب ہے جو
اہل سلوک پر کھلتا ہے ان کے بیان کردہ اشارات اور ظاہر مراد آیات میں تطبیق دی
جاسکتی ہے اور ایسی بات کہنا کمال ایمان اور صحیح عرفان کے باعث ہے یہ نہیں
کہ وہ صوفیہ اعتقاد کیے بیٹھے ہوں کہ یہاں ظاہر معنی مراد نہیں ہیں قرآن میں صرف
وہ باطنی اشارات ہی مراد ہیں۔ یہ تو باطنیہ ملاحدہ کا اعتقاد ہے جس کے رستے وہ
شرعیت کی بالکل نفی کرنے کے درپے ہوئے ہیں۔

ہاں یہ کہنا کہ قرآن کریم میں ظہر و بطن دونوں ہیں شرعیت ظاہر احکام پر مبنی ہے اور قرآن کریم
کے اشارات بھی برحق ہیں جن سے قرآن پاک کے رموز کھلتے ہیں تو یہ تفسیر بالرای نہیں ہے۔

تفسیر بالرای کے مختلف وجوہ

- ① وہ علوم جن کا جاننا علم تفسیر کے لیے ضروری ہے وہ نہ جانتا ہو جیسے ۲ ج کل کے جملہ نوزیروں
اور لیڈروں کی تفسیریں تھیں۔
- ② متشابہات جن کے معنی مراد اللہ ہی کو معلوم ہیں ان کی قطعی انداز میں تفسیر کرنا اور معنی مراد
کا تعین کرنا جیسے اللہ کی ذات کو نور قرار دینا اور اہمیت اللہ اور السموات سے استئصال کرنا
حالانکہ یہ اہمیت آیات متشابہات میں سے ہے۔ (تفسیر کنیر)
- ③ اپنی رائے پہلے سے قائم کر رکھی ہو اور اسے ثابت کرنے کے لیے قرآن سے آیات و مقامات
تلاش کرنا اور ان سے اپنی بات ثابت کرنا جیسا کہ قادیانیوں کا طریقہ ہے۔
- ④ کسی اہمیت میں مختلف پہلوؤں کی گنجائش ہو ان میں سے کسی ایک کو یقینی پیرایہ میں لانا اور
اسے ایسی مراد بتلانا کہ اس کے خلاف بات نہ ہو سکے۔
- ⑤ اپنی خواہش اور ضرورت کے لیے کسی اہمیت سے تائید لینا۔

قرآن کریم ایک متشابہ ہے اس کے مضامین جگہ جگہ مختلف پہلوؤں میں پھیلے گئے ہیں قرآن کریم کا ہر ہر مضمون کئی کئی جگہوں پر ملتا ہے۔ اب ایک آیت میں اگر کئی پہلو ہیں اور ہم کوئی ایک پہلو لے لیں اور وہ ہمیں قرآن پاک کے کسی دوسرے مقام پر مطلق نظر نہ آئے اور اس آیت میں لپٹے دوسرے پہلو اور مقامات سے بھی تائید یافتہ ہو تو اب اس ایک پہلو پر اصرار ایک انسان کو تفسیر بالرای کی غلط محنت میں داخل کر دیتا ہے قرآن کا معنی مراد کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ آسمانی حق ہے اور حق ناقابل تقسیم ہے اس میں اپنے لیے حق نکالنا ایک بڑی جرات اور جرأت ہے۔ یہ تفسیر ہے جس کے ترکب کو جہنم میں ٹھکانہ کرنے کی وعید سنائی گئی ہے۔

قرآن کریم کی آیات کی ایک تقسیم

وہ آیات جن میں اقتقاد یا کسی عمل کا ایسا حکم ہو کہ وہ سنتے ہی ہر کسی کو سمجھ میں آسکے جیسے:-

- ① فاعلم انه لا اله الا الله. (پ ۱ محمد ۱۹)
- ② محمد رسول الله والذين معه. (پ الفتح ۲۹)
- ③ قل انا انا بشر مثلكم يوحى الى. (پ الکہف ۱۱۰)
- ④ ولكن رسول الله وخاتم النبيين. (پ الاحزاب ۵۴)
- ⑤ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول. (پ النار ۱۰۵)
- ⑥ وقيموا الصلوة وادوا الزكوة. (پ البقرہ ۴۳)
- ⑦ فمن شهد منكم الشهر فليصمه. (پ البقرہ ۱۸۵)
- ⑧ والله على الناس حج البيت. (پ آل عمران ۹۷)
- ⑨ قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله. (پ اہل ۲۵)
- ⑩ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وحى الله عنهم ورضوا عنه. (پ التوبہ ۱۰۰)

اس قسم کی واضح آیات میں کسی غصہ تفسیر کی ضرورت نہیں جس نے بھی ان پر کچھ لکھا اس

سہ الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً مثافى. (پ الزمر ۲۳)

کے ظاہر معنی کی حمایت میں ہی لکھا۔ دین کی عمومی سمجھ کے لیے ان کا ترجمہ جان لینا کافی ہے۔

دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو آیات و کلیات اور اشباہ امثال کے درجہ میں ہیں ان کی گہرائی میں اتنا اسی طرح ہے جس طرح کنویں کے اندر ترکہ وہاں سے پانی لانا اسے استنباط اور استخراج کہتے ہیں یہ عام آدمیوں کے بس کی بات نہیں مجتہدین اس گہرائی میں اترتے ہیں قلآن ہے تو سب کے لیے مگر اس کی بیان کردہ مثال کو ان عالموں کے سوا اور کوئی سمجھ نہیں پاتا۔

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (رب الفکریت ۴۲)

ترجمہ اور یہ امثال ہیں قرآن کی جنہیں ہم سب لوگوں کے لیے بیان کر رہے ہیں مگر سمجھتے انہیں صرف (اوپر درجے کے) عالم ہیں۔

ان کلیات سے احکام فقہی کا استنباط احادیث کی روشنی میں قرآن کے محمولات کا بیان، تخصیص عام، تفسیر مطلق، تفسیر شرعیہ اور تحقیق لغویہ کے موارد کو پہچاننا مخاطب شرعی مخاطب لغوی اور مخاطب عرفی کے فروق کو جاننا سب اسی ذیل میں آتا ہے ان آیات کی مراد پالینے کو کبھی تاویل بھی کہتے ہیں یہ تاویل صرف عن الظاہر کے معنوں میں نہیں ہے مجتہد قرآن پاک کی اس قسم کی آیات کی تشریح میں علم عربیت، احادیث و آثار اور وقت کے تقاضوں کو ساتھ لے کر چلتا ہے۔

تیسری قسم کی آیات متشابہات ہیں ان کا بیان بڑا نازک اور موضوع احتیاط کا ہوتا ہے ان میں سلف کا مسلک یہ ہے کہ تاویل سے کچھ اس کے ظاہر الفاظ پر ایمان لاؤ ان کے مرادات اللہ کے پیغمبر کو اور ان کی مزید پڑنے وال کو بدعت سمجھو۔ سلف جس درجے میں انہیں بیان کر گئے بس وہیں تک رہو۔

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ۔ (رب آل عمران ۷۷)

ترجمہ۔ اور اس کی مراد کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں اور جو علم میں پختہ لوگ ہیں وہ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے دونوں طرح کی آیات خدا کی طرف سے ہیں۔ لیکن اسے عقلمند لوگوں کے سوا کوئی نہیں سمجھ پاتا۔

چوتھی قسم کی آیات میں اقوام سابقہ کی تاریخ کے اہم پہلو، سابق پیغمبروں کے قصص و واقعات آخرت کی مجازات اور جنت اور دوزخ کے احوال ہیں ان سے انسان کی اخلاقی تعلیم کی تکمیل ہوتی ہے یہ آیات عام فہم ہیں اور انہیں عوام کے نصیحت پکڑنے کے لیے آسان رکھا گیا ہے۔

نوٹ: جس آیت کی تاویل کی جائے ضروری ہے کہ اسے اس سے پہلی آیت کے ساتھ موافق رکھا جائے۔ بعد کی آیت سے بھی اس کی مطابقت ہو اور وہ اصولاً کتاب و سنت سے کہیں نہ ٹکرائے اور اس سے قرآن کریم کی معجزانہ بلاغت میں کوئی نقص واقع نہ ہونے پائے۔

التاویل صرف الآیۃ الی معنی موافق لما قبلہا وما بعدہا تحتملہ الآیۃ
غیر مخالف للکتاب والسنة۔

ترجمہ: تاویل آیت میں آیت کو اس بات کی طرف پھیرنا ہے جو اس سے پہلے بیان ہوئی اور جو بات بعد میں آ رہی ہے یہ آیت اس کو بھی جگہ دے اور کتاب و سنت کے بھی کہیں خلاف نہ ہو۔

اس سے پہلے ہم تاویل پر تفصیلی بحث کر آئے ہیں۔

نوٹ: ضروریات دین میں تاویل کسی پہلو سے قابل قبول نہیں، انہیں اپنے ظاہر پر رکھا جائے گا جو ان میں تاویل کرے اور ان کے معنی ظاہر سے پھیرے وہ راہ سے ہٹ چکا ہو۔
طحد ہے قرآن کریم میں ان طحدین کی ضروری گئی ہے۔

ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یمخضون علینا۔ (پ صفت ۴، حم سورہ)

ترجمہ: بے شک جو لوگ ہماری آیتوں میں ٹیڑھے چلتے ہیں وہ ہم پر مخفی نہیں رہتے کیا وہ جو آگ میں ڈالا جائے گا وہ بہتر ہے یا وہ جو قیامت کے دن امن سے آئے اب تم جو چاہو کر رہو۔

صحیح مفسر ہونے کی شرطیں

علامہ سیوطیؒ ایک طبقہ علماء سے نقل کرتے ہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر کرنا صرف اسی کے لیے جائز ہے جو ان پندرہ علوم میں جامعیت رکھتا ہو۔

- | | | |
|--------------------|----------------|----------------------|
| ① عربی زبان کا علم | ② علم نحو | ③ علم تصریف |
| ④ علم اشتقاق | ⑤ علم معانی | ⑥ علم بیان و بدیع |
| ⑦ علم قرأت | ⑧ علم اصول دین | ⑨ علم سبب النزول |
| ⑩ علم اصول فقہ | ⑪ قصص کا علم | ⑫ معرفت ناسخ و منسوخ |
| ⑬ فقہ | ⑭ علم حدیث | ⑮ علم مہبت ربانی |

علم مہبت سے مراد وہ علم ہے جو اسلامی علوم پر عمل پیرا ہونے والے خوش قسمت کو مہبت اور بخشش کے طور پر خدا تعالیٰ کی طرف سے ملتا ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے فرمایا:-

جو شخص اپنے علم کے متقفا پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ اسے ایک اور ایسا علم عطا فرمائے ہیں جو اسے پہلے سے حاصل نہیں ہوتا۔

جو شخص ان پندرہ علوم میں شان جامعیت سے ممتاز اہل ان کی علمی و معنوی میں مساق الغایات نہ ہو اسے کوئی حق نہیں کہ وہ مفسر بن بیٹھے جب تک ان علوم میں پوری مہارت نہ ہو تفسیر لکھنے کا قصد بھی نہ کرنا چاہیے۔

عوام کے لیے راہ ہدایت

بے دینی کے اس دور میں مادیت کی بادرصر نے علم حقیقت کے چراغ مدھم کر رکھے ہیں علم کے طول و عرض میں تو ترقی ہے لیکن اس کی گہرائیوں میں ناقابل تلافی حد تک کمی ہو رہی ہے۔ عوام ان پانزدہ علوم بلکہ ان کے مبادیات سے بھی اس قدر بے خبر ہیں کہ وہ ایک عمومی شہرت کے سوا ان کے مصداق کا تعین نہیں کر سکتے کہ کون اس مرتبہ علمی پر فائز ہے اور کون نہیں۔ ان عوام کے لیے راہ ہدایت یہی ہے کہ وہ ایک مفسر کے لیے دیانت اور تدین کی شرط کو سب شرطوں سے مقدم سمجھیں مفسر ہونے کے ہر مدعی کی قبائے عمل پر نظر ڈالیں۔ اسلام میں غیر متدین شخص کی شہادت دینی امور میں بھی معتبر نہیں۔ پس دینی امور بالخصوص کتاب اللہ کی ترجیحی میں اس کا اعتبار کیسے ہو سکتا ہے کتاب اللہ کا علم اگر اس کے اپنے علم میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکا تو وہ دوسروں کے لیے ایک

الغالب آخرین پیغام کیسے بن سکتا ہے پھر ایسے بے دین بسا اوقات اپنے اندازِ تحریر میں ایسے ٹھکانے ہوتے ہیں کہ وہ بعض عمدہ اور صحیح خطاب کو بھی اپنے پیرایہ بیان میں نہایت بدعنوانی کے پیش کرتے ہیں اور ان کے لیے ایسی تعبیر اختیار کرتے ہیں کہ خواہ مخواہ ان حقائق سے نفرت ہونے لگے۔ اسی طرح بعض نہایت غلط نظریات کو ایسے ادبی اور نفسیاتی انداز میں پیش کرتے ہیں کہ تشکیک کے ان کائناتوں سے بچ نکلنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ ایسے حالات میں عوام کا فرض ہے کہ ایسے غلط فکر خانہ ساز مفسرین کے دامنِ عمل پر گہری نگاہ رکھیں یہ لوگ بزعم خود نئی روشنی کے علمبردار بنتے ہیں لیکن عمل کے اندھیروں میں ان کا کوئی سراغ نہیں ملتا۔ ایسے لوگ علوم مذکور سے کلیتہً بے خبر اعمالِ اسلام سے بے پرواہ اور خود رانی اور پسند و انگیختگی کے مرض میں مری طرح مبتلا ہیں مسلمانوں کو ان کے تراجم و تفاسیر پر اعتبار نہ کرنا چاہیئے تفسیرِ قرآن کوئی بچوں کا کھیل نہیں اصول میں اس کے اپنے مراتب ہیں عبارتِ انص دلالتِ انص اشارۃً انص انتصارِ انص میں فرق کرنا کس کی کام نہیں۔

اصولِ تفسیر

- ① قرآن کی کسی آیت کی تفسیر کے لیے قرآن پاک کا اپنا ہی بیان کسی دوسرے مقام پر مل جائے۔
- ② اسے تفسیر القرآن بالقرآن کہتے ہیں۔ یفسو بعضہ بعضاً کا یہ پہلا اصول ہے۔
- ③ حضور ختمی مرتبتؐ کے ارشاد یا عمل سے اس کی تفسیر یا توضیح مل جائے۔
- ④ صحابہ کرامؓ یا حضرات تابعینؒ نے علماً یا عملاً اس کی تشریح فرمادی ہو۔
- ⑤ ان اہلِ مفسرین نے جن کے علم اور تقویٰ پر سلف میں اعتماد رہا ہو وہ اسے بیان کریں اور جہاں ٹکنا چاہیئے وہاں وہ ٹکے ہوں۔
- ⑥ الفاظِ آیات ان معانی کے محتمل ہوں اور ان کا اصول اسلام اور تفسیرِ سلف سے کہیں کوئی تضاد نہ ہوتا ہو۔

ان اصولوں کے مطابق صحیح تفسیر تک رسائی صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ ان پانزدہ علوم میں جو صحیح مفسرین کی شرائط کے طور پر اور پسند و کور ہوئے ان پر پوری مہارت اور غزارت ہو۔ اور پھر وہ تفسیر کرے۔

تفسیر کی ضرورت

قرآن کے بعد بیان قرآن بھی آسمانی رسائی اور آسمانی ہدایت سے ہی چلے گا اس پر ہم پہلے کچھ بحث کرتے ہیں۔ یہاں ہم اس کی تفصیل مزید کیے دیتے ہیں کہ ترجمہ قرآن ہوتے ہوئے یہاں تفسیر کی ضرورت کیا ہے کیا قرآن کریم خود ایک کھلی کتاب نہیں۔

قرآن عزیز جب ”بلسان عربی مبین“ اترتا ہے اور اس کی عربی کوئی معممہ اور ابہام نہیں بلکہ عربی مبین ہے جو اپنی جگہ بڑی واضح اور بلیغ ہے تو پھر اس کی تفسیر کی کیا حاجت رہ جاتی ہے ہر زبان دان اسے آسانی کیوں نہیں سمجھ پاتا؟

جواب : یہ ٹھیک ہے کہ قرآن کریم کی زبان عربی مبین ہے مگر یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ قرآن کریم نے جہاں اپنے متعلق ”عربی مبین“ ہونے کا دعویٰ کیا ہے وہاں یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تنزیل کی صرف عبارت کافی نہیں بلکہ اس کے بیان و تفصیل کے لیے حضور ختمی مرتبتؐ کی راہنمائی کی بھی اشد ضرورت ہے۔ اس مخزن قرآن کریم کی جو بھی تفصیل و تفسیر فرمائیں وہ سب کچھ رب العزت کا ہی اعلام و ارادت ہے یہ وحی غیر متلو ہے جو وحی متلو (الفاظ قرآن) کی تفصیل کرتی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :-

اَنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ.

(آپ النساء ۱۰۵)

ترجمہ بے شک ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں میں اس علم کے مطابق فیصلے فرمادیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھایا ہے۔

جو کام فصاحت اور بلاغت کی انتہا پر ہو اور بے شمار حقائق و مطالب چند مختصر عبارتوں میں سمودینے گئے ہوں تو بیان کا کمال اس امر کا مقتضی ہے کہ وہ اپنے آئینہ میں بعض غیر محسوس اشیاء کی جھلک بھی دکھائے احکام کو بھی اس انداز میں پیش کرے کہ پیش آمدہ ضرورتوں کو پورا کرنے کے ساتھ ان احکام کے اسباب و علل آئندہ کی ہر نئی ضرورت کو بھی پوری طرح حل کر سکیں ظاہر ہے کہ اس صورت میں عموم و خصوص کے امتیازات بھی ہوں گے حقیقت و مجاز کی معرکہ آرائی

بھی ہوگی اور محمل و مفصل کی نسبتیں بھی قائم ہوں گی پس اس اقرار سے چارہ نہیں کہ ایسے کلام کی توضیح و تفسیر کی اشد ضرورت ہے۔

قرآن عزیز کی آیات کچھ محکمات ہیں (جو اپنے معنی و موضوع میں اتنی پختہ اور واضح ہیں کہ ان میں کسی اور معنی کا احتمال نہیں) اور کچھ متشابہات ہیں (جہاں اشتباہات اور احتمالات کا بہت زیادہ دخل ہے) ان مواقع میں ایک فاضل مفسر کا فرض ہے کہ دونوں میں امتیاز پیدا کرے اور متشابہات کو بالاستقلال بیان کرنے اور ان سے استخراج و استدلال کرنے سے پوری طرح پرہیز کرے بیان کرنے کی ضرورت ہو تو انہیں محکمات کی طرف ٹوٹائے ان کے مطالب خدا کے سپرد کرے یا انہیں محکمات کے تابع کر کے بیان کرے کیونکہ اصل ان کی مراد صرف اللہ رب العزت ہی جانتے ہیں۔

هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات معکمات من ام الکتاب
واخر متشابہات فالما للذین فی قلوبہم ذغ فیتبعون ما تشابہ
منہ ابتغاء الفتنة وابتغاء تاویلہ وما یعلعون تاویلہ (پس آل عمران)
ترجمہ وہ اللہ ہے جس نے آپ پر یہ کتاب نازل کی۔ اس میں وہ آیتیں بھی ہیں جو محکمات
ہیں۔ یہ محکمات کتاب کی بنیاد ہیں اور ۲۔ متشابہات پس جن کے دلوں
میں کجی ہے وہ فتنہ پیدا کرنے اور مطلب بگڑی کے لیے متشابہات کے
پیچھے ہو لیتے ہیں حالانکہ ان کی بالاصل مراد صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

ایک اور شبہ اور اس کا جواب

سوال پیدا ہوتا ہے کہ رب العزت نے سارے قرآن کریم کو ہی محکمات کی صورت میں
کیوں اتارا آیات متشابہات نے بہت سی اختلاف کی راہیں کھول رکھی ہیں اگر کل آیات ہی محکمات
ہوتیں تو امت کسی اختلاف کا شکار نہ ہوتی۔ آیات کی اس تقسیم میں آخر کون سی حکمت منطوی تھی؟

جواب: قرآن کریم بہتر انسانی زندگی کا آخری انصاب اور ایک جامع ضابطہ حیات ہے
حب تک یہ دنیا آباد ہے کائنات اس کی شدید محتاج ہے جب اس میں ہر ضرورت کا حل اور ہر

طلب کا جواب ہے تو ظاہر ہے کہ معدود جزئیات ان تمام ضرورت کا احاطہ نہیں کر سکتیں پس لازمی طور پر ان مواقع میں جہاں قرآنی ہدایت ایک واضح جزئی کی شکل میں موجود نہیں، ہم قرآن عزیز کی عمومی ہدایت اور بیان سنت کی اصولی حیثیت کی طرف رجوع کریں گے اس صورت میں غیر منصوص کو منصوص کی طرف یا مجمل کو مفصل کی طرف لوٹانا ضروری ہوگا۔ یہی منصوص اجتہاد ہے جس سے قرآن پاک ایک مکمل مضابطہ حیات ہونے کا دعویٰ قائم کر سکتا ہے اجتہاد و استدلال کے اس طریق کو نظر انداز کر دیا جائے تو قرآنی ہدایت حالات پیش افتادہ میں محدود ہو کر رہ جائے گی۔

خدا کی حکمت ہماری اس اساسی ضرورت کی طرف متوجہ ہوئی اور قرآن عزیز اپنے پہلے اظہار میں ہی محکمات اور متشابہات میں تقسیم ہو گیا تاکہ متشابہات کو محکمات کی طرف کوٹ لے میں علمی تیقظ پیدا ہو قوت اجتہاد بیدار ہو اور امت کی مذکورہ بالا بنیادی ضرورت کی راہیں ابتداء سے ہی ہموار ہو جائیں اور اہل علم اپنے اپنے درجات میں امت کی رہنمائی کریں۔

اگر ”اس منقولی اجتہاد“ (متشابہات کو محکمات کی طرف یا مجملات کو مفصلات کی طرف کوٹ لانے) کے متعلق سوال پیدا ہو تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ آخر اس کی ضرورت کیا تھی، آیات مبہمات قرار دینی چاہئیں تو کیا تفکر و تدبر کے ”معقولی اجتہاد“ کے متعلق بھی یہ سوال بعینہ پیدا نہیں ہوتا کہ قرآن پاک اپنی ہدایت میں اتنا واضح اور صاف کیوں نہیں کہ کسی قسم کے فکر و تدبر کی کوئی ضرورت ہی درپیش نہ ہو، نہایت افسوس ہے کہ منقولات میں غور و فکر تو قابل اعتناء نہیں سمجھا جاتا اور جو فکر و تدبران سے پورے نیاز ہوا اس کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے حالانکہ غور و فکر صرف وہی معتبر ہے جو بیان سنت کی روشنی میں ہو۔

خلاصہ ایں کہ قرآن کریم کی کچھ آیات محکمات ہیں کچھ متشابہات کچھ عام ہیں جہاں احکام عمومی شان رکھتے ہیں اور کچھ خاص ہیں جو کسی خاص واقع یا جزئیہ پر مشتمل ہیں، اسی طرح بعض آیت مجمل ہیں کہ صرف وصف عنوانی کا بیان ہے اور بعض مفصل ہیں کہ ان میں طریق عمل کا پورا نقشہ موجود ہے۔ اسی طرح ناسخ و منسوخ کو بھی ایک مستقل موضوع کے ساتھ زیر بحث لایا جاتا ہے پھر عام آیات بھی بعض ایسی ہیں کہ ان سے بعض مخصوص افراد مستثنیٰ ہیں اور کچھ اپنے عموم پر اپنی پوری عمومی شان سے باقی ہیں آیات تفصیل کی شان اور ہے اور آیات احکام کا انداز اور پس ایک

ایسے علم سے چارہ نہیں جو ان تمام تقیسات اور باہمی فرق بیان کرنے میں فہم قرآن کی شان پیدا کرے یہی علم علم تفسیر کہلاتا ہے اور انہی تفسیری اصولوں کی روشنی میں علم تفسیر کے مدون اور مرتب ذیل سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ ان ختلاف کی روشنی میں علم تفسیر کی ضرورت کمال ہو گیا ہے۔

تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت

اور

موارد نزول میں اختلاف کی حقیقت

ہمارے زمانے کے بعض وہ لوگ جو سلف صالحین کی تفسیر سے مستغنی اور لصوص قرآنیہ میں الحاد کی راہ چلنے کے عادی ہیں یہ پراپیگنڈہ عام کرتے ہیں کہ سلف صالحین کے تفسیری ذخائر آپس میں بہت مختلف ہیں ان میں سے کس کس پر اعتماد کیا جائے۔

جو ابالغذارش ہے کہ یہ دعوئے حقیقت کے مطابق نہیں سلف صالحین کا تفسیر میں بہت کم اختلاف ہے قرآن کا بیان جو ”الاعتبار والتاویل“ کے درجہ میں ہو اس میں تو بے شک بہت سے عنوان مختلف ہیں لیکن جہاں تک تفسیر کا تعلق ہے اس میں سلف کا بہت کم اختلاف ہوا ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں :-

سلف کے مابین تفسیر میں اختلاف کم ہوا ہے احکام میں تفسیر سے زیادہ اختلاف ہے اور تفسیر میں بھی جو اختلاف صحیح طور پر ان سے مروی ہے وہ تنوع کا ہے نہ کہ تضاد کا۔

عہ مگ ضروری احکام سب لوگوں کو معلوم ہیں بلکہ تو اترے معلوم ہیں اور ان میں کوئی اختلاف نہیں جیسے نماز کی تعداد رکعات، اوقات رکوع، خود نمازوں کے اوقات، زکوٰۃ اور نصاب زکوٰۃ کے احکام، رمضان کے روزے، حج میں طواف، وقف، رمی الجمار وغیرہ اور صحابہ میں جو اختلاف نانا داد اجماعوں اور مشرک و غیرہ کے بارے میں ہوا ہے تو اس سے فرائض (میراث) کے اکثر و بیشتر مسائل میں کوئی شک و اضطراب پیدا نہیں ہوتا۔

طہ رسالہ اصول تفسیر للحافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ

مثال کے طور پر صراطِ مستقیم کی بجائے بعض سلف کہتے ہیں کہ اس سے مراد قرآن ہے اور بعض دوسرے بزرگوں کا قول ہے کہ صراطِ مستقیم اسلام ہے۔ صراطِ مستقیم کی یہ دونوں تفسیریں ظاہر میں مختلف معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقت میں مختلف نہیں بلکہ متفق اور ایک ہیں دینِ اسلام ”اتباعِ قرآن“ ہی کا دوسرا نام ہے۔ اسی طرح صراطِ مستقیم کی تفسیر سنت و جماعت کے طریقے سے بھی کی گئی ہے اسے خدا اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کے نام سے بھی پیش کیا گیا ہے مگر یہ لفظ ایک ہی ذات کی طرف اشارہ کرتے ہیں ان مفسروں میں کوئی اختلاف نہیں ہر ایک نے کسی ایک صفت کو بیان کر دیا ہے قالہ الجافظ رحمۃ اللہ علیہ۔

انا اعطیناکم الذکر میں بعض بزرگوں نے کوثر سے مراد قرآن کریم لیا ہے جو شانِ جامعیت اور کثرت کا حامل ہے اور بعض روایات کی رو سے یہ جنت کا ایک حوض ہے جس سے پینے والا پھر کبھی پیاسا نہ ہو گا۔ ان میں بھی کوئی حقیقی اختلاف نہیں اور ایک معنی کا اقرار دوسرے معنی کا انکار نہیں۔ قرآن کی معنویت آخرت میں جو صورت محسوسہ اختیار کرے گی وہ جنت کا ایک حوض ہو گا جس سے وہ سعادت مند میراب ہوں گے جو اس دنیا میں اس حوض سے جوع نوشی کرتے رہے۔ یہی وہ قرآن کی دولت سے مستفید اور مستفیض ہوتے رہے۔ یہ اختلاف بھی تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

قرآن کریم میں ہے:-

من اعرض عن ذکری فاتہ لہ معیشۃ ضنکاً۔ (پلّ ظہ)

ترجمہ۔ جو میرے ذکر سے روگردانی کرے اس کے لیے ہے تنگ روزی۔

اس میں ذکر سے کلام مراد ہے ذکر کیضافت خدا کی طرف ہے یہ ”اضافت الی المفعول“

ہو تو اس سے مراد وہ الفاظ ہوں گے جن سے کوئی شخص خدا کو یاد کرے مثلاً سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ یہاں ذکر سے مراد خدا کا ذکر کیا جانا ہے اور اگر یہ ”اضافت الی الفاعل“ ہو تو ذکر خدا سے مراد خود خدا کی جانب سے ذکر ہو گا اور یہ ذکر خدا کا کلام ہے۔ اس صورت میں یہاں خدا کی اناری ہوئی ہدایت کو ہی خدا کا ذکر کہا جا رہا ہے۔ سیاق و سباق سے اس دوسرے معنی کی تائید ہوتی ہے آیت کے ماقبل میں خدا کی طرف سے ہدایت کے آتمنے کا بیان ہے اور مابعد میں بھی آیات ربانہ کے نزول

کا تذکرہ ہے۔ اب اس مُحدث میں تفسیر میں کچھ خفیف سا اختلاف ہے لیکن دو مفہوم اپنی جگہ تعلیمات اسلام کے عین مطابق ہیں ایسے مواقع میں راجح و مرجوح کی صورتیں تو پیدا ہو سکتی ہیں لیکن اس اختلاف سے کسی فرقہ بندی اور علیحدہ علیحدہ حکمت نظری کی راہیں ہرگز نہیں کھل سکتیں۔ راجح معنی کے پیش نظر اب یہاں ”میرے ذکر“ سے مراد ”میری کتاب“ ”میری ہدایت“ ”قرآن“ وغیرہ جو کچھ مراد لیا جائے سب اسماء کا سہمی ایک ہی رہے گا اور یہ تفسیر کا اختلاف کوئی تحقیقی اختلاف نہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ پھر بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ سلف کسی مسمیٰ کا بیان ایسی عبارت سے کر جاتے ہیں جو بعینہ ذات مسمیٰ پر دلالت کرتی ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس عبارت سے ایک ایسی صفت کا بھی اظہار ہوتا ہے جو دوسرے اسم میں نہیں ہوتی جیسے کوئی کہے کہ ”قدوس“ وہ ہے جو غفور رحیم ہے۔ اب قدوس کا لفظ عین ذات مسمیٰ پر دلالت کرتا ہے لیکن اس میں ایک ایسی صفت کا اظہار بھی ہو رہا ہے جو غفور رحیم کے الفاظ سے ظاہر نہیں ایسے مواقع پر سلف کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مسمیٰ تو ایک ہی ہے گو دونوں صفتیں ایک نہ ہوں ایسے مقامات پر دونوں معتقد کے ایک ہونے کا دعوے بے شک ایک زیادتی ہوگی لیکن یہ اختلاف تضاد کا اختلاف ہرگز نہیں سلف کی روش پہچان کر ان کی صحیح مراد معلوم کرنی چاہیئے۔

اختلاف کی ایک اور قسم

بعض اوقات یوں بھی ہوتا ہے کہ ایک مفسر کسی اسم عام یا حکم عام کے تحت مثال دینے کے لیے کسی ایک فرد یا کسی ایک نوع کو ذکر کر دیتا ہے اور دوسرے مفسر اسی اسم عام یا حکم عام کے تحت کسی دوسری جزئی یا کسی دوسری نوع کو نقل کر دیتا ہے۔ ہر دو صورتوں میں مفسرین کا مقصد ایک دوسرے سے اختلاف کرنا نہیں بلکہ یہ ہے کہ اہیت کے عموم میں یہ یہ افراد اور یہ یہ انواع بھی داخل ہیں ظاہر ہے کہ یہ اختلاف تضاد کا اختلاف نہیں محض تنوع کا اختلاف ہے۔ ایسے اختلافات کو اُتیحال کر عوام کو سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنا صرف انہی لوگوں کا کام ہے جنہیں قسام اذل نے علم و فہم کا کوئی حصہ نہیں دیا اور وہ شاہراہ سلف میں شک کے کانٹے بچھا کر اپنے مخصوص ذہنی الحاد کے لیے راہیں ہموار کرنا چاہتے ہیں۔

حافظ ابن تیمیہ اس قسم کے اختلاف کی مثال میں اہل بیت کو پیش کرتے ہیں۔
 نَحْنُ اَوْثَنُ الْکِتَابِ الَّذِیْ اَصْطَفٰیْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمَنْ ظَالَمْ لِنَفْسِهِ
 وَمِنْهُمْ مَّقْتَصِدٌ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ. (پرفاطر)
 ترجمہ پھر ہم نے کتاب کا وارث انہیں بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں سے
 چُن لیا تھا پھر ان میں ایسے بھی ہوئے جو ظالمِ نفس تھے ایسے بھی تھے جو مقتصد
 (میانہ رو) تھے اور ایسے بھی ہوئے جو نیکوں میں آگے بڑھے ہوئے تھے
 سابق بالخیرات۔

اب ایک مفسر کہتا ہے کہ ”سابق“ سے مراد وہ ہے جو اول وقت نماز پڑھتا ہے ”مقتصد“
 وہ ہے جو دورانِ وقت میں نماز پڑھتا ہے اور ”ظالمِ نفس“ وہ ہے جو نماز عصر میں یہاں تک تاخیر
 کر دیتا ہے کہ دھوپ در دھڑ جائے۔ دوسرا مفسر کہتا ہے کہ صدقہ دینے والا شخص جو وجہات کے
 ساتھ مستحبات بھی بجالاتا ہے وہ ”سابق بالخیرات“ کا مصداق ہے۔ سود کھانے والا یا زکوٰۃ
 روک لینے والا ”ظالمِ نفس“ ہے اور ”مقتصد“ وہ ہے جو فرض زکوٰۃ ادا کرتا ہے اور سود نہیں
 کھاتا۔

اب دیکھئے کہ دونوں مفسریت کے عموم میں ایک ایک نوع کا تذکرہ کر رہے ہیں ان کا مقصود
 باہمی اختلاف نہیں بلکہ یہ سمجھانا ہے کہ اہیت کے مفہوم میں یہ بات بھی داخل ہے خیرات و طاعات
 یا ارتکابِ محرمات میں سے کسی ایک نوع کا تذکرہ کر دینا محض تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں
 اہیت کریمہ اپنی پوری وسعتوں کے ساتھ تمام متعلقہ جزئیات و انواع کو شامل ہے

مواردِ نزول میں اختلاف کی حقیقت

سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنے والے یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ ایک ہی آیت
 کے متعلق ایک مفسر سببِ نزول کوئی بیان کرتا ہے اور دوسرا اس کے شانِ نزول میں کچھ اور کہتا
 ہے اب ہم کس پر یقین کریں اور کس کا اعتبار کریں۔

جواباً گذارش ہے کہ اس غلط فہمی کا منشا اسبابِ نزول کے متعلق متقدمین کی اصطلاح

اور روش کو نہ پہچانتا ہے حقیقت یہ ہے کہ اس باب میں متقدمین اور متاخرین کی اصطلاح مختلف ہے اور اس اہول سے انحراف نہیں کیا جاسکتا کہ ہر دور کے علمی سرمایہ کو سمجھنے کے لیے اسی دور کی اصطلاح اور روش کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ارشاد فرماتے ہیں :-

والذی یظهر من استقراء کلام الصحابة والتابعین انهم لا يستعملون نزلت فی کذا المعص قصة كانت فی زمنه صلی اللہ علیہ وسلم وہی سبب نزول الآیة بل ربما یدعون بعض ما صدقت علیہ الآیة مما کان فی زمنه صلی اللہ علیہ وسلم او بعده صلی اللہ علیہ وسلم یقولون «نزلت فی کذا» ولا یلزم هناك انطباق جمیع القیود بل ینفی انطباق اصل الحكم وقد یقررون حادثه تحققت فی تلك الايام المبارکة واستنبط صلی اللہ علیہ حکما من آیة وتلاھا فی ذلک الباب ویقولون نزلت فی کذا ۱

ترجمہ صحابہؓ اور تابعینؓ کے بیانات کا استقراء کرنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ «نزلت فی کذا» یہ آیت اس باب میں نازل ہوئی کے الفاظ معص اس واقعہ کے لیے ذکر نہیں کرتے جو حضور اکرمؐ کے سامنے پیش آیا اور نزول آیت کا سبب بنا بلکہ وہ بسا اوقات ان مواقع میں بھی یہ الفاظ بول دیتے تھے جن پر وہ آیت (اپنی دلالت کے اعتبار سے) صادق آ رہی ہو ایسے مواقع خواہ آنحضرتؐ کے سامنے کے ہوں یا آپ کے بعد کے صحابہؓ و تابعینؓ ایسے تمام موقعوں پر بھی «نزلت فی کذا» کے الفاظ بول دیتے تھے ان مواقع میں تمام قیود کا انطباق ضروری نہ تھا صرف «اصل حکم» کا انطباق ضروری سمجھا جاتا تھا اور پھر ایسا بھی ہوتا تھا کہ خود آنحضرتؐ کے سامنے کوئی واقعہ پیش آیا اور آنحضرتؐ نے اس خاص موقع کا حکم کسی آیت سے استنباط فرمایا دگو وہ آیت

پہلے سے نازل شدہ ہو) اور اس آیت کو تلاوت فرمادیا تو صحابہؓ ایسے مواقع کے لیے بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ بول دیتے تھے (گو وہ موقع اصل سبب نزول نہ ہو صرف آیت کے معنی و مفہوم کا ایک اور مصداق ہو)۔
حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

جب سلف کہتے ہیں کہ یہ آیت فلاں معاملے میں نازل ہوئی ہے تو ان کی غرض کبھی یہ ہوتی ہے کہ آیت کا سبب نزول یہ ہے اور کبھی مقصد یہ ظاہر کرنا ہوتا ہے کہ وہ معاملہ اس کے حکم میں داخل ہے اگرچہ خود وہ معاملہ سبب نزول نہ بھی ہو۔

پھر یہ بھی یاد رہے کہ سلف میں سے ایک شخص جب یہ کہتا ہے کہ ”آیت اس بارے میں نازل ہوئی“ اور دوسرا شخص کسی اور بارے میں نزول بتاتا ہے تو اس سے لازم نہیں ہوتا کہ دونوں میں اختلاف ہے جب کہ آیت کے مفہوم میں دونوں قول داخل ہوں اسی طرح جب ایک صحابی ایک سبب نزول بتاتا ہے اور دوسرا صحابی دوسرا سبب بیان کرتا ہے تو اسے بھی اختلاف پر محمول نہیں کرنا چاہیے۔

شان نزول — موارد نزول

(خواہ اولین مواقع کے ہوں یا مصداق آیت ہونے کے اعتبار سے بعد کے ہوں) قرآن سمجھنے میں بہت مدد دیتے ہیں لیکن اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ان آیتوں کے احکام انہی اشخاص سے مخصوص یا انہی پیش آمدہ جزئیات میں محدود ہیں جن کے باب میں وہ آیات نازل ہوئیں اور دوسرے افراد خواہ ویسے ہی اعمال کے مرتکب اور ان جیسی ہی جزئیات سے دوچار ہوں تو وہ ان آیات کے تحت نہیں ملے جیسے کہ آیت تطہیر (پ) ازراب) آنحضرتؐ نے اپنی بعض اولاد پر تلاوت فرمائی حالانکہ وہ اس سے کافی عرصہ پہلے سے نازل شدہ تھی اور اس کا مصداق اول حضور اکرمؐ کی ازواج مطہرات تھیں مگر آپؐ نے اپنی اولاد کے نفس قدسہ کو عجاہل بیت میں داخل فرمادیا اور ان پر یہ آیت تلاوت فرمادی اب یہ تلاوت بھی چونکہ آنحضرتؐ سے ہی ثابت ہے اس لیے ایسے مواقع پر بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ متقدمین کی اصطلاح میں بہت ملتے ہیں۔

آتے اس قسم کی بات کوئی مسلمان بلکہ کوئی ہوشمند نہیں کر سکتا نہایت لائق افسوس ہے کہ مشرکین عرب کی روش سے سمجھنے کی جب مسلمانوں کو نصیحت کی جائے تو بعض نادان یہ کہتے منے جاتے ہیں کہ یہ آیات کو مشرکین سے متعلق ہیں ہم سے ان کا کوئی تعلق نہیں ایسے خیالات مقاصد قرآن اور موارد نزول کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہیں اور ان کا منشا جہالت کے سوا کچھ نہیں علم تفسیر کا مشہور قاعدہ ہے :-

المعبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب۔

ترجمہ۔ اعتبار عموم الفاظ کا ہے خصوص سبب کا نہیں بلکہ

جس آیت کا سبب نزول معلوم و متعین ہو اگر وہ امر یا نہی کی آیت ہے تو اس کا حکم یقیناً ان سب لوگوں پر جاری ہو گا جو اس شخص متعین سے ملتے جلتے ہیں۔ اسی طرح اگر آیت میں مدح و ذم کی بنا پر کوئی خبر دی گئی ہے تو وہ بھی اس شخص کے مشابہ تمام لوگوں کے حق میں عام ہے بلکہ

آنحضرتؐ نے بیان قرآن کی پوری ذمہ داری ادا کی

آنحضرتؐ کے ذمہ جس طرح امت کو قرآن پہنچانا تھا اسی طرح آپ کے ذمہ قرآن کا بیان کرنا اور اس کا سمجھانا بھی تھا۔ آیت کریمہ و یعلمہم الكتاب والحكمة (پ آل عمران) اور آیت کریمہ لئن لم یزل الیہم (نمل ۴۴) میں حضورؐ کے اس فرض منصبی کا ذکر موجود ہے۔ آپ نے بیان قرآن کی یہ ذمہ داری ادا فرمائی اور صحابہؓ میں مفسرین کی ایک جماعت تیار کی جن میں حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سرفہرست ہیں پھر ان کے بعد ان کے تلامذہ میں تابعین کا ایک طبقہ اٹھا جس نے جس طرح اکابر صحابہؓ سے قرآن کی تفسیر سنی یا سمجھی تھی

لہ حضرت علامہ حافظ ابن دقیق العیدؒ اس مقام پر تنبیہ فرماتے ہیں۔ یجب ان ینبہ للفرق بین دلالة السياق والقرائن الدالة علی تخصیص العموم علی مراد المتکلم و بین مجرد ورود العام علی السبب ولا تجزئ بما معبراً واحد ا فان مجرد ورود العام السبب لا یقتضی التخصیص

جلد ۱۰ الاحکام جلد ۲ ص ۲۲۵

لہ اصول تفسیر ص ۳۲ حافظ ابن تیمیہؒ

اسے اپنے طرز پر بیان کیا یہ اس پہلے دور کے مفسرین کرام ہیں۔

ان میں علقمہ بن قیس (۶۱ھ) مسروق بن اجدع (۶۳ھ) سعید بن المسیب (۶۳ھ) ابو العالیہ (۹۳ھ) سعید بن جبیر (۹۴ھ) حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۰ھ) حضرت مجاہد (۱۰۰ھ) حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) حضرت قتادہ (۱۱۸ھ) ابوالاسود الدلی (۱۰۱ھ) حضرت ضحاک (۱۰۲ھ) عکرمہ (۱۰۵ھ) طاووس بن کیسان یمانی (۱۰۶ھ) قاسم بن محمد (۱۰۷ھ) سالم بن عبداللہ (۱۰۶ھ) عطابن ابی رباح (۱۱۴ھ) محمد بن کعب القرظی (۱۱۸ھ) اور زید بن اسلم (۱۳۶ھ) اٹھارہ حضرات سر فہرست ہیں۔

ان حضرات سے تفسیر قرآن کے اجزاء بصورت روایت چلے اور جس طرح مجتہدین فہم سنت میں محنت کرتے رہے محدثین نقل حدیث میں آگے چلتے رہے ان مفسرین حضرات کی تفسیرات بھی آگے روایت چلتی رہیں یہاں تک کہ حافظ عبدالرزاق بن ہمام (۲۱۰ھ) ابوالغزہ روزگار حافظ ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے ان کا بیشتر تفسیری مواد اپنی تفسیر میں سمو دیا۔

عربی دالوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی ؟

علامہ ابن خلدون (۸۰۸ھ) لکھتے ہیں :-

ان العرب لا تستوی فی المعرفة بمجمیع ما فی القرآن من الغریب المتشابہ بل ان بعضها یفضل فی ذلك علی بعض الاخر العرب لا یکفہم فی معرفة معانی القرآن معرفتهم بلغته بل كانوا ینسبون اللاحیان بجاحته الی توقیف من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ: قرآن میں جو غریب اور متشابہ الفاظ ہیں عرب ان سب کی پہچان میں ایک جیسے نہ تھے بلکہ ان میں سے بعض دوسرے بعضوں سے اس میں فائق تھے عربوں کو قرآن کی معرفت میں صرف اس کی لغات نہ تھی بہت سے مواقع پر انہیں ضرورت پڑتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کیا منقول ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ تفسیر قرآن کریم میں لغت عربی کو ثانوی درجہ حاصل ہے اصل یہ ہے کہ حضور خاتم النبیینؐ نے کسی آیت کو کیسے سمجھا اور صحابہؓ نے اسے کس ذہن سے قبول کیا۔ امام عربیت شیخ عبدالقادر جرجانی (۸۱۶ھ) لکھتے ہیں:-

ومن عادة قوم من يتعاطى التفسير بغير علم ان توهموا بدءا في الالفاظ
الموضوعة على المجاز والتمثيل انما على ظواهرها فيفسدوا المعنى بذلك
ويبطلوا الغرض به

ترجمہ: کچھ لوگ عادی ہوئے کہ بغیر علم کے تفسیر کرنے لگے وہ الفاظ جو مجاز اور تمثیل کے
پیرائے میں تھے انہوں نے انہیں ان کے ظاہر معنی پر محمول کیا اس طرح انہوں نے قرآن
میں بگاڑ پیدا کیا اور جو ان آیات سے غرض تھی اس کی نفی کر دی۔

امام نحو علامہ اسمعی (۷۱۷ھ) قرآن کریم کی تفسیر میں صرف عربیت کافی نہ جانتے تھے ان کے ہاں
تفسیر قرآن میں یہ دیکھنا ضروری تھا کہ اللہ اور اس کے رسولؐ برحق کے ہاں اس بات سے کیا معنی ملو لیے
لیے گئے۔ آپ اکثر کہہ دیتے:-

العرب تقول هذا هكذا ولا اعلم المراد منه في الكتاب والسنة به
ترجمہ: عرب یہ یہ کہہ دیتے ہیں اور کتاب و سنت میں وہ بات مجھے کہیں کہی گئی
نہیں ملتی۔

علامہ راعب اصغہانی مفردات کے شروع میں تفسیر جاننے کے لیے جن علوم کو ضروری سمجھتے ہیں
ان میں ساتویں نمبر پر لکھتے ہیں:-

والسابع معرفة النامخ والمنسوخ والعوم والخصوص والاجتماع والاختلاف
المجمل والمفسر والقياسات الشرعية والواضع التي يصح خيله القياس و
التي لا يصح خيله به

ترجمہ: ساتویں بات ناسخ و منسوخ، عام و خاص، اتفاق و اختلاف، مجمل و مفسر
اور قیاسات شرعیہ اور وہ مقامات جہاں قیاس ہو سکتا ہے اور جہاں نہیں ہو

سکتا ان سب امور کی پہچان ہے۔

تیسری صدی کے نامور مفسرین

روح بن عبادہ البصیری (۲۰۵ھ) ابو زکریا یحییٰ بن زیاد الفراء الدیلمی (۲۰۷ھ) امام کسایی کے شاگرد تھے۔ عبد المزدق بن ہمام (۲۱۱ھ) ابو الحسن سعید بن جعدۃ الانفش (۲۱۵ھ) اسحق بن راہویہ (۲۳۸ھ) عبد بن حمید (۲۴۹ھ) امام دارمی (۲۵۵ھ) محمد بن سخون الیقروانی (۲۵۶ھ) امام ابن ماجہ (۲۴۹ھ) بقی بن مخلد (۲۷۶ھ) ابن قتیبہ (۲۷۶ھ) اسماعیل بن اسحق القاضی (۲۸۲ھ) مالکی مسلک کے تھے۔ امام نسائی کے استاد تھے۔ علامہ مبرک کہتے تھے ہوا علم بالتصوف مبنی۔ سہل بن عبد اللہ قمی (۲۸۳ھ) ابو حنیفہ دینوری (۲۸۲ھ) ابو العباس احمد بن یحییٰ ثعلب (۲۹۱ھ) انفش ہنفر کے استاد تھے۔ ابراہیم بن مقطل بن حبلج (۲۹۵ھ) وغیرہ۔

چوتھی صدی کے نامور مفسرین

ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) ابن المنذر (۳۱۶ھ) سلیمان بن الأشعث البزاز و الدجستانی (۳۱۶ھ) امام طحاوی (۳۲۱ھ) ابو منصور الماتریدی (۳۳۲ھ) امام طبرانی (۳۶۵ھ) حافظ ابو محمد الاصبہانی ابو الشیخ (۳۶۹ھ) امام ابو الجواب (۳۷۰ھ) ابو حفص بن شاہین (۳۸۵ھ) نصر بن محمد ابو اللیث سمرقندی (۳۹۲ھ) ان کی تفسیر کا ترکیب میں ترجمہ ہوا اس کی روایات کی تخریج قاسم بن قطلوبغا (۸۷۹ھ) نے کی ہے۔ خلف بن احمد سیستانی (۳۵۵ھ) نے دوسرے علماء کو ساتھ ملا کر موجدوں میں ایک ضخیم تفسیر لکھی۔ احمد بن علی الباغانی الاندلسی (۴۰۱ھ) ابو عبیدہ الکاشانی (۴۰۱ھ)

پانچویں صدی کے نامور مفسرین

محمد بن حسن بن فورک (۴۰۶ھ) احمد بن موسیٰ بن ہریرہ (۴۱۰ھ) ابو الحق احمد بن ابراہیم نیشاپوری المشاہبی (۴۲۷ھ) کمی بن ابی طالب القیس القرطبی (۴۳۷ھ) امام بیہقی (۴۵۸ھ) علی بن احمد الواحدی (۴۶۸ھ) شہنشاہ بن طاہر الاسمرانی (۴۷۱ھ) عبد اللہ بن محمد الاصفہانی الہروی (۴۸۱ھ)

علی بن محمد بن حسین البرزوی (۴۸۲ھ) علی بن حسن نیشاپوری (۴۸۴ھ) محمد بن عبد الجبار السمعانی
المروزی (۴۸۹ھ) اور ناصر خسرو (۴۸۱ھ) نے فارسی میں ایک مستقل تفسیر لکھی۔

علامہ شریف رضی (۴۴۶ھ) نے حقائق التاویل فی مشابہۃ التنزیل اور تلخیص البیان فی مجازات
القرآن لکھیں۔

پچھٹی صدی میں علامہ لغوی (۵۶۱ھ) نے معالم التنزیل، ابن عربی مالکی (۵۵۳ھ) نے احکام
القرآن، شیخ طہیر الدین نیشاپوری (۵۷۷ھ) نے البصائر اور امام فخر الدین رادلی (۶۰۶ھ) نے تفسیر
کبیر لکھی۔ ابو جعفر محمد بن حسن الطبرسی (۵۶۱ھ) کی تفسیر مجمع البیان بھی اسی دور کی ہے۔ یہ شیعہ مسلک کے تھے۔
ساتویں صدی ہجری میں ابن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) نے البحر المحیط، علامہ قرطبی (۶۷۱ھ)
نے الجامع لاحکام القرآن اور علامہ نسفی (۷۰۱ھ) نے ملائک التنزیل لکھی۔ شیخ عبد العزیز بن احمد الدمری
الشافعی (۶۹۴ھ) نے عربی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر ساڑھے تین ہزار اشعار میں لکھی۔ یہ استامبول
سے ۱۳۰۰ھ میں شائع ہو چکی ہے۔

آٹھویں صدی میں فن قرأت کے مشہور امام برہان الدین ابوسعید بن عمر الجعفی (۷۲۲ھ)
نے پورے قرآن کریم کے شان نزول کو ایک طویل قصیدہ میں قلم بند کیا اس کا نام تقریب المامول
فی ترتیب النزول ہے۔ علامہ سیوطی نے الاتقان میں اس کے بعض اشعار نقل کیے ہیں تفسیر ابن کثیر
(۷۷۴ھ) اپنی نوع کی بے نظیر تفسیر بھی اسی عہد میں لکھی گئی۔ حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)

نویں صدی ہجری میں ہندوستان میں قاضی شہاب الدین دولت آبادی شمس الدہلوی (۸۴۰ھ)
نے بحر مواج کے نام سے ایک تفسیر دو جلدوں میں فارسی میں لکھی۔ شیخ علاء الدین علی بن محمد شاہرودی
(۸۷۵ھ) نے سلطان روم کے حکم سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔ علامہ ناصر الدین قزوینی (۸۸۳ھ)
نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن عربی نظم میں لکھی۔ طائسین بن علی الکاشفی (۹۰۶ھ) نے بھی تفسیر حسینی
(فارسی) اسی دور میں لکھی۔ یہ تفسیر محدثین دہلی کے ہاں خاصی مقبول رہی ہے۔

دسویں صدی میں علامہ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) نے قرآن کریم کی محدثین کے انداز میں
الدر المنثور کے نام سے ایک نہایت مبسوط تفسیر لکھی۔ علامہ جلال الدین محلی کی تفسیر مکمل کیا۔ تفسیر علاء الدین
ہے۔ امام سیوطی نے الاتقان فی علوم القرآن بھی لکھی۔ ایسی کتاب اب تک قرآن پر نہیں لکھی گئی۔ شیخ عبد الدین

الغزالی دمشقی (۹۸۵ھ) نے نظم میں تفسیر قرآن لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد دمشق میں ایک بڑی مجلس کا اہتمام کیا گیا۔ مفتح اللہ کاشانی (۹۸۸ھ) نے تفسیر مہینج الصادقین لکھی۔ اس کا ایک اختصار خلاصۃ المہینج کے نام سے کئی دفعہ شائع ہو چکا ہے۔ یہ اشاعتی عقائد کی تفسیریں ہیں۔

گیارہویں صدی میں قاضی نور اللہ شہرستری (۱۰۱۹ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا ہے شیخ زین الدین شیرازی نے تفسیر مرقفوی فارسی میں لکھی شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) نے تعلیق الحادی علی التفسیر البیضاوی لکھی، شیخ محمد علی بن محمد علوان (۱۰۵۷ھ) نے ضیاء السبیل الی معالم التنزیل لکھی تبید محمد بن حسین البیہقی (۱۰۶۷ھ) نے منتہی الکلام فی شرح آیات الاحکام لکھی، حضرت مولانا عبدالحکیم بریلوی (۱۰۶۷ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا۔ مولانا یعقوب بنانی (۱۰۹۰ھ) (یہ الحیر الجاری فی شرح طحطاوی کے مصنف ہیں) نے بھی بیضاوی کا ایک حاشیہ لکھا۔ حافظ عصام الدین (۱۰۹۵ھ) نے بھی بیضاوی کا ایک مفصل حاشیہ تحریر فرمایا۔ شیخ شہاب الدین الخفاجی (۱۰۷۰ھ) نے بیضاوی کا مفصل حاشیہ لکھا۔ لاہور کے شیخ منور الدین (۱۰۱۱ھ) نے الدر المنظم فی ترتیب الآی و سور القرآن الکریم لکھی۔ تفسیر سحر مواج کا بھی فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا۔ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۴ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی میں ترجمہ کیا۔ شیخ نعمت اللہ فیروز پوری نے بھی قرآن کریم کا فارسی ترجمہ کیا۔ اور علامہ معین الدین کاشمیری (۱۰۸۵ھ) نے اور علی بن محمد دمشقی (۱۲۰۰ھ) نے بھی قرآن کریم کے فارسی تراجم لکھے۔

بارہویں صدی میں شیخ جمال الدین ولد رکن الدین (۱۱۲۴ھ) نے تفسیر مدارک، تفسیر بیضاوی اور تفسیر حسینی پر حاشیے لکھے۔ شیخ احمد قلاویون (۱۱۳۰ھ) نے تفسیر اب احمدیہ شیخ اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) نے تفسیر روح البیان، سید عبد الغنی النابلسی دمشقی (۱۱۴۳ھ) نے التخریر الحادی فی شرح تفسیر البیضاوی لکھی۔ (دخائر الموارث فی الدلالة علی مواضع الحدیث بھی آپ کی تالیف ہے) شیخ محمد ناصر اللہ آبادی (۱۱۶۲ھ) نے تفسیر احکام القرآن لکھی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) نے الفرد الکبیر فی اصول التفسیر اور فتح الرحمن فارسی ترجمہ قرآن کریم لکھا۔ سلیمان بن عمر بن منصور الشافعی (ازہری) (۱۲۰۴ھ) نے تفسیر حلالین کا حاشیہ جمل لکھا۔ شیخ مخدوم عبداللہ سندھی نے تفسیر ہاشمی سندھی زبان میں لکھی۔ بارہویں صدی میں اردو نے بھی ایک زبان کی شکل اختیار کی اور شاہ سراد اللہ انصاری سنبھلی (۱۱۸۴ھ) نے پہلا اردو ترجمہ کیا۔

تفسیر اور اصول تفسیر کے ان مباحث کے بعد اب ان علمائے اعیان اور مفسرین کلام کی خدمات جلیلہ کا نہایت مختصر تعارف دینے کا ارادہ ہے جن کے تفسیری ذخائر کسی نہ کسی بات میں علوم قرآنی کے ہر مخلص طالب علم کے لیے بجا طور پر مفید ہیں۔ ان تفسیروں کے مطالعہ سے تفسیر کا کوئی عالم مستغنی نہیں۔
 ① وہ تفسیر جن کا مطالعہ ترکیب کلام ادب و عربیت اور نحوی مباحث کے لحاظ سے بہت مفید ہے۔

① تفسیر جلالین

علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی نے پندرہ پندرہ پاروں کی یہ تفسیر لکھی ہے۔

② انوار التنزیل معروف بہ تفسیر بیضاوی

قاضی ناصر الدین ابوعبد اللہ بن عمر بیضاوی (۷۹۱ھ) معانی اور بیان کے بھی امام ہیں۔

③ تفسیر کشاف

جبار اللہ محمود بن عمر زنجیزی (۸۱۵ھ) مفسر کے نظریہ اعتزال کی تردید اس کے حاشیہ تصانیف سے ہو جاتی ہے علامہ زنجیزی عربیت اور لغت کے بھی امام ہیں۔

④ مدارک التنزیل

علامہ نسفی (۷۰۱ھ) عقائد کے باب میں بڑی معتمد تفسیر ہے۔

⑤ المفردات

علامہ راغب اصفہانی (۵۰۲ھ) لغات القرآن پر اس سے بڑھ کر کوئی معتمد اور مستند کتاب نہیں مصنف کی ایک کتاب تفصیل النشأتین بھی ہے۔

④ تفسیر ابوالسعود

قرآن کریم کی بخوبی ترکیبات میں بہت ہی مفید ہے۔
 ④ وہ تفاسیر جن کا مطالعہ فقہی مسائل اور استخراج احکام کے سلسلہ میں بہت مفید ہے۔

① احکام القرآن

امام ابوبکر احمد بن علی جصاص راوی (۳۷۰ھ) تین جلدوں میں ہے۔ مسائل کے ساتھ دلائل بھی دیئے گئے ہیں۔ جنفیہ کرام میں بہت معتمد ہے۔

② احکام القرآن

علامہ ابوبکر بن محمد بن العربی المالکی الاندلسی (۵۷۳ھ) دو جلدوں میں ہے۔ بہت بلند پایہ کتاب ہے۔ ائمہ اربعہ کے مسائل متقول ہیں۔

③ تفسیرت احمدیہ

مولا احمد المعروف بہ تلامیون استاد عالمگیر تالیف (۱۰۷۵ھ) یہی مفسر اصول کی کتاب نے الانوار کے مصنف ہیں۔

④ تفسیر منطہری

حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۱۲۲۵ھ) اپنے وقت کے امام بہت تھے۔

⑤ احکام القرآن

باہتمام حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی۔ اسے مولانا طہر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع صاحب عثمانی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مفتی جمیل احمد تھانوی اور مفتی عبدالشکور ترمذی نے منزل بہ منزل لکھا ہے۔

③ وہ تفاسیر جن کا روایتی پہلو بہت ممتاز ہے ان کے مصنف محدثین کے طرز پر چلتے ہیں۔

① تفسیر ابن جریر طبری (۵۴۱۰ھ)

یہ بہت مبسوط اور مفصل تفسیر ہے لغت اور ادبیت پر بھی تحقیقی نظر ہے۔

② معالم التنزیل

محی السنۃ حسین بن مسعود لغوی شافعی (۵۱۶ھ) مشہور محدث گذرے ہیں ان کی یہ تفسیر آٹھ جلدوں میں ابن کثیر کے حاشیہ پر طبع ہے۔

③ بحر محیط

اشیر الدین ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) محدثانہ طرز پر چلتے ہوئے غلط روایات کی خوب تردید کرتے ہیں ادیب اور متکلم بھی ہیں۔

④ تفسیر جامع لاحکام القرآن للقرطبی (۶۷۱ھ)

⑤ تفسیر ابن کثیر

حافظ عماد الدین ابن کثیر دمشقی (۷۷۴ھ) اسی مصنف نے البدایہ والنہایہ تاریخ کی مشہور ترین کتاب بھی لکھی ہے۔

⑥ تفسیر منظرہ

قاضی ثناء اللہ محدث پانی پتی روایت و روایت کا جامع اہتراج ہیں۔ (۱۲۷۵ھ)

⑦ تفسیر فتح القدیر (قاضی شوکانی) (۱۲۵۰ھ)

ان تفاسیر کی حدیثی روایات متعدد ہیں تاہم مسائل مختلف فیہ میں جرح و تعدیل اور اصل کتابوں کی طرف لوٹنا چاہیئے۔

(۴) وہ تفاسیر جو ایک موضوع پر نہیں کئی کئی موضوعات پر حاوی ہیں اور جامع ضخیم تفسیری ذخائر پر مشتمل ہیں۔

① تفسیر ابن جریر

② تفسیر بحر محیط

③ تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی (۵۲۶ھ)

④ تفسیر قرطبی (الجامع لاحکام القرآن)

⑤ روح المعانی علامہ شہاب الدین محمود آلوسی (۱۲۹۱ھ) کی بے نظیر تفسیر ابنی روایتی فقہی اور اور کلامی ہر اعتبار سے ایک عظیم جامع تفسیری ذخیرہ ہے۔

⑤ اُردو تفاسیر

① تفسیر موضح القرآن

حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ کی یہ عظیم قرآنی خدمت مابعد کی تمام اُردو تفسیروں کی اصل ہے اپنے اقتدار اور گہرائی میں اپنی مثال آپ ہے۔ ۱۳۳۰ھ

② تفسیر مواہب القرآن

حضرت مولانا امیر علی صاحب جنہوں نے ہدایہ اور فتاویٰ عالمگیری کے ترجمے کیے ہیں۔ اُن کی تالیف ہے۔ زیادہ تر ابن جریر اور ابن کثیر کے تراجم پر مشتمل ہے۔ ۱۳۳۷ھ

③ تفسیر فتح المنان

یہ تفسیر حقانی کے نام سے معروف ہے آٹھ جلدوں میں ہے مذاہب باطلہ خاص طور پر آریوں اور عیسائیوں کے عقائد و افکار کا تجزیہ کیا ہے۔ اس کے مصنف حضرت علامہ ابو عبد الحق دہلویؒ ہیں جو اپنے زمانہ کے مشہور محقق ہیں۔ ۱۳۳۵ھ

④ تفسیر الاکیر لانہم قاضی احتشام الدین مراد آبادی (۱۳۱۳ھ) نو جلدوں میں لکھی۔

ہندوستان میں تیرہویں صدی میں اردو ایک باقاعدہ زبان بن چکی تھی اس میں متعدد تراجم قرآن اور کیے گئے تھے۔ تاہم علوم کے لیے ابھی تک عربی اور فارسی ہی تھی حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۷۲۵ھ) نے عربی میں تفسیر مظہری لکھی اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۷۳۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ فہم کہ اس تفسیر کا بہت سلسلہ اس وقت کے سیاسی انقلاب میں ضائع ہو گیا۔ شیخ محمد بن عبد الوہاب (۱۷۰۶ھ) نے بھی ایک تفسیر لکھی اور حکیم شریف الدین خاں دہلوی (۱۷۷۲ھ) نے بھی فارسی میں تفسیر قرآن لکھی۔ علامہ احمد بن محمد الصادق المالکی (۱۷۴۱ھ) نے تفسیر جلالین کا ایک حاشیہ لکھا۔ قاضی محمد علی شادکانی زیدی (۱۷۵۰ھ) کی تفسیر فتح القدیر بھی اسی دور کی تالیف ہے۔ پھر اسی صدی میں علامہ ابوالثناء شہاب الدین محمود آلوسی (۱۷۷۰ھ) کی تفسیر روح المعانی لکھی گئی جو عالمی سطح پر علم تفسیر کا ایک شاہکار ہے جس کی سطح پر علوم کے سارے چشمے اچھل رہے ہیں۔ محمد تقی کرمانی السعفی مظفر علی شاہ (۱۷۱۵ھ) نے بحر الاسرار فارسی میں لکھی۔

نواب صدیق حسن (۱۷۰۷ھ) نے تفسیر فتح البیان لکھی جو مصر سے دس جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ مولوی محمد حسن بن کرامت علی اسودہوی (۱۷۲۳ھ) نے فارسی میں تفسیر معالم الاسرار لکھی۔ سید قطب شہید (۱۷۸۵ھ) نے فی ظلال القرآن عربی میں لکھی۔ محمد امین بن مختار الشنقیتی (۱۷۹۳ھ) نے انوار البیان دس جلدوں میں لکھی۔ شیخ غنطادی جوہری (۱۷۵۸ھ) کی تفسیر جو اسر القرآن شیخ محمد مصطفیٰ المراتی (۱۷۶۶ھ) کی تفسیر مراخی اور مفتی محمد عبدہ کی تفسیر المنار (جو صرف بارہ پاروں کی ہے) بھی اہم تفسیریں ہیں۔ تیرہویں اور چودھویں صدی میں ہندوستان میں تفسیر پر جو کام ہوا وہ زیادہ اردو میں ہے تفسیر کے طلبہ کے لیے ہم یہاں بعض تفسیروں کے نام لکھے دیتے ہیں تا ضرورت کے وقت وہ انہیں دیکھ سکیں۔

تیرہویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- ① شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۷۳۰ھ) نے تفسیر موضح القرآن لکھی اور قرآن کریم کا ہجاء و اردو ترجمہ کیا۔
- ② شاہ رفیع الدین (۱۷۳۳ھ) نے قرآن کریم کا لفظی ترجمہ کیا اور الفاظ کی پوری رعایت کی ہے۔

- (۲) قاضی سید نور الحق (۱۲۷۳ھ) نے نواب فیض اللہ خاں کی فرمائش پر ترجمہ کیا اور تفسیر لکھی۔
 (۴) شاہ رؤف احمد رامپوری (۱۲۵۳ھ) خلیفہ شاہ غلام علی نے تفسیر رد فی لکھی۔

- (۵) سید ظہیر الدین بگرامی (۱۲۹۰ھ) نے قرآن کریم پر ایک تفسیری حاشیہ لکھا۔
 (۶) نواب قطب الدین (۱۲۸۹ھ) صاحب مظاہر حق نے اردو میں جامع التفسیر چار جلدوں میں لکھی یہ بمبئی کے حیدری پریس سے شائع ہوئی۔
 (۷) مولانا کرامت علی جوہر پوری (۱۲۹۰ھ) کے اردو ترجمے کا نام کوکب دردی ہے۔
 (۸) سید علی مجتہدین سید دلدار علی (۱۲۸۰ھ) نے توضیح مجیدی فی تنقیح کلام اللہ الحمید لکھی۔
 (۹) سید عمار علی رئیس سوئی پت (۱۳۰۳ھ) نے تفسیر عمدۃ البیان لکھی۔
 (۱۰) نواب صدیق حسن خاں (۱۳۰۷ھ) نے ترجمان القرآن بطائف البیان چار جلدوں میں لکھی۔

چودھویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- (۱) مولانا عبد الرحیم (۱۳۱۱ھ) نے اعظم التفسیر سات جلدوں میں لکھی۔
 (۲) مولانا فیروز دین ڈسکوی (۱۳۱۲ھ) ترجمہ اور حواشی ۱۲۲۲ صفحات میں لکھے۔
 (۳) ڈاکٹر عبد الحکیم بیالوی نے ۱۳۱۸ھ میں تفسیر القرآن بالقرآن لکھی۔
 (۴) مولانا فتح محمد جالندھری نے اپنے ترجمہ قرآن پر تفسیر نو بہاریت لکھی۔
 (۵) تفسیر وحیدی مع ترجمہ ۱۳۲۳ھ میں لکھی گئی۔
 (۶) مولوی حمید الدین میرٹھی (۱۳۳۱ھ) نے حدیث التفسیر ۶۷۲ صفحوں میں لکھی۔
 (۷) مولوی عبدالمقتدر بدایونی (۱۳۳۱ھ) نے تفسیری حاشیہ مگرہ کے انڈی پریس سے شائع کیا ہے۔ مولف نے ترجمہ مولوی عبد القادر کالیا ہے۔
 (۸) تفسیر فتح المنان المعروف بتفسیر حقائق۔ از مولانا ابو محمد عبد الحق دہلوی (۱۳۳۵ھ)
 (۹) تفسیر بیان القرآن

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی یہ عظیم دینی خدمت بارہا زیر طبع سے آراستہ ہو چکی ہے تحقیق جامعیت اور قرآن کی ترجمانی میں اپنی مثال آپ ہے تفسیری تفصیلات سے بچتے ہوئے نص قرآن کا بیان مصنف کا موضوع و مقصد ہے۔ اور بیان القرآن میں اس کا نام ہے۔ (مرحوم ۱۳۶۲ھ)

(۱۵) تفسیر فائد القرآن علامہ شبیر احمد عثمانیؒ

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ کے ترجمہ قرآن پر نہایت تحقیقی اور فاضلانہ حاشیہ ہے جس میں مصنف نے سمندر دوں کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔

(۱۶) تفسیر معارف القرآن

حضرت مولانا علامہ محمد ادریس کاندھلویؒ شیخ الحدیث و التفسیر جامعہ اشرفیہ لاہور۔ اس کی پانچ جلدیں سورت تک مصنف علامہ کے قلم حقیقت رقم سے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے مولانا محمد مالک نے مکمل کی ہے۔

(۱۷) تفسیر معارف القرآن ۱۳۹۹ھ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی عثمانیؒ ۶۰ آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے۔ بارہا چھپ چکی ہے

(۱۸) تفسیر مجاہدی

مولانا عبدالماجد دریا آدیؒ کا یہ حاشیہ قرآن بہت سی تحقیقات مفیدہ پر مشتمل ہے مغربی مصنفین کے حواجیات اور یورپین معترضین کے جوابات اس تفسیر کے امتیازی ابواب ہیں۔ ۱۳۹۸ھ

(۱۹) تفسیر ثنائی

حضرت مولانا ثناء اللہ مرحوم کی یہ تفسیر سات جلدوں پر مشتمل ہے اہریوں اور عیسائیوں کے مقابلے میں بہت سی مضبوط بحثیں اس میں ملتی ہیں مصنف الحدیث (یا اصطلاح جدید) مسلک کے ہیں

(۲۰) تفسیر ترجمان القرآن

مولانا ابوالکلام آزادؒ ادبی اور تاریخی پہلو میں بہت ممتاز ہے اور فکر و شعور کو بیدار کرتی ہے

بعض مقامات جمہور علماء کے نزدیک محل کلام ہیں۔ ۱۳۷۷ھ

(۲۱) تفسیر مواہب الرحمن۔ مولانا محمد امیر علی

اردو میں یہ سب سے بڑا تفسیری ذخیرہ ہے۔

یہ تفسیریں بھی اسی دور کی ہیں۔

① تفسیر القرآن سرستید احمد خاں

سورۃ بنی اسرائیل تک چھ جلدیں شائع ہیں۔ یہ تفسیر مکمل نہ ہوئی تھی کہ مصنف کا انتقال ہو گیا۔ مولانا عالی اس تفسیر کی تشریف کرنے کے باوجود لکھتے ہیں کہ ”سرستید نے اس تفسیر میں جا بجا غلطیاں کھائی ہیں“ (حیات جاوید حصہ اول ص ۱۸۸ اگرہ)

② تفسیر سرسوی مولوی سرور شاہ (قادیانی) طبع ۱۹۱۲ء

③ ترجمہ عبد اللہ بکڑاوی مع تفسیر کی نوٹ طبع ۱۳۲۶ھ سسٹیم پریس لاہور

④ تفسیر بیان لغاس از نواب احمد الدین مرتضی سات جلدوں میں ہے۔

⑤ سید شریف حسین حیدری ترجمہ و تفسیر امامیہ کتب خانہ بمبئی

⑥ عام فہم تفسیر قرآن خواجہ حسن نظامی ۱۹۵۳ء میں شائع ہوا۔

⑦ تفسیر بیان القرآن مولوی محمد علی لاہوری پیر مرزا غلام احمد قادیانی

⑧ تفسیر صغیر ترجمہ قرآن مرزا بشیر الدین محمود قادیانی

⑨ تفسیر معارف القرآن غلام احمد پرویز

یہاں تک ہم نے بلا امتیاز ممکن ان تالیفات کا ذکر کیا ہے جو عربی، پاک، پر ترجمہ یا تفسیر کی صورت میں مختلف الجیال لوگوں نے لکھیں۔ نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں شیعہ تفاسیر کا علیحدہ بھی ذکر کریں تاکہ شیعہ طلبہ اپنا مسک معلوم کر لیں کسی پریشانی کا شکار نہ ہوں۔ ہم پہلے ان کی ان تفاسیر کا ذکر کریں گے جو عربی یا فارسی میں ہیں۔ ان کے بعد ان کی اردو تفاسیر کا بھی کچھ ذکر کیا جائے گا۔

- ① تفسیر امام حسن عسکری
مقتب آیات پر مختصر تفسیری کلام ہے۔ اہل سنت اسے حضرت امام کی تصنیف تسلیم نہیں کرتے
یہ تفسیر تفسیر قمی کے حاشیہ پر شائع ہوئی ہے۔
- ② تفسیر علامہ ذرات کوئی
ذرات علامہ قمی کے دو واسطوں سے استاد ہیں تفسیر ذرات قدیمی تفسیر ہے۔
- ③ تفسیر علامہ علی بن ابراہیم قمی
مصنف علامہ کلینی کے اساتذہ کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں۔
- ④ تفسیر مجمع البیان
علامہ ابوعلی طبرسی چھٹی صدی کے مقتدر عالم ہیں یہ تفسیر دس جلدوں میں ہے۔
- ⑤ تفسیر منہج الصادقین
اس مبسوط تفسیر کا اختصار علامہ المنہج کے نام سے قرآنی حاشیہ کی صورت میں بھی چھپا ہے۔
- ⑥ تفسیر صافی
گیارہویں صدی کے مقتدر عالم ملا فیض کاشانی (۱۱۱۲ھ) کی تالیف ہے۔
- ⑦ تفسیر نور الثقلین
عراق اور ایران میں بڑے اعتماد کی نظر سے دیکھی جاتی ہے احادیث کا بڑا ذخیرہ ہے۔
- ⑧ تفسیر لوامع التنزیل
یہ ضخیم تفسیر فارسی میں ہے ہندوستان اور پاکستان میں رائج ہے۔
- ⑨ شریف رضی (۴۰۷ھ) کی تفسیر خاتم التاویل
- ⑩ ابوسلم محمد بن علی بن ابی جعفر الطوسی (۴۶۰ھ) کی تفسیر تبیان
- ⑪ بکر فضل (۶۴۰ھ) صاحب لطائف التفسیر فارسی میں ہے۔
- ⑫ تفسیر عباسی سردار محمد عباس خاں کابلی (۱۳۳۳ھ) فارسی میں ہے۔

شیعہ اُردو تفاسیر

① تفسیر عمدۃ البیان

علامہ سید عمار علی کی یہ اُردو تفسیر سب سے پندرہ پندرہ پاروں کی دو جلدوں میں شائع ہوئی تھی اب یہ پھر دس دس پاروں کی تین جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔

② تفسیر ملامقبول دہلوی

قرآن کے حاشیہ پر ملامقبول دہلوی نے قرآن کے متعلق شیعہ نقطہ نظر کو بہت نمایاں کیا ہے۔ اس سے شیعہ سنی اختلافات بہت بڑھے ہیں۔ اس کا ضمیمہ بھی ایک مبسوط کتاب ہے اسے خلاف قانون قرار دیا گیا ہوا ہے۔

قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

① تفسیر ابن جریر (۷۲۱۰ھ) کا منصور بن نوح سامانی (۷۲۵۰ھ) نے علماء کی ایک جماعت سے اس کا فارسی میں ترجمہ کرایا۔

② ناصر خسرو (۷۲۸۱ھ) نے قرآن کریم کی ایک مستقل فارسی تفسیر لکھی۔

③ شیخ ظہیر الدین نیشاپوری (۷۵۷ھ) نے البعائر کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔

④ قاضی شہاب الدین دولت آبادی (۸۳۰ھ) بحر مواج فارسی میں دو جلدوں میں لکھی۔

⑤ شیخ ملا الدین علی بن محمد شاہرودی (۸۷۵ھ) نے سلطان اردوہ کے حکم سے فارسی میں تفسیر لکھی۔

⑥ ملا حسین بن علی الکاشفی (۹۰۶ھ) نے تفسیر حسینی لکھی۔ یہ تفسیر ہندوستان میں بھی کافی

مقبول رہی ہے۔

⑦ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۳ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔

اور تفسیری نوٹ لکھے۔

⑧ شیخ نعمت اللہ فرزند پوری (۱۰۷۲ھ) نے فارسی میں ترجمہ قرآن کیا اور علامہ معین الدین کشمیری

(۱۰۸۵ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔

- ⑨ شیخ محمد بن جعفر طبرانی (۱۱۱۱ھ) نے ائمہ اہلبیت کی روایت سے قرآن کی ایک فارسی تفسیر لکھی۔
- ⑩ شیخ عبدالواحد بن کمال الدین (۵) نے بھی فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑪ علی بن دمشق (۱۲۰۰ھ) نے فارسی میں ترجمہ کیا اور منعم خان (۱۲۰۱ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔
- ⑫ ملا محمد سعید (۱۲۰۸ھ) نے بھی قرآن پاک کا فارسی ترجمہ کیا اور مرغینوں کے لیے اس کا نام مفاتیح البرکات رکھا۔
- ⑬ مولانا محمد تقی کرمانی الملقب منظر علی شاہ (۱۲۱۵ھ) نے فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑭ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۴۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ افسوس کہ اس کا بہت سا حصہ وقت کے سیاسی انقلابات میں ضائع ہو گیا۔
- ⑮ مولانا محمد سعید مدرسی (۱۲۴۲ھ) نے چار جلدوں میں فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑯ مولانا محمد حسن بن کرامت علی امرودی (۱۲۴۳ھ) نے معالم الاسرار کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑰ تفسیر نور الثقلین چوبہ جلدوں میں ایران سے شائع ہوئی ہے۔
- ⑱ تفسیر لوامع التنزیل ضمیمہ فارسی تفسیر ہے۔
- ⑲ حکومت افغانستان کے حکم سے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی اردو تفسیر کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا۔ یہ فارسی تفسیر تین جلدوں میں حکومت کے انتظام سے شائع کی گئی ہے۔
- ⑳ تفسیر زاہدی
- مصنف پانچویں صدی کے ہیں۔ ابھی تک یہ تفسیر چھپ نہیں پائی۔ کراچی میں مامعہ اہل العلوم میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے۔

قرآن کریم کے منظوم تراجم و تفاسیر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

نظم اظہار خیال کا ایک دلآویز پیرایہ بیان ہے اس میں صرف خیالات نہیں واقعات نہیں جذبات بھی بولتے ہیں مسلمانوں نے قرآن کریم سے صرف عقائد و نظریات اور احکام و واقعات تک اسطرح نہیں رکھا قرآن کریم کو اپنے جذبات میں بھی جگہ دی ہے اور عقائد و عملیات کا سزا پسند احساسات لطیفہ پر بھی رکھا ہے۔ مسلمانوں کا یہ جذبہ جب عروج کو پہنچتا ہے تو مومن نماز میں محسوس کرنے لگتا ہے کہ گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور یہ نہ ہو تو اس کا کم از کم یہ درجہ ضرور ہوتا ہے کہ خدا اسے فریاد رہا ہے یہ بھی نہ ہو تو مسلمان کے اسلام میں کیا حس رہا۔ اسی جذبہ احسان سے اسلام کا نور آتا ہے اور اسے ہی احسان کہتے ہیں۔

تاریخ میں مومنین کے ان جذبات کی تصویر کبھی یوں بھی دکھائی دی کہ مسلمانوں نے تاریخ کے مختلف موڑوں پر قرآن کریم کو منظوم ترجمہ و تفسیر میں اتارا ہے۔ آج کی اس مجلس میں ہم ایسے چند نظم نگاروں کا تذکرہ کرتے ہیں جو قرآن کریم کو اس بند باقی انداز سے دل سے لگانے ہوئے تھے یہ حضرت حقیقت میں قرآن کو دل دیئے ہوئے تھے۔

ع خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

① مصرعہ یوں سے اسلامی علوم کا گہوارہ چلا آ رہا ہے اس میں ساتویں صدی میں ایک شافعی المذہب عالم شیخ عبدالغزیز بن احمد الدمیری (۵۶۹ھ) نے ساڑھے تین ہزار اشعار میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی یہ تفسیر استنبول سے ۱۲۰۰ھ میں شائع ہوئی۔

② پھر اگلی صدی میں فن قرأت کے مشہور امام علامہ برہان الدین ابراہیم بن عمر الجیری (۷۷۷ھ) نے قرآن کریم کی ترتیب نزول کو ایک طویل قبیضہ میں قلم بند کیا ہے اس کا نام ”تقریب الماسمل فی ترتیب النزول“ ہے۔ اس کے بعض منتخب اشعار تفسیر لقمان میں بھی ملتے ہیں۔

③ پھر اگلی صدی میں علامہ ناصر الدین قراس (۸۸۲ھ) نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن منظوم لکھی

(۴) پھر اگلی صدی میں شیخ بدرالدین محمد بن رضی الدین الغزالی دمشقی (۹۸۵ھ) نے ایک منظوم تفسیر لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد اموی (دمشق) میں ایک بڑی مجلس تنقید کا اہتمام کیا گیا اور اس میں مصنف مرحوم کی بہت زیادہ قدر افزائی کی گئی۔

آئیے اب ہم آپ کو گیارہویں صدی میں لے چلیں :-

(۵) شاہ غلام مرتضیٰ بن شاہ محمد تیمور الہ آبادی نے (۱۱۹۴ھ) میں پورے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔

(۶) پھر مولوی علی اللہ بن مفتی سید احمد علی الحسینی (۱۲۲۹ھ) نے فارسی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی۔

(۷) قاضی عبدالسلام بدایونی (۱۲۵۷ھ) نے دو لاکھ اشعار میں اردو نظم میں تفسیر لکھی۔

(۸) ڈاکٹر عبدالحق بھٹی و التھم سٹوڈنٹس منظم ترجمہ قرآن (اردو میں) روزنامہ جنگ لندن میں ہفتہ وار شائع ہو رہا ہے۔

(۹) ابو زرہ نے الفیہ فی غریب القرآن نظم کی۔ یہ البوہیان اندلسی کی کتاب تحافی اللریب بمانی القرآن من الغریب کا پیرایہ نظم ہے اہل علم میں اس کی بہت قدر دانی رہی ہے۔

علاقائی زبانوں میں تفسیر قرآن

(۱۰) حافظ محمد بابر اللہ لکھوی نے (۱۳۱۱ھ) نے تفسیر محمدی پنجابی نظم میں سات جلدوں میں لکھی۔

(۱۱) حافظ محمد ادریس خاں (۱۳۵۸ھ) نے پشتو میں تفسیر کشاف لکھی۔

(۱۲) حضرت مولانا تاج محمد امروٹی (۱۳۲۸ھ) نے قرآن مجید کو سندھی میں ترجمہ کیا۔

(۱۳) تفسیر منظرہ کی کا بیگلہ میں ترجمہ کیا گیا ہے۔

ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا

علاج بالقرآن

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ڈائریکٹر اسلامک کیپیٹل مینجسٹر



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى - اما بعد

یہ صحیح ہے کہ کتابیں علم کا خزانہ ہوتی ہیں اور انکا مقصد انسان کی علمی رہنمائی ہوتا ہے - قرآن کریم بھی بطور ایک کتب کے اپنا ایک مقصد ترکھتی ہے یہ اللہ کی کتب ہے اور اس سے ڈر رکھنے والوں کیلئے ایک راہ عمل ہے - قرآن کریم میں اسکا تعارف ہدی للمتقین الذین یومنون بالغیب سے کرایا گیا ہے لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ قرآن پاک عجیب شان اعجاز کا حامل ہے - اسکا معجزہ ہونا صرف اسی جت سے نہیں کہ کوئی انسان ایسی کتب نہیں لکھ سکتا بلکہ اسکے اعجاز کی اور بھی متعدد وجوہ ہیں -

(۱) اسکی ابدی حفاظت موعود ہے اور اسکی یہ شان اب تک اپنے اور ہر غیر کے سامنے ہے

(۲) اس سے دلوں پر سکون اترتا ہے اور یہ اسکی علمی رہنمائی کی علاوہ اسکی شان ہے اسے جتنی دفعہ پڑھا جائے طبیعت آکٹاتی نہیں ہر بار یہ ایک تازہ کلام معلوم ہوتا ہے (۳) اسکے کلمات صرف اسکے مطالب میں نہیں اسکے قوالب بھی اپنے میں وہ شان رکھتے ہیں کہ اسکا ہتر سے ہتر ترجمہ اس شان کا تحمل نہیں ہو سکتا اسی لئے اسکے ترجمہ کو ترجمہ قرآن کہتے ہیں قرآن نہیں کہتے - قرآن وہی ہے جو عربی مبین میں ہے کسی کو اسکا ترجمہ آئے یا نہ آئے وہ عبوت میں سے عربی میں ہی پڑھے گا اور اسی راہ سے اسکی اللہ کی حضور حاضری ہوگی

اس میں ایک ایسا خفی علم بھی ہے جو اسکے الفاظ میں نہایت باریک پیرائے میں لپٹا ہے - چونکہ یہ خدائی کلام ہے بندہ جب اسے اس جت سے پڑھتا ہے تو اسکے الفاظ خدائی کلام کی صورت میں اثر دکھاتے ہیں - خدائی کلام سے تسخیر اور تاثیر کینیتیں ظاہر ہوتی ہے - دونوں خدائی فعل ہیں جو پڑھنے والے کی زبان سے متصل صلور ہوتے ہیں اور

اپنا اثر دکھاتے ہیں - مندرجہ ذیل صورت عمل سامنے رکھئے اور یقین کیجئے کہ علم کتاب کی وسعتیں احاطہ انسانی میں نہیں آسکتیں

زمین سمٹی ہے یا زمانہ سمٹتا ہے ؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے چاہا کہ ملکہ سبا کا تخت آٹھ گنا اگلے سامنے آجائے ایسا جمی ہو سکتا تھا کہ یا زمین سمٹ جائے اور وہ تخت بالکل قریب آجائے اور یہاں کے لوگ اسے اٹھا کر حضرت سلیمان کے سامنے رکھ دیں - اور یا زمانہ سمٹ جائے کہ وہاں سے تخت آنے میں گو کئی لاکھ سال لگ جائیں لیکن اس دوران زمین کی حرکت کو روک لیا جائے - ظاہر ہے کہ نہ زمین سمٹی ہے نہ نہاں - ہم دیکھتے ہیں کہ وہ تخت آنکھ جھپکنے میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے تھا - وہ تخت کیسے آیا ؟ یہ ایک ایسا مخفی علم ہے جو نہ مادہ پرستوں کے پاس ہے نہ سائنسدانوں کے پاس اور نہ قانون دانوں کے یہاں اسکی رسائی ہے - یہ علم کتب کا کوئی ایسا پیرایہ ہے جس کے پردے ہی اللہ تعالیٰ اپنا حکم صادر کرتا ہے اور جس کی شن کن کمر پل بھر میں جہاں بدلتا ہے اسکے کلام کی تاثیر سے تخت بقیس سلیمان کے پاس آجاتا ہے یہ جو ہوا خدائی فعل سے ہوا اور اسکا فعل خود اسکے کلام کا اثر تھا

قرآن علم کتاب کے ساتھ اس قسم کے اور تصرفات کی بھی تصدیق کرتا ہے اور مسلمانوں کیلئے ضروری ہے کہ وہ علم کتاب کی ان تاثیرات پر یقین رکھیں - جن تو ایسے کام خدا کی دی ہوئی قوت سے بذریعہ پرواز بھی کر سکتے ہیں لیکن انسان جو علم کتاب پاجائے لوگوں کو وہ خدا کی قدرت سامنے دکھاتا ہے - قرآن میں ہے

قل عفریت من الجن انا اتیک به قبل ان تقوم من مقامک وانی علیہ لقوی عزیز (پ ۱۹ النمل ۳۹)

(ترجمہ) جنوں میں سے ایک دیو کہنے لگا میں وہ لائے دیتا ہوں تجھے پھر اسکے کہ تو اپنے مقام سے اٹھے اور میں پیشک ہوں اس پر زور آور اور المنتظر

قال الذی عنده علم من الکتاب انا اتیک به قبل ان یرند الیک طرفک

فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربی (آیت نمبر ۴۰)
 (ترجمہ) وہ شخص بولا جس کے پاس کتب کا ایک علم تھا میں وہ لائے دیتا ہوں تجھے پھر
 اسکے کہ پھر آئے تمہاری طرف تمہاری آنکھ پھر جب دیکھا اسکو دھرا ہوا اس کے پاس
 تو کہا یہ میرے رب کا فضل ہے میرے جانچنے کو کہ میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری

قرآن کا اثر شفاء

علم من الکتاب کے اس اثر کے ساتھ قرآن کے اثر شفاء پر بھی غور فرمائیں۔ قرآن
 بیشک کتاب ہدایت ہے اللہ سے ڈرنے والوں کیلئے اور یہ ایک علمی رہنمائی ہے۔
 لیکن اسکے ساتھ ساتھ یہ رحمت بھی ہے اور اس میں شفاء بھی ہے اور شفا کی بھی
 روحانی بیماریوں سے تخصیص نہیں۔ قرآن کریم اسے جامع پیرائے میں شفاء کہتا ہے اور
 یہ ہر پیمانہ شفاء (روحانی ہو یا جسمانی) کا اعلان ہے

وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمه للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا
 خسارا (پ ۱۵ بنی اسرائیل)

(ترجمہ) اور ہم اتارتے ہیں قرآن میں جس سے روگ (بیماری) دفع ہوں اور وہ رحمت
 ہے مومنین کیلئے اور گناہگاروں کو تو اس سے نقصان ہی بڑھتا ہے
 شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

دلوں سے عقائد باطلہ اخلاق ذمہ اور شکوک و شبہات کے روگ مٹ کر صحت باطنی حاصل
 ہوتی ہے بلکہ بسا اوقات اسکی مبارک تاثیر سے بدنی صحت بھی حاصل کی جاتی ہے جیسا کہ
 روح المعانی اور زواہد العلو وغیرہ میں اسکا فلسفہ اور تجربہ بیان کیا گیا ہے (فوائد القرآن ص ۳۷۶)

بشارت شفاء سے صحابہ نے کیا سمجھا؟

صحابہ کرام نے قرآن کریم کی اس شفاء کی بشارت سے کیا سمجھا؟ حضرت ابوسعید

الحربی کے سامنے سناپ کے ڈسے کا ایک کیس آیا آپ نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر پھونکی اسے صحت ہو گئی بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ لایا گیا آپ نے بھی اسکی تصویب فرمائی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۳۹) نیز صحابہ کرام سناپ بچھو یا اس طرح کے جانور کے کاٹے ہوئے ٹھنڈے پر اسی طرح بچھون اور مرگی والے پر یہ سورت پڑھ کر دم کرتے تھے تو مریض تندرست ہو جاتا تھا (تفسیر حنفی ج ۲ ص ۵۴)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کو بدنی اعتبار سے بھی ایک نسخہ شفاء سمجھتے تھے اور قرآن پاک سے بھی علم کتب کی ایک نہایت دور رس غنی تاثیر کا پتہ چلتا ہے

حضرت عثمان بن ابی العاص کو شدید قسم کا سردرد تھا آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ نے فرمایا

امسحه بيمينك سبع مرات وقل اعوذ بعهزة الله وقلدرته من شر ما لجد (مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۷۷ باب)

(ترجمہ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے سر پر سات دفعہ پھیر اور یہ کلمات پڑھ۔ میں نے پڑھے اور اللہ نے میرا درد دور کر دیا آپ کہتے ہیں کہ پھر میں ہمیشہ اپنے گھر والوں کو اور دوسروں کو اسکا سبق دیتا رہا ہوں

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ سے بھی سن لیجئے۔ فرماتے ہیں کہ

مکہ مکرمہ میں رہائش کے دوران مجھ پر ایک ایسا وقت بھی آیا کہ میں بیمار ہو گیا اور طبیب و علاج کچھ میسر نہ آیا چنانچہ آب زمزم پر سورہ فاتحہ دم کر کے اس سے علاج کیا کرتا اور بار بار اس پر (سورہ فاتحہ) پڑھتا پھر اسے پی لیتا مجھے اس سے شفا مل گئی نصیب ہوئی اسکے بعد تو میں زیادہ تر امراض میں اسی سے علاج کرنے لگا اور خوب فائدہ حاصل کیا (زاو العاد ج ۳ ص ۳۲۳ اردو)

اسکا یہ مطلب نہیں کہ اسلام میں دوسرے طرق علاج سے صرف نظر کی تعلیم دی گئی ہے۔ ایسا نہیں ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کئی دفعہ مختلف امراض کیلئے مختلف نسخے تجویز فرمائے۔ بعض ایم بی بی ایس (M.B.B.S) ڈاکٹروں نے بھی

طب نبوی کے ان نسخوں سے فائدہ پانے کی شہادت دی ہے۔ ہم اس وقت صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح علاج کے کئی طریقے ہیں۔ ایلو پیتھی۔ یونانی۔ دیک۔ ہومیو پیتھی۔ سویوں کے ذریعہ۔ چینی علاج۔ اسی طرح علاج بالقرآن بھی ایک روحانی طریق علاج ہے جسے صحابہ کرام نے مختلف مواقع پر اختیار فرمایا اور پھر سب لوگوں نے اسکی جلی تاثیر دیکھی۔ اسکا عمل بیشک خفی ہے کہ قرآن کریم کی آیات یا برکت کے ظہر کس مخفی پیرائے میں اپنا عمل کرتے ہیں لیکن اسکی تاثیر جلی ہے اور ہم نے کئی دفعہ دیکھا ہے کہ بعض غیر مسلم بھی مسلمانوں کی طرف علاج بالقرآن کیلئے رجوع کرتے ہیں

خلوند بیوی میں تفریق پیدا کرنے کا سفلی عمل

قرآن کریم نے ایک ایسے سفلی عمل کی بھی خبر دی ہے جس کے ذریعہ بدطینت لوگ دوسرے لوگوں کو نقصان پہنچاتے ہیں قرآن نے جلو کے اس عمل کو کفر ٹھہرایا ہے۔ اب اس کا رخانہ اسباب میں ایسے علم کو بھی ایک راہ ملی ہوئی ہے جس کے ذریعہ بدکار لوگ خلوند اور بیوی میں تفریق پیدا کر سکیں تو نیک انسانوں کے پاس بھی تو کوئی ایسا فوری علم ہونا چاہئے جس کے ذریعہ وہ انسانوں میں شفا اور رحمت کے پھریرے پھرا سکیں۔ نیک مسلمانوں کے پاس ایسا روحانی عمل علاج بالقرآن ہے جس سے نورانیت پھیلتی ہے اور سفلی عمل کے اندھیرے بجھت جاتے ہیں

حضرت امام محمد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ابو بکر صدیقؓ ام المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس آئے آپ بیمار تھیں اور ایک یہودی عورت آپ کو دم کر رہی تھی آپ نے فرمایا

فقال لرقیہا بکتاب اللہ قال محمد وبہذا ناخذ لابس بالرقی بماکان فی
اقرآن وماکان من ذکر اللہ (موطا امام محمد ص ۳۷۳)

(ترجمہ) میں اسے (یعنی حضرت عائشہؓ کو) قرآن پڑھ کر دم کرتا ہوں امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا فتویٰ یہی ہے کہ قرآن اور جو کلام اللہ کے ذکر پر مشتمل ہو اس سے دم کرنے

میں کوئی حرج نہیں ہے

امام محمد نے اس حدیث پر جو دم کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہاں کتب اللہ سے مراد قرآن ہے تورات نہیں درنہ ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس یمودی عورت سے کہا کہ اور دموں کو چھوڑ تورات سے دم کر۔ امام محمد کا یہاں صراحت سے قرآن کا لفظ لکھنا بتلاتا ہے کہ انکے ہاں حضرت ابو بکرؓ علاج بالقرآن کا یہ سبق دے رہے تھے اور آپ خود دم کر رہے تھے

سانپ کے ڈسے کا قرآن سے علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ ایک سفر پر نکلے وہ ایک قبیلے کے ہاں گئے انہوں نے انکو مہمان نہ بنایا (اس بے قدری کا نتیجہ یہ نکلا) کہ انکے سردار کو سانپ نے کٹ لیا اور کسی طرح اسکا علاج نہ ہو پایا انہوں نے اب ان قافلہ والوں سے پوچھا کیا تمہارے ہاں اسکا کوئی چارا ہو سکے گا صحابہ نے کہا ہاں لیکن اس پر انہیں فیس ادا کرنی ہوگی اسی بکریوں پر بت طے پاگئی انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اسے آرام آگیا انہوں نے طے کردہ فیس ادا کی دم کرنے والے نے کہا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے بغیر باہم تقسیم نہیں کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے پوچھا تو آپ نے انہیں اسکے بانٹ لینے کی اجازت مرحمت فرمادی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۳۰۳۱ - ج ۲ ص ۸۵۵)

امام بخاری نے ان روایات پر اس طرح باب باندھے ہیں - باب الرقی بالقرآن والمعوذات - باب الرقی بفاتحه الكتاب - باب الشرط فی الرقیہ بقطیع من الغنم - باب رقیہ العین - باب رقیہ الحیہ والعقرب - باب رقیہ النبی - باب النفث فی الرقیہ وغیرہا من الابواب -

ان سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بنی نوع انسان کی رہنمائی کے علاوہ بدنی شفا کی بھی تاثیر رکھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کریم اور دوسرے متبرک کلمات سے مریضوں کا علاج کرتے رہے ہیں - صحیح مسلم ج ۲

ص ۲۲۳ پر باب بندھا ہے جو لڑا اخذ الاجرہ علی الرقیہ بالقرآن والادکار اور اس میں وہ حدیث موجود ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے والے سے خود اپنے لئے بھی حصہ مانگا۔ اس سے پتہ چلا کہ دم اور تعویذ پر لیا مل اسی طرح پاک و حلال ہے جس طرح ڈاکٹروں اور حکیموں کیلئے علاج کرنے پر اجرت لینی جائز ہے دم اور تعویذ بھی تو آخر ایک طریق علاج ہے،

علی الاطلاق قرآن سے علاج

حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر الدواء القرآن (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۰) (ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اس میں دوسرے طریق علاج سے ہٹانا مقصود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی کئی مواقع پر مختلف ادویات تجویز فرمائیں لیکن خیر الدواء قرآن کریم کو فرمایا جو سینکڑوں روحانی اور بدنی امراض کا روحانی علاج ہیں۔ آپ نے یہ بھی فرمایا علیکم بالشفاء من العسل والقرآن (رواہ ابن ماجہ)

اس میں آپ نے دوا اور دم دونوں سے علاج کی تعلیم دی ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۲۵۲ھ) لکھتے ہیں اعظم رتیم قرآن عظیم است وافضل آن سورہ فاتحہ است وقرات معوذتین وآیہ الکرسی وآیۃ شمس مثل اند بر معنی استعاذہ (اشعہ اللغات)

(ترجمہ) سب سے بڑا دم قرآن کریم ہے اور اس میں افضل سورہ فاتحہ اور آخری دوسورتیں اور آیت الکرسی ہیں اور وہ آیات بھی جو استعاذہ کے معنی پر مشتمل ہیں ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ بیمار تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی عیادت کیلئے تشریف لائے آپ نے فرمایا

الارقیہ برقیہ جاءنی بہا جبرئیل (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) کیا میں تجھے وہ دم نہ کروں جو جبرئیل میرے پاس لائے ہیں آپ نے کہا ہاں میرے مل باپ آپ پر قربان ہوں کیوں نہیں۔ آپ نے پھر تین بار

یہ کلمات پڑھے

بسم اللہ ارقبیک واللہ یشفیک من کل داء فیک من شر النفث فی العقد ومن شر حاسد اذا حسد

حضرت شیخ عبدالغنی الجمدی انجیل الحاجہ میں لکھتے ہیں

خیر الدواء القرآن کونہ خیر الدواء للتنزیل ونزل من القرآن ماہو شفاء ورحمہ للمؤمنین بل فی کل سورہ لو آیہ شفاء ورحمہ مملو ومشحون کما قال المخبر الصادق فی فضائل الفاتحہ انہا دواء من کل داء علی ان فی کل لفظ وحرف منہ شفاء لکل داء ظاہرا وباطنا حسیا لو معنویا تعجز فی تحریر فضائلہا الاقلام (ماہ سنہ ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اسکا خیر الدواء ہونا قرآن کریم کی آیت شفاء کے بالکل مطابق ہے بلکہ اسکی تو ہر سورت میں اور ایک ایک آیت میں شفاء ہے اور بھرپور رحمت ہے جیساچ خبر دینے والے ہمارے آقا نے سورہ فاتحہ کے فضائل میں فرمایا ہے کہ یہ ہر مرض کا علاج ہے بلکہ اسکے ہر لفظ اور ہر حرف میں شفاء ہے ہر مرض کی خواہ وہ ظاہری ہوں یا باطنی - حسی ہوں یا معنوی - قلم اسکے فضائل لکھنے سے عاجز آرہے ہیں

جن مریضوں پر جلوہ کا عمل ہو یا ان پر جنت کا اثر ہو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جلوہ کا اثر تھا اور پھونک لگانے والیوں نے اس پر جلوہ کی گریں باندھیں تھیں اللہ تعالیٰ نے ان اثرات کے ازالہ کیلئے معوذتین (قل اعوذ برب الفلق - اور قل اعوذ برب الناس) اتاریں اس سے معلوم ہوا کہ جو امراض جلوہ کے عمل سے ہوں علاج بالقرآن سے انکا ازالہ بھی ہو سکتا ہے - یہود جلوہ کے عمل میں بہت طاق تھے

حضرت کعب بن احبارہ انہی سے نقل کر صف اسلام میں آئے تھے اسلئے انکے خلاف انکی جلوہ کی کوششیں بہت سخت تھیں انکا اپنا عمل بھی بہت تیز تھا سو یہود کا ان پر کچھ اثر

نہ ہو سکا وہ آپ کی شکل مسخ کرنے کے درپے تھے۔ آپ فرماتے ہیں
 لولا کلمات اقولہن لجعلتہن الیہود حمارا (موطا امام مالک ص)
 (ترجمہ) اگر وہ کلمے میرے پاس نہ ہوتے جنہیں میں پڑھتا ہوں تو یہود مجھے گدھے کی
 صورت میں ڈھل دیتے

پھر آپ نے وہ کلمات بیان بھی کر دیے اس سے پتہ چلتا ہے کہ بڑے سے بڑے جادو کا
 علاج بھی اللہ تعالیٰ کے پاک کلمات سے ہو سکتا ہے
 حضرت یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات ایک
 بڑا دیو نظر آیا گویا اسکے ہاتھ میں آگ کا شعلہ تھا حضرت جبرئیل علیہ السلام نے پھر آپ
 کو کچھ کلمات بتلائے کہ انکے پڑھنے سے اس جن کا یہ شعلہ بجھ جائے گا وہ کلمات یہ
 تھے

اعوذ بوجه اللہ الکریم وبکلمات اللہ التامات النی لایجاوزہن بر
 ولا فجر من شر ما یُنزل من السماء ومن شر ما یخرج فیہا وشر ما نزل من
 الارض وشر ما یخرج منها ومن فتن اللیل والنہار ومن طوارق اللیل
 والنہار الا طارقا بطرق بخیر یا رحمن (رواہ مالک ص ۳۷۷)

(ترجمہ) میں اللہ کریم کی پناہ میں آتا ہوں اور اللہ کے ان کامل کلمات کی جن سے کسی
 نیک و بد کو مٹھسی نہیں اس شر سے جو آسمان سے اترتا ہے اور جو اس میں چڑھتا ہے
 اور اس سے جو زمین نے اگلیا اور اس سے جو زمین نے اگلا اور رات اور دن کے
 فتنوں سے مگروبی وارد جو خیر سے گذر جائے اے رحم کرنے والے

سنن نسائی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ جب آپ نے یہ کلمات پڑھے تو وہ دیو
 گر گیا اور آگ کا شعلہ بجھ گیا

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کے پاک اور طیب کلمات کو جادو اور جنت کے اثرات دفع
 کرنے میں خاص دخل ہے

دم اور دوا کا مقابلہ

باطنی انداز میں آنے والے سقّی اثرات وہ جلوہ سے ہوں یا جنات سے - یا اچانک ہونے والے خطرناک واقعات جیسے سانپ کا یا بچھو کا ڈسنا یا اچانک کسی وبا کا آنا ان سب کے دافع میں پاک کلمات کی روحانی تاثیر اور علاج بالقرآن زیادہ مفید ہے

رہے وہ امراض جو اخلاط فاسدہ کے سبب سے یا غذا کی بے اعتدالی سے پیدا ہوتے ہیں انکا ازالہ مناسب دواؤں سے کیا جائے گا۔ ان میں بھی برکت الہیہ اور کلمات قدسیہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے البتہ ان روحانی اعمال کیلئے کچھ شرائط ہیں جنکی پاسداری ضروری ہے۔ شیخ الحدیث حضرت علامہ بدر الدین العینی (۸۵۵ھ) لکھتے ہیں

ان الرقی یکره منها ماکان بغیر اللسان العربی وبغیر اسماء اللہ تعالیٰ وصفاته وکلامه قی کنبه المنزله وان یعتقد ان الرقیه نافعہ لامحاله فیتکل علیها وایاها (عمہ القاری ج ۱ ص ۲۶۲)

(ترجمہ) دم وہی مکروہ ہے جو عربی الفاظ کے بغیر ہو اور اللہ تعالیٰ کے ناموں اور اسکی صفات اور اسکے کلام سے جو اسکی نازل کردہ کتابوں میں ہے نہ ہو اور یہ کہ وہ اعتقاد رکھے کہ دم ضرور ہی اثر دکھائے گا اور وہ اس پر بھروسہ کئے رہے

علامہ عبدالرؤف مناوی جامع صغیر کی شرح میں لکھتے ہیں

لکن مع الاخلاص وفراغ القلب من الاغیار واقبالہ علی اللہ بکلیتہ وعدم تناول الحرام وعدم آثام واستیلاء الغفلہ علی القلب فقراءہ من هذا حالہ مبری الامراض وان اعییت الاطباء (فیض القدر شرح جامع صغیر ج ۴ ص ۵۶۳)

(ترجمہ) شرط یہ ہے کہ اخلاص ہو یعنی دل کو غیروں سے فارغ اور خالی کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف پورے طور پر توجہ کے ساتھ ہو حرام کا تناول اور معاصی میں ابتلاء نہ ہو اور قلب پر غفلت کا غلبہ نہ ہو جس کا یہ حال ہوگا اسکی قرأت جملہ امراض سے شفاء بخشنے والی ہے اگرچہ ان امراض کے علاج سے اطباء عاجز آچکے ہوں

پنے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات

آپ نے دیکھا ہوگا کہ بسا اوقات علاج بالقرآن کرنے والے مرض کی صحیح تشخیص کیلئے پنا کپڑا جو بدن سے لگا ہو اس فن کے ماہرین اس سے بھی مرض کے اثرات معلوم کرتے ہیں اسے بعض اوقات ایک ظاہری عمل کہہ کر لوگ اہمیت نہیں دیتے لیکن قرآن کریم کا جب یہ واقعہ سامنے آتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں کو اپنی قمیص دی تھی اور کہا تھا کہ اسے میرے والد کے چہرے پر ڈال دیتا۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اس سے سالہا سال کے پچھڑے بیٹے کی خوشبو آگئی اور اسکی بیانی لوٹ آئی۔ سو اس باریک سلسلہ اسباب کو صرف وہی لوگ جان سکتے ہیں جو اس لائن سے مناسبت رکھتے ہوں دوسروں کو اسے محض ایک دل لگی نہ سمجھنا چاہئے ہمیں اس سے انکار نہیں کہ ہر لفظ کے وہی معنی ہیں جن کیلئے لغت میں اسکی وضع ہوئی لیکن ہم اس سے بھی انکار نہیں کر سکتے کہ انہی الفاظ کو جب کوڑ پیرائے (باہم اشارے کی حیثیت) میں استعمال کرتے ہیں تو اس میں اسکا ایک باطنی پیرایہ مراد ہوتا ہے جس پر اسکی دلالت لفظی نہیں ہوتی۔ ممکن ہے کہ قرآن کریم کے ہر ہر لفظ کا ایک ظہر ہو اور ایک بطن۔ اسکی لفظی دلالت اسکے ظاہر سے ہو اور اسکی اثری سرایت اسکے بطن سے ہو

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لکل آیہ منها ظہر وبطن (صحیح ابن حبان حدیث ۷۴ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۵۲) (ترجمہ) قرآن کریم کی ایک ایک آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے ظاہر سے مراد اسکی عبارت اور اسکا حکم ہے یہ اسکا علمی اثر ہے اور بطن سے مراد اسکا اندرونی اثر ہے جو بسا اوقات کئی حقائق کا پتہ دیتا ہے اور بعض مرتبہ بڑے بڑے صدموں کو روکتا ہے اس میں وہ معنی مراد نہیں ہوتے جن کیلئے بات کسی گئی اور الفاظ وضع ہوئے بلکہ یہ ان الفاظ کے باطنی پیرائے ہیں جو آیت کے معنی مذکور کے امثال کی طرف راجع ہو رہے ہیں اور ان حقائق کا روحانی اثر پھر بڑے بڑے صدموں کا مقابلہ کر لیتا ہے

مثال لیجئے۔ سورہ کھن میں اصحاب کھن کے چند خرق عادت امور کا تذکرہ ہے اس میں حضرت خضر کے کچھ اسرار علم بھی مذکور ہیں ان آیات کا ظاہر خدا کی قدرت کا بیان

اور اسکے کچھ بندوں کا امتحان ہے مگر ان آیات کا باطن استدراج کے خرق علوت امور اور اسکے پوشیدہ پہلوؤں کا سد باب ہے۔ سو جو غرض سورہ کھٹ پڑھے گا اس کے باطنی پیرائے اس سے دجل کے فتنہ اور اسکے خرق علوت استدراجت کو روکیں گے۔ حضرت نواس بن سعلان کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجل کے ذکر میں فرمایا

فمن ادرك منكم فليقرأ عليه فوائح سورة الكهف (صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۰۱)
(ترجمہ) تم میں سے جو اسے پائے اسے چائے کہ اس پر سورہ کھٹ کے فوائح (یعنی ابتدائی آیات) پڑھ دے

فوائح سورہ کھٹ میں جو مضمون مذکور ہے وہ ان آیات کا نعر ہے اور جو روحی اثر ان میں منظوی ہے وہ آئندہ کے استدراجی فتنوں کا سد باب ہے۔ قرآن بے شک ایک راہ عمل ہے لیکن اللہ کا کلام ہونے کے پہلو سے اس میں زمین و آسمان ہلا دینے تک کی اثرات ہیں جو عارفین ان اثرات کو پہچان لیتے ہیں وہی انکے باطنی اثرات کی خبر دے سکتے ہیں۔ حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من حفظ عشر آیات من اول سورة الكهف عصم من الدجال (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۸۵)

(ترجمہ) جس نے سورہ کھٹ کی پہلی دس آیتوں کا وظیفہ کیا وہ دجل کے فتنہ سے بچا رہا

اگر قرآن کی تاثیر اس طرح ظاہر ہوتی کہ پہاڑ اس سے چلنے لگتے۔ اس سے زمین کے قطعات بننے اور مردے اس سے بول پڑتے تو یہ سب کلام اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ کتاب سے ایسے ایسے اثرات بھی دکھا سکتا ہے لیکن اس نے چاہا کہ قرآن مجید ان چند ظاہری عجائب سے بلا رہ کر پوری دنیا کو تسخیر کرنے کی تاثیر دکھلوے اور وہ اس نے دکھادی

ولو ان قرآنا سيرت به الجبال لو قطعت به الارض لو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا (پ ۳۳ الرعد ۳۱)

(ترجمہ) اور اگر قرآن ہوتا کہ چلیں اس سے پہاڑ یا کھڑے ہووے اس سے زمین یا

بول انھیں اس سے مروے تو کیا ہوتا بلکہ یہ سب کلام اللہ کے ہاتھ میں ہیں
شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

یعنی اگر کوئی ایسی کتاب اتاری جاتی جس سے تمہارے یہ فرمائش نشان پورے ہو جاتے تو وہ بجز قرآن کے اور کوئی ہو سکتی تھی۔ یہی قرآن ہے جس نے روحانی طور پر پہاڑوں کی طرح جھے ہوئے لوگوں کو انکی جگہ سے ہٹایا قلوب بنی آدم کی زمینوں کو پھاڑ کر معرفت الہی کے چشمے جاری کر دیے۔ وصول الی اللہ کے رستے برسوں کی منٹوں میں طے کرا دیے مردہ قوموں اور مایوں میں ابدی زندگی کی روح پھونک دی جب ایسے قرآن سے تم کو شفاء و ہدایت نصیب نہ ہوئی تو فرض کرو تمہاری طلب کے موافق اگر یہ قرآن مادی اور حسی طور پر وہ سب چیزیں دکھلا دیتا جنکی فرمائش کرتے ہو تب بھی کیا امید ہے کہ تم ایمان لے آؤ (فوائد القرآن)

اس سے پتہ چلا کہ ایک کتاب سے ایسی مادی اور حسی تاثیرات دکھانا خدا کی قدرت میں ہے اور اس نے اس سے بڑھ کر اس کتاب کی سرلیح روحانی تاثیرات دکھائیں مگر ایسے اثرات پر پھر آخرت کا سنورنا متوقع نہ تھا تاہم ایک کتاب کے ایسے اثرات سے انکار نہیں کیا جاسکتا

ایک سوال اور اسکا جواب

جب ہر بیماری کی کوئی نہ کوئی دوا ہے تو اس دوا کو چھوڑ کر آیات سے علاج کرنا اور جبرک کلمات پڑھ کر دم کرنا کیا فطرت سے انحراف نہیں حضرت جابر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لکل داء دواء فاذا اصبحت دواء الداء براء باذن اللہ تعالیٰ (رواہ احمد ج ۵ ص ۹۳)

(ترجمہ) ہر بیماری کیلئے کوئی دوا ہے جب تجھے کسی بیماری کی دوا ملے تو اس سے تندرستی ہوگی اللہ کے حکم سے

الجواب۔ دوا صحت کیلئے اصل نہیں صحت کیلئے اصل چیز اذن الہی ہے اگر یہ اذن دوا

سے متعلق ہو سکتا ہے تو کلمات مبارکہ سے متعلق کیوں نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض کلمات میں بھی بڑی گہری تاثیر رکھی ہے اور ان کلمات کی تاثیر اور اس سے علاج ہو سکنے پر امت کا اجماع ہے سو اسکے ذریعہ علاج نہ ہو سکنے پر کسی کا اختلاف ہے اور نہ ہی اسکی تاثیرات میں کوئی شبہ ہے

تاہم اس روحانی علاج کے باعث عصری علاج سے بے پردا ہونا درست نہیں اور دعا اور دوا کے جمع ہونے میں کوئی قبح نہیں - لیکن وہ بیماریاں جو اخلاط فاسدہ کے باعث نہ ہوں وہ علاج بالقرآن سے ہی درست ہوتی ہیں اور وہ پاک اور طیب کلمات جو گو قرآن کے نہیں مگر احادیث میں ان سے دم کرنے کی تاکید وارد ہوئی وہ بھی سب علاج بالقرآن کے حکم میں داخل ہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو باطل کا ہر طلسم توڑنے اور انسانی دہمہ سے ہر وہم کو دور کرنے کیلئے تشریف لائے تھے آپ کا پاک کلمات کے دم اور پھونک کو بقی رکھنا بتلاتا ہے کہ ان دلوں کی تاثیر اور علاج بالقرآن میں ہرگز کسی دہم کو دخل نہیں - یہ وہ راہ علاج ہے جسے اس دور کے پاکیزہ دل انسانوں نے بھی اختیار کیا تھا

دم اور تعویذ میں فرق

بعض مرتبہ طلبہ میں یہ سوال اٹھتا ہے کہ دم میں اور تعویذ میں کیا فرق ہے سو یاد رکھئے کہ ان میں دینی فرق ہے جو کلام الہی اور کتب میں ہے قرآن کریم لکھا جا رہا ہے اور کلام اللہ پڑھا جا رہا ہے یہ کتب اللہ ہے - جس طرح ہم کلام اللہ کی عزت کرتے ہیں ہٹاک ہونے کی حالت میں اسے زبان پر نہیں لاتے ہیں قرآن کریم کتب کی صورت میں ہے تو اسے چھو بھی نہیں سکتے - اگر یہ لکھا ہوا قرآن واجب الاحترام نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ جب تم دشمن کے علاقے میں جلو تو لکھا ہوا قرآن (مصحف) وہاں نہ لے جلو کہیں وہ دشمن کے ہاتھ لگے اور وہ اسکی بے احترامی کریں - علاج بالقرآن دم سے ہو سکتا ہے تو لکھے ہوئے پاک اور طیب کلمات سے کیوں نہیں ہو سکتا وہاں بھی اس میں تاثیر اذن الہی سے آتی ہے اور تعویذ میں بھی

حروف و کلمات موثر بالذات نہیں۔ اثر خدا کی طرف سے آتا ہے جب وہ چاہے۔ رہا پاک کلمات کو حروف میں لکھنا تو اس میں ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی ان کلمات اور آیات پر دلالت لفظی ہو تو یہ وہ صورت ہے جو ہمیں عیاں (کھلی ہوئی) نظر آتی ہے اور دلالت وضعی ہو تو یہ ان کلمات کے حروف ابجد ہیں اور ان میں بھی اثر خدا کی طرف سے ہی آتا ہے۔ یہ حروف بالذات کوئی اثر نہیں رکھتے

تعویذ میں روحانی اثرات

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نیند میں گہرا جائے اسے چاہئے کہ وہ یہ کلمات پڑھے

اعوذ بکلمات اللہ التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشیاطین وان يحضرون

تو وہ خواب اسے ہرگز نقصان نہ دے گا۔ آپ کے پوتے کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کی اولاد میں جو بالغ ہو جاتا آپ اسے یہ کلمات سکھایتے اور جو نابالغ ہوتا آپ اس کے گلے میں یہ دعا لکھ کر لٹکھاتے تھے

وكان عبداللہ بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها فی صك ثم علقها فی عنقه رواہ ابودلود والنرمذی (مشکوٰۃ ص ۲۱۷)

اس سے معلوم ہوا کہ کلام پاک کا پڑھنا اور کلمات مبارکہ تعویذ لکھ کر بنانا اور اسے بدن سے باندھنا دونوں عمل جائز ہیں اگر ان تعویذات کا لکھنا اور گلے میں لٹکانا ناجائز ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی کبھی اپنے بچوں کے گلے میں تعویذ نہ ڈالتے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس عمل سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ تعویذات کے اثر کے قائل تھے جیسی تو آپ نے تعویذ لکھا اور اسے اپنے بچوں کے گلے میں ڈالا یہ کلمات کوئی روحانی تاثیر نہ دیتے تو آپ ہی بتلائیں کیا صحابی رسول ایسا عمل کرتے؟۔

ہاں اس تاثیر میں اذن الہی کو شرط جاننا ضروری ہے

مجدد ماہ دہم حضرت ملا علی قاری (۱۰۱۳) اس حدیث پر لکھتے ہیں کہ
وهذا اصل فی تعلیق التعویذات النبی فیہا اسماء اللہ تعالیٰ (مرقات ج ۵
ص ۲۳۶)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ تعویذات جو اسمائے الہیہ اور کلمات مبارکہ پر مشتمل ہوں
اپنے اندر ایک روحانی اثر رکھتے ہیں اور اس سے مریضوں کا علاج کرنا علاج بالقرآن ہی
ہے۔ ہاں وہ تعویذات جو شرکیہ الفاظ پر مشتمل ہوں انکی قطعاً اجازت نہیں۔ جن
روایات میں تمام اور رقی کو شرک کہا گیا ہے اس سے مراد اسی قسم کے دم اور تعویذ
ہیں جن میں شرکیہ الفاظ واعمال کا دخل پایا جائے التائم میں الف لام انہی کیلئے ہے۔
اور جو دم اور تعویذ اس سے خالی ہوں انکا استعمال جائز ہے اور اسکے روحانی اثرات
ثابت ہیں۔ حضرت عوف بن مالک کہتے ہیں کہ ہم دور جاہلیت میں دم کیا کرتے تھے
ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا
اعرضوا علی رفاکم لاباس بالرقی مالم یکن فیہ شرک (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص
۳۸۸)

(ترجمہ) مجھے اپنے دم بتاؤ ان دموں میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ان میں کوئی کلمہ
شرک نہ ہو

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دم اور تعویذ میں اصل وجہ منع کفر و شرک ہے جب یہ نہ ہو تو
وہ دم اور تعویذ جائز ہیں۔ علامہ شوکانی ابن ارسلان سے نقل کرتے ہیں کہ
قال ابن ارسلان فالظاهر ان هذا جائز لا اعرف الا ما بینمعه فی الشرع (فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۱۹۳)

ابن ارسلان کہتے ہیں کہ ظاہری ہے کہ یہ جائز ہیں شریعت میں اسکے منع کی کوئی دلیل
میں نہیں جاتا

شفاء بنت عبداللہ سے روایت ہے کہ میں ام المومنین حضرت حفصہ کے پاس بیٹھی تھی
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ نے مجھے کہا
الا تعلمین ہذا رقبہ النملہ کما علمتھا الکتابہ (مسند امام احمد ج ۷ ص
۱۷۹ بوب)

اے شفاء کیا تو انہیں (یعنی حضرت صفہ کو) منہ کا دم نہیں سکھایا جیسا کہ تو نے انہیں سکھا سکھایا ہے
اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ دم اور تعویذ جس میں کفر و شرک اور غیر معروف الفاظ نہ ہوں اور الفاظ میں ذاتی تاثیر نہ سمجھی جائے اسکے منع پر کوئی دلیل وارد نہیں۔ شیخ احمد عبدالرحمن البناء لکھتے ہیں کہ یہ ہرگز ممنوع نہیں بلکہ سنت ہے فلاں ہی فیہ بل ہو سنہ (ایضاً ص ۷۷)

ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر ہاتھوں کا بدن پر ملنا

ام المومنین حضرت عائشہؓ کہتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آخری مرض میں اپنے اوپر معوذتین پڑھ کر دم کرتے تھے (اور ہاتھ کو اپنے بدن پر پھیرتے) اور جب آپ کیلئے بوجہ تکلیف یہ گراں ہوا تو میں آپ پر ان سورتوں کا دم کرتی
انفت علیہ بہن و لمسح بیدہ نفسہ لبرکتھا (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۳)
(ترجمہ) میں آپ پر ان سورتوں سے دم کرتی اور آپ کا ہاتھ آپ کے بدن پر پھیرتی کہ اسکی برکت حاصل ہو

محدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم مہاجر مدنی رحمہ اللہ اس پر لکھتے ہیں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفا میں شفا کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور غیر اختیاری نہ تھی بلکہ اسکا طبعی اثر تھا یہاں حضرت عائشہؓ کی فہم کتنی قتل واد ہے کہ وہ اس رمز کو جانتی تھیں اور اس لئے آپ کی بیماری کے معمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات کا تعلق تھا وہ تو خود پڑھ لیتیں اور بیماری میں آپ کو اسکی تکلیف نہ دیتیں لیکن جہاں دیکھتیں کہ اب یہاں وہ نیابت سے قاصر ہیں وہاں مجبور ہو کر آپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں معلوم ہوا کہ نبی کے ہاتھ میں کوئی خاص امتیازی خاصیت ہوتی ہے جس میں عام بشر تو کیا اہل المومنین بھی شرکت نہیں رکھتیں (ترجمان السنہ ج ۳ ص ۲۵۱)

نواب صدیق حسن خان نے الدین الخالص میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے۔ اور انہوں

نے بھی دم اور تعویذ کو جائز قرار دیا ہے البتہ ان سے پرہیز کرنے کو افضل کہتے ہیں اور یہ اپنے آپ کو ان ابرار میں لانا ہے جو اسباب اختیار نہیں کرتے - حافظ عبد اللہ روپڑی صاحب نواب صاحب کی یہ عبارت پیش کر کے لکھتے ہیں اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صرف شرک والی صورتیں منع ہیں باقی جائز ہیں ہاں پرہیز افضل ہے (فتاویٰ الہدیث ج ۱ ص ۱۹۳)

مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری لکھتے ہیں رائج یہ ہے کہ آیات یا کلمات تیسرے دعائیہ جو ثابت ہوں انکا تعویذ بنانا جائز ہے - ہندو ہو یا مسلمان - صحابہ کرامؓ نے ایک کافر بیمار پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کا تھا (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۳۳۹)

مشہور الہدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا شرف الدین دہلوی اسکی تائید میں لکھتے ہیں کہ

عبد اللہ بن عمرو بن العاص صحابی اعوذ بکلمات اللہ الخ ساری دعا لکھ کر اپنے بچوں کے گلے میں لٹکویا کرتے تھے (ایضاً)

ہم اس وقت خاص مسئلہ تعویذ پر گفتگو نہیں کر رہے ہیں یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ علاج بالقرآن کی ایک قسم تعویذ بھی ہے اور اسکے روحانی اثرات کا انکار نہیں کیا جاسکتا - بہت سے مریض تعویذوں میں لکھی گئی آیات قرآنیہ اور کلمات دعائیہ کی برکت سے کئی لاعلاج امراض سے نجات بھی پائے ہیں - ہاں ان میں تاثیر ان کلمات کی ذات سے نہیں اللہ رب العزت کے حکم سے ہی آتی ہے

اگر ان تعویذات اور دموں میں کوئی روحانی تاثیر نہ ہوتی اور اسکا باطنی نفع نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے سے پہلے قرآن کی آخری تین سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر پھونک نہ مارتے اور انہیں اپنے بدن پر نہ ملتے - آپ یہ عمل تین مرتبہ فرماتے حتیٰ کہ مرض الموت میں جب آپ خود کمزوری کی وجہ سے ایسا نہ کر سکتے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے انہی سورتوں کو پڑھا اور آپ کے ہاتھوں پر پھونک لگائی اور پھر آپ کے ہاتھوں کو آپ کے بدن مبارک پر مل لیا

ایک مرتبہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بھی آپ کو دم کیا تھا (رواہ مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سورتوں کو پڑھ کر ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر اپنے ہاتھوں سے پورے بدن کو ملنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ ان آیات میں ضرور روحانی اثر ہے اور یہ شیطانی اثرات سے بچنے کا ایک خاص عمل ہے جو بظاہر نگاہوں سے مخفی ہوتا ہے لیکن باطنی آنکھ والے انکی تاثیرات کھلے طور پر دیکھتے ہیں۔ اور پڑھنے کے ساتھ ہاتھ پھیرنا یہ بھی ہرگز منع نہیں

یاور ہے کہ دم اور تعویذ میں وہی فرق ہے جو کلام میں اور کتب میں ہے۔ دونوں کا اپنا اپنا مقام ہے اور دونوں کا اپنا اپنا احترام ہے

(نوٹ) اہل حدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا عبدالوہاب دہلوی کے نزویک شرکیہ الفاظ سے بھی دم کیا جاسکتا ہے۔ موصوف لکھتے ہیں

سانپ بچھوکتے وغیرہ زہریلے جانوروں کے کانٹے ہوئے پر شرکیہ الفاظ سے غیر مسلم یا مسلم دم جھاڑا کر دے تو کوئی مضائقہ نہیں (دیکھئے صحیفہ اہل حدیث جملوی الشنی - ۱۹۳۶ء بحوالہ ظل محمدی)

مولانا کے صاحبزادے مفتی عبدالستار لکھتے ہیں

اگر کسی مسلمان کی خیر خواہی کیلئے بوقت ضرورت و مجبوری کریمی دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (ایضاً)

علاج بالقرآن کے پاکیزہ عنوان کے تحت ہم اہل حدیث (باصطلاح جدید) حضرات کے اس فتویٰ سے موافقت نہیں کر سکتے۔ شرک شرک ہے وہ جس شکل میں بھی اور جس راہ سے بھی آئے ہمیں اس سے بچنا چاہئے

روحانی علاج پر اجرت لینا

ماوی وواوں سے علاج کرنا یہ بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر وقت لگتا ہے معالج کو اپنے آپ کو فارغ کرنا پڑتا ہے اور اسے اس فراغت وقت پر قیمت دی جاتی ہے اسکی فنی قابلیت پر بھی اسکا حق تسلیم کیا جاتا ہے اسی طرح مریض کے روحانی علاج میں بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر بھی وقت لگتا ہے اور اس میں بھی فنی قابلیت کا

کسی درجہ میں دخل ہے سو کوئی وجہ نہیں کہ اس پر اجرت لینا جائز نہ ہو صحابہ کرام سے ایسا ثابت ہے اور فقہاء کرام نے بھی اسکی اجازت دی ہے شارح مسلم امام نووی (۶۷۷ھ) لکھتے ہیں

هذا تصريح بجواز اخذ الاجره على الرقيه بالفاتحه والذكر وانها حلال لا كراهيه فيها وكذا الاجره على تعليم القرآن وهذا مذهب الشافعي ومالك واحمد واسحق وابي ثور وآخرين من السلف ومن بعدهم ومنعها ابو حنيفه في تعليم القرآن واجازها في الرقيه (شرح صحيح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲)

(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں کہ دم سے لی گئی ان بکریوں میں میرا حصہ بھی رکھو یہ صراحت ہے کہ دم پر جو سورہ فاتحہ پڑھ کر کیا جائے یا اور کسی ذکر سے اس پر اجرت لینا جائز ہے اور یہ حلال ہے اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے یہ جمہور ائمہ کا مذہب ہے البتہ امام ابو حنیفہ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو منع کرتے ہیں اور دم کرنے پر اجرت لینے کو وہ بھی جائز کہتے ہیں

تعلیم قرآن امام ابو حنیفہ کے نزدیک محض عبودت ہے اور یہ تلاوت کے حکم میں ہے انکے ہاں جس طرح تلاوت پر اجرت نہیں لی جاسکتی تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا اخذ علی کتاب اللہ اجرا کیا میں کتاب اللہ پر (قرآن پڑھنے پر) اجرت لے سکتا ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا

ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله - (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۴)

امام بخاری نے اسے کتاب المرضی میں ہی روایت کیا ہے - سو یہاں مراد علاج کے طور پر قرآن پڑھنا ہے تلاوت اور عبودت کے طور پر نہیں - حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں

المراد الرقيه لا التلاوه (فتاوی ج ۲ ص ۱۹۸)

علاج اور تشریع میں فرق

علاج مریض کے اپنے حالات کے پیش نظر ہوتا تشریع شریعت کے تقاضوں سے ہوتی ہے مثلاً ایک بے نماز شخص اپنے شیخ سے کہتا ہے میں صرف دو نمازوں کا وعدہ کرتا ہوں مجھ سے پانچ نہیں پڑھی جاتیں تو اگر شیخ اسے کہتا ہے تم دو ہی پڑھ لیا کرو تو یہ وہ بطریق علاج کہتا ہے کہ اگر یہ دو پڑ گیا تو پانچ پر بھی اہجائے گا اسے دو پر لانا علاج ہے اور پانچ پر لانا شریعت ہے۔

جب شیخ نے اسے دو نمازیں پڑھنے کی اجازت دی تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ پھر اور مرید پانچ نمازوں کے قائل نہ رہے تھے شریعت وہ پانچ نمازوں کو ہی سمجھتے تھے مگر اس نیکی پر لانے کے لیے شیخ نے اسے دو نمازوں کی ادائیگی بطریق علاج کہی تھی۔

۲۔ حضرت بھی اگر کسی خاص شخص کو عام حکم شریعت کے خلاف کسی بات کی اجازت دیں تو وہ علاج اور مصلحت پر عمل ہوگی یہ نہیں کہ آپ نے اس شخص کی خاطر شریعت کو بدل دیا حلال و حرام اور فرض و مندوب کا سرچشمہ الہی ہدایت ہے پیغمبر اس کے ترجمان ہیں۔ وہ اس الہی قانون کے خلاف کوئی بات نہیں کہہ سکتے اگر کبھی کہیں تو وہ علاج کے درجہ میں ہوگی اسے الہی قانون میں تبدیلی نہیں کہہ سکتے۔

ہاں فقہاء جو بات کہیں وہ علاج اور حکمت کی رو سے نہیں شریعت کی بات کہتے ہیں وہ نص سے کہیں یا استنباط سے (یہ اجتہاد کی راہ بھی تو شریعت کی ہی بتلائی ہوئی ہے) حضرت عنیدؓ کی بات اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی بات یہ جو ہری فرق ہے مسائل میں فقہاء کی بات مانی جائے گی صرفیہ کی نہیں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

صرفیہ کا عمل حلت و حرمت میں سند نہیں ہے ہمیں اتنا کافی ہے کہ ہم ان کو مذکور سمجھیں اور ملامت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کریں۔ (دفتر اقل ص ۲۵)

من احدث فی امرنا هذا

”جس نے ہمارے اس کام میں کوئی نئی راہ نکالی“ ان الفاظ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو اپنے ساتھ رکھا ہے۔ ہمارے کام سے مراد وہی راہ ہے جو آپؐ کی اور آپؐ کے صحابہ کرامؓ کی ہو۔

امرونا میں نا۔ جمع متکلم ہے۔ صرف حضورؐ کی بات ہوتی تو آپ امری فرماتے امرنا نہ فرماتے۔
حضورؐ نے نغم نبوت کی خبر لا نبی بعدی سے دی تھی، فرمایا میرے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا
یہعت کے لیے یہ نہ کہا، من احدث فی امری هذا (جس نے میرے اس طریقہ میں کوئی نئی زاد نکالی)
بلکہ فرمایا فی امرنا هذا (ہمارے اس طریقہ میں) اس سے پتہ چلا کہ صحابہؓ یہعت کا موضوع نہیں ہیں بدت
کی حد صحابہؓ کے بعد سے شروع ہوگی۔

صحابہ بن امور میں متفق ہوں وہ سبیل المؤمنین ہے اور قرآن کریم کی رو سے اس کے خلاف جہنم
جہنم میں جانے کی راہ ہے، حضرت عمرؓ کے عہد میں سب صحابہؓ باجماعت تراویح پورا نہیں پڑھنے پر جمع
ہوئے۔ سب صحابہؓ نہ بانی بیوی کو ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کو تین طلاق قرار دینے پر جمع ہوئے حضرت
عثمانؓ کے عہد میں سب صحابہؓ جمعہ کی دو اذانوں پر جمع ہوئے۔ سب صحابہؓ کے یہ اجماع پوری امت کے
لیے دین ہوں گے دین میں نئی بات شمار نہ ہوں گے۔

اس میں حضورؐ کے عہد حیات کی بات نہیں، حضورؐ کے بعد بھی صحابہؓ کے کسی اجماعی عمل کو نشانہ طعن
نہ بنایا جائے گا۔ حضورؐ نے یہ بھی فرمادیا "لا تتخذوہم بعدی غرضاً" میرے بعد انہیں کسی اعتراض
کا نشانہ نہ بنانا، اب جو کوئی ان کے کسی اجماعی عمل کے خلاف کوئی بات کہے گا تو کیا اس نے انہیں اعتراض
کا نشانہ نہ بنایا اور کیا اس نے اس ارشاد نبوت کی مخالف نہ کی۔ دین ہے ہی وہ جو صحابہؓ نے اختیار کیا اور اللہ
تعالیٰ نے بھی اسی دین کو مکمل فرمایا جو صحابہؓ کی عملی راہ تھی۔ الموم اکملت لکم دینکم میں دین کی اضافت صحابہؓ
کی طرف کی گئی ہے صرف نبوت کی طرف نہیں۔

ہاں جس بات پر صحابہؓ کا اجماع نہ ہو بعض کا اپنا اپنا عمل ہو ان میں سے جس کی چاہ ہو پیر دی کرلو
لیکن ہمیں پُر کہنے کی ان کو بھی اجازت نہیں جو اس کے خلاف رائے اختیار کریں، اجتہاد ہی امور میں حضورؐ
نے مختلف رائے اختیار کرنے والوں میں سے کسی کی سرزنش نہیں فرمائی دلم یغف احدہا (رواہ البخاری)
مالئین منہ میں منہ کی ضمیر کس چیز کی طرف لڑتی ہے؟ امرنا کی طرف اور وہ وہی دین ہے جو مالئنا علیہ اوصالہ
کا مصداق ہے اس میں بھی یقین دلا یا گیا ہے کہ صحابہؓ کا کوئی مجموعی موقف عمل رسالت کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

مالئین منہ کی شرح

مالیس منہ بہت فصیح بات کہی یہ نہ کہا مالیس فیہ یعنی جو بات اس دین میں نہیں وہ بدعت ہے یہ فرمایا جو اس میں سے نہیں وہ بدعت ہے یعنی کوئی نئی بات جو اس دین کے اصولوں پر مستنہط کی گئی گو وہ اس دین میں بصورتِ حاضرہ موجود نہ تھی وہ بدعت نہ ہوگی بدعت شرعیہ وہ ہے جس کے لیے کتاب و سنت میں نہ کوئی دلیل نہ کوئی اس کی کوئی نظیر ہو۔ جس عمل کا ماخذ (نظیر بالمعنی الاعم) شریعت میں موجود ہو وہ بدعت شمار نہ ہوگی۔ حضرت علامہ شاطبی (۷۹۰ھ) لکھتے ہیں

لیس من شأن العلماء اطلاق لفظ البدعة على الفروع المستنبطة
التي لم تكن في ماسلف وان دقت له

(ترجمہ) علماء کے مناسب نہیں کہ وہ کتاب و سنت سے استنباط کردہ فروع کو بدعت کہیں جو پہلے سے اس طرح موجود نہ تھیں اور بیشک وہ مسائل بہت باریک صورت میں اصل میں موجود تھے۔

بدعت وہی ہے جس پر مالیس منہ کے الفاظ ٹھیک بیٹھ سکیں کہ وہ چیز دین میں کوئی جڑ نہ رکھتی ہو اگر اس کی کوئی جڑ ہے تو وہ دین میں سے ہوئی، مالیس منہ سے نہ ہوئی اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی گہرائیوں کے نکھارنے والے ہیں خود بات پیدا کرنے والے نہیں مجتہد کی وقت نظر سے شریعت کے فروع کھلتے ہیں مجتہد ان کا صرف مظہر ہوتا ہے۔ موجد نہیں ہوتا۔ امام ربانی حضرت شیخ احمد سرہندی لکھتے ہیں۔
اما القياس والاجتهاد فليس من البدعة في شئ فانه مظهر للنصوص
لا مثبت لا ازائد له

(ترجمہ) قیاس اور اجتہاد کسی طرح بدعت نہیں بنتا وہ نصوص میں چھپے معنی کو سامنے لاتا ہے کسی نئی چیز کو وجود نہیں دیتا۔

اصل سے قائم رہیں تو نئی چیز بھی بدعت نہیں بنتی اور اپنی عائد کردہ عادات اور قیود سے ثابت شدہ اعمال بھی بدعت بن جاتے ہیں۔ مثلاً

شریعت میں اذان کا وجود ہے۔ سنت قائمہ میں یہ نماز کے لیے کی جائے گی یا نوموود کے کان میں کی جائے گی۔ دبا کے دنوں میں بھی کہیں بلا عادت مستمر کہہ دی جاتی ہے اس کی حقیقت شرعی سے کسی کو انکار نہیں لیکن اگر کوئی گمروہ اسے نماز جنازہ میں بھی کہنے لگے یا دفن کے وقت قبر کے پاس کہے تو ایک نئی تحصیص پیدا کرنے سے یہ ثابت حقیقت شرعی بھی بدعت ہو جائے گی یہ اس لیے نہیں کہ اذان بدعت ہے اذان کا یہ التزام اور اسے اس وقت اپنا نا بدعت ہے اور یہ یقیناً ایک نئی بات ہے جسے قرون ثلثہ (پہلے ادوار) میں عادت نہیں بنایا گیا۔

اسلام میں کسی ثابت کردہ نیکی کو کسی ایسے وقت سے خاص کر دینا جس کے لیے شریعت میں کوئی اصل وارڈ نہیں اور اس عمل کو اس وقت سے خاص کرنے والا مجتہد نہیں کہ اس نے کسی وارڈ کی علت کو پایا ہو تو اس کا یہ عمل استنباط نہیں ایجاد سمجھا جائے گا۔ ہاں نئے حالات میں دین کے تقاضوں کو نئی شکل دینا جیسا کہ ان دنوں دینی مدارس کی شکل ہے اسے بدعت نہ کہا جاسکے گا۔ نہ مسجدوں میں گھڑیاں لگانا لاؤڈ سپیکر لگانا اور پنکھے لگا کسی طرح بدعت شمار ہوگا۔ یہ انتظامی چیزیں ہیں عملی مسائل نہیں ہیں۔ بدعات اعمال کا نام ہے چیزوں کا نہیں۔

بست یابی فہرست مضامین قرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ خالد محمود

فہرست بست بابی مضامین القرآن

کتاب القرآن

آٹھ ذیل عنوان

تعارف

۱. قرآن اللہ کا کلام ہے جو اس نے اپنے بندے پر اتارا
۲. وانہ لتنزل رب العلمین (پ ۱۹۲ اشعار)
۳. وانزل الفرقان علی عبدہ (پ ۱۹۱ الفرقان)
- یہ وہی کتاب ہے جو لوح محفوظ میں ہے۔
۴. ذلک الکتاب لا ریب فیہ (پ ۱۹۲ البقرہ)
۵. بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ (پ ۱۹۱ البقرہ)
- یہ ایک ہی دفعہ نہیں سمجھنا تھا کہ اتارا گیا
۶. وقولنا فرقناہ لتقرأہ علی الناس علی
۷. الناس علی مکہ ونزلناہ تنزیلاً (پ ۱۹۱ البقرہ)

جمع القرآن

۱. ان علینا جمعه وقرآنہ (پ ۱۹۱ البقرہ)
۲. نزل بہ الروح الامین علی قلبک
۳. نزل علیک الکتاب بالحق مصداق لما بین یدیه
۴. آیات یتبین فی صدور الذین اوتوا العلم (پ ۱۹۱ البقرہ)
۵. فاقروا اما تیسر منہ۔ (پ ۱۹۱ البقرہ)

تلاوت القرآن

۱. ورتل القرآن ترتیلاً (پ ۱۹۱ البقرہ)
۲. یقلوا صحفاً مطہرۃ فیہا کتب قیمۃ (پ ۱۹۱ البقرہ)
۳. الذین یتلونہ حتی تلاوتہ
۴. واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا (پ ۱۹۱ البقرہ)

۱. کتاب القرآن
۲. کتاب الایمان
۳. کتاب الکفر والاحاد
۴. کتاب المنافقین
۵. کتاب التوحید
۶. کتاب النبوة والرسالة
۷. کتاب المعجزات والکلمات
۸. کتاب الصحابة
۹. کتاب السیر
۱۰. کتاب الجہاد والہجرة
۱۱. کتاب خلق العالم
۱۲. کتاب البرزخ
۱۳. کتاب المعیشت
۱۴. کتاب المعاشرة
۱۵. کتاب التقلید والاجتہاد
۱۶. کتاب اعمال القلب
۱۷. کتاب اشراط الساعة
۱۸. کتاب الآیات المنظومہ
۱۹. کتاب القواعد العلمیہ
۲۰. کتاب الانبیاء

جنگوں میں ان کے اطوار، منافقوں کی چال
ناکام ہونے کا قرآنی وعدہ۔

۵۔ کتاب التوحید دس ذیلی عنوان

خالق ایک ہی ہے، مالک وہی ایک ہے
رازق وہی ایک ہے، ہر چیز پر قادر ہے
وہی مختار کل ہے علم غیب در علم محیط اسی کو
ہر چیز پر نگران وہی ایک ہے، مافرق الائنہ
اسی ایک کو پکارا جائے مشرکین کا عقیدہ توحید
الاصرف ایک ہے۔

۶۔ کتاب النبوة والرسالة دس ذیلی عنوان

بشریت رسالت، کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور
رسالت جمع نہیں ہو سکتیں، فرائض رسالت
فہم رسالت تربیت رسالت، اطاعت رسالت
شان رسالت محمدی، ادب رسالت بصحبت
رسالت، ختم نبوت حضور خاتم النبیینؐ۔

۷۔ کتاب المعجزات والکلمات چھ ذیلی عنوان

عالم کے خواص بدلتا پتھر سے پانی جاری ہونا
سرعت رفتار اور وقت کا سٹپنا، فیہی خبریں

حفاظت القرآن

قرآن کریم مشکل ہے آسان ؟

ایمان بالقرآن طرق فہم قرآن

آداب القرآن

۲۔ کتاب الایمان چھ ذیلی عنوان

ایمان کی حقیقت اجمالی اور تفصیلی، ایمان اور
عمل مجاہد کبھی ایمان میں داخل، گناہ کبیرہ سے
ایمان سے نہ نکلنا، کفر اور ایمان میں واسطہ
نہیں، صرف علامات سے ایمان کی پہچان،

۳۔ کتاب الکفر والحادیہ چھ ذیلی عنوان

الکفر ملہ واحدہ، ایمان کا ہر عویذ ضروری
نہیں کہ ممکن ہو کفر کبھی الحاد کی صورت میں
نکاح میں کفر والحاد کا فاصلہ نہیں، کفر و کلام
میں عدم موالات، کافر کے لیے مغفرت اور
نجات نہیں۔

۴۔ کتاب المنافقین چھ ذیلی عنوان

صحابہ اور منافقین مخلوط نہیں ہے، نماز و اتفاق
میں منافقوں کا انداز، منافقوں اور کافروں کی لافاں
مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اداس چہرے

معجزات: ۱۔ قرآن کریم، معجزہ شق القمر، پیچھے نہیں
سے ملاقاتیں، حضرت عیسیٰ کے معجزات عیسیٰ نبیوں
کی تصدیق، انقلاب مابیت۔

۸۔ کتاب الصحابہ ۲۲ ٹھہری عیسیٰ

عام امت اور پیغمبر کے درمیان صحابہ واسطہ
صحابہ کے ایمان اور تقویٰ کی گواہی جنت کا
دعہ سب صحابہ سے جو ان مومنین کیخلاف
چلا وہ جہنمی صحابہ کی باہمی اخٹ اسلامی
باہمی قتال میں بھی یہ مومن رہے صحابہ تربیت
کے دور میں، ان کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا۔

۹۔ کتاب البیہر دس ذیلی عنوان

اسلامی سلطنت شمس سے چمکی اٹھنے کی خلاف کیا غیر
خود کی خلاف میں صحیح ہونے کے قرائنی شواہد
اعلیٰ الامر مصدوم نہیں اس سے متاثر ہو سکتا ہے
مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے
اسلام کا تصور حکومت جغرافیائی نہیں مانی ہے
اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو
انتخابات کی بنائے انسانوں کے مساوی حقوق پر
اسلام کا شورا فی نظام حکومت
ذرائع معیشت میں ہر ایک ترقی کی جدوجہد کرے
سلطنت معیشت میں برابری مسلط نہ کرے۔

۱۰۔ کتاب خلیق العالم

دین و دہستان کی پیدائش چھ دن میں
زمین کی پیدائش دو دن میں
سات آسمان دو دن میں
ہر آسمان میں وحی کا نزول
ہر زمین میں وحی کا نزول
زمینیں بھی آسمان کی طرح سات
بنی نوع انسان ایک جی سے پیدا کیے گئے
عورتیں بھی نوع انسان سے ہیں
انسان کی پیدائش کھنگھائی مٹی سے
جنمات کی پیدائش آگ سے

بعض کو بعض پر فضیلت بتا دینا کو سہولت دو
خرچ کر لیں میانہ روی۔

سلام کا جواب بہترین پیرائے میں
۱۵ کتاب التقلید والاہتمام بارہ ذیلی عنوان
یا خود علم ہو یا علم والوں کی پیروی ہو
دین کو پورے طور پر صرف عالم ہی جانتے ہیں
جو عالم نہیں وہ عالموں سے ٹوٹے
پیروی صرف انبیاء کی نہیں جو خدا کے آگے جھکے
اس کے سچے پیرو

انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے اسوہ ہے
صحابہ کے خلاف چلنا جہنم کی راہ پر پڑتا ہے
حضور اور صحابہ کے بعد ائمہ مجتہدین کی پیروی
اہل علم مسائل پیش آمدہ میں اجتہاد کریں
ہر ایک فقہ بنے یہ اسلام میں ضروری نہیں
پیروی آباء کی بشرطیکہ وہ خدا والے ہوں
درست ہے (۳۱ یوسف ۳۸)

۲ بانی کی پیروی میں چلنا تقلید مذموم ہے
قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ انا انارک پلانا ۴۴

۱۶ کتاب اعمال القلب آٹھ ذیلی عنوان
قرآن میں احوال قلب کا بیان
دلوں کے دھونے کی دعوت۔

فرشتوں کی پیدائش نور سے
مجاہدات کی نشوونما مٹی سے
نباتات کی نشوونما پانی سے
حیوانات کی نشوونما نسل کشی سے
جنت و دوزخ کی پیدائش بھی ہو چکی
خلق عالم ارواح

تمام ارواح سے اپنی ربوبیت کا اقرار
جنت و دوزخ کی پیدائش ہو چکی
۱۲ کتاب البرزخ

آل فرعون کی روحیں صبح و شام آگ پر پیش
عذاب الہوں مرنے کے وقت سے ہی
العذاب الادنیٰ اور العذاب الاکبر
قبر میں ایمان پر ثابت قدمی
۳ کتاب المعیشتہ پھر ذیلی عنوان
سب پیداوار مشترک سرمایہ
درجہ معیشت سب ایک ساتھ ہیں

اہل ثروت و دوسروں کو دیں
امیروں کے مال میں غریبوں کا حق
وراثت میں حصے کیساں نہیں
وسائل معیشت میں سب کا حصہ
۴ کتاب المعاشرت آٹھ ذیلی عنوان
مال کے حقوق، اولاد کے حقوق، خاوند
بیوی کے حقوق، نکاح کے لیے وحدت دین

جہل تکوینی تشریحی نہیں
استعمال الفاظ علی سبیل المشاکلہ
الفاظ کالغوی اور اصطلاحی استعمال
المنقبات

۲۰. کتاب الانبیاء

حضرت آدم حضرت نوح حضرت ادریس
حضرت ہود حضرت صالح حضرت ابراہیم
حضرت اسماعیل حضرت اسحق حضرت یعقوب
حضرت یوسف حضرت شعیب علیہم السلام

انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ حضرت ہارون حضرت داؤد
حضرت سلیمان حضرت ذکریا حضرت یحییٰ

حضرت عیسیٰ بن مریم

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

قریش آپ کے قرابت دار تھے

آپ کا حق قرابت میں نرمی کا مطالبہ
بچپن و دہریہ میں گزرا
آپ امین میں بھیجے گئے

آپ ہاتھ سے لکھنا نہ جانتے تھے

آپ پر حرام میں کیا گزری؟

آپ کے سفر ہجرت کا بیان

آپ کو اللہ نے غنی کر دیا

اثبات الالہام والبیعة علم لدنی اور علم نبوت
بیعت توبہ و سلوک بیعت جہاد
القرام مجالس خیر

۱۷. کتاب اشراط الساعة چھ ذیلی عنوان

زلزلوں کی آمد یا جوج و ماجوج

دابة الارض کا خروج نزول عیسیٰ بن مریم

حضرت عیسیٰ کا قرآن و حدیث کا علم

حیات مسیح کا بیان

۱۸. کتاب الآیات المظلمہ

جن آیات پر ظلم و در ظلم ہوتے گئے۔

نصاری مسیحین کے ہاتھوں میں

قادیانی مبشرین کے ہاتھوں میں

رافضی مبلغین کے ہاتھوں میں

نیچرلوں اور معتزلہ کے ہاتھوں میں

اہل بدعت و اعمالوں کے ہاتھوں میں

منکر حدیث پر ویزیوں کے ہاتھوں میں

ان پڑھ غیر مقلدین کے ہاتھوں میں

۱۹. کتاب القواعد العلمیہ فی فہم العبارات العربیہ

داؤد ترتیب کے لیے نہیں

ماضی مضارع کے معنی میں

مضارع جب عین مرتجع نہ ہو

انتشار مضارع

استنہاد و استنراد

۲۔ بذریعہ رسالت

لَقَدْ بَيَّنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ (پک النحل ۴۴)

۳۔ بذریعہ صحابہ

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (پک النساء ۱۱۵)

۴۔ بذریعہ مجتہدین

وَلَوْ رَدُّهُ... إِلَى أُولَى الْأَمْرِ مَعَهُ (پک النساء ۱۵)

آداب القرآن

۱۔ لَا يَسْتَحِبُّ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (پک الواقعة ۹)

۲۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ (پک النحل ۹۸)

۳۔ وَتِلْ الْقُرْآنُ تَوْفِيلًا (پک المزمل ۴)

۴۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ (پک الاعراف ۶)

کتاب الایمان

۱۔ ایمان جنسور کی سب باتوں کی تصدیق کا نام ہے

فَلَا وَبِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا تُشْجَرُ

بَيْنَهُمْ (پک النساء ۶۵)

كُلٌّ أَمِنَ بِاللَّهِ وَطَلَّكَتُهُ وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ

(پک البقرہ ۱۸۵)

۳۔ ایمان اور اسلام حقیقت ایک ہیں۔

فَاخْرُجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (پک الذریت ۲۵)

اسلام کبھی اسلام کے معنی میں

قُلْ لَمْ تَكُونُوا دُونَ قَوْلِهِمْ لَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا

(پک الحجرات ۱۴)

۴۔ ایمان کی زیادتی سکینہ اور طمانینہ میں ہے مومن بہ

امور کی کمی بیشی کے سپرو سے نہیں (پک الفتح)

تلاوت سے جو سکون ملے وہ ایمان کی زیادتی ہے

وَإِذَا قُلِّتْ عَلَيْهِمُ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا

(پک الانفال ۲)

ایمان میں کمی آنے کا بیان پورے قرآن میں نہیں

سر زیادتی بھی کہا نہیں قوت و ضعف میں ہے

ایمان اور عمل دو الگ الگ تقاضے ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (پک کہف ۷۰)

ایمان کا لفظ جب یہ معنی میں ہو تو عمل سے مل جاتا ہے

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا آمَنُوا (پک البقرہ ۱۴۳)

ہم گمراہ کبیر سے انسان ایمان سے نہیں نکلتا

وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

(پک الحجرات ۹)

۵۔ کفر اور ایمان میں کمی واسطہ نہیں کہ انسان دھرم

ہو نہ کافر

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مَوْنٌ (پک تغابن)

ایک کفر کہنے سے بھی انسان ایمان پر نکل جاتا ہے

قَالُوا أَكَلَتِ الْكَفْرُ الْكَفْرَ وَابْعِدُوا اسْلَامًا (پک التورہ)

۶۔ حقیقت معلوم نہ ہو تو صرف علامات سے

بھی سلمان پہچانا جاسکتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقْنَا عَلَيْكَ السَّلَامَ لَسْتَ

مُؤْمِنًا (پک النساء ۹۴)

الکفر والحاد

ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا۔ (پ البقرہ ۲۳۹)

۵۔ مؤمن اور کافر میں شتہ ولایت نہیں مدارات ہے

لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دون

المؤمنین۔ (پ آل عمران ۶۸)

۶۔ کافر کے لیے دعا مغفرت اور نجات نہیں

ان الله لا یغفر لیشرک (پ النساء ۴۸-۱۱۶)

ما کان للبیۃ الذین امنوا ان یتقفوا (پ التوبہ ۱۳)

وما ہم بمخرجین من النار (پ البقرہ ۱۶)

کتاب المنافقین

صحابہ اور منافق مخلوط نہیں بیٹھے

منافق آتے جاتے رہے مگر حضور کی مجلس میں نہ پاسکے

۱۔ اذا جاءک المنافقون (پ المنافقون ۱)

۲۔ لا تقعدوا بعد الذکر مع القوم الظالمین

(پ الانعام ۶۸)

حضور کی مجلس سے ان کی دوری کی خواہش

لقد اورد سہمہ وراثتہم یدین (پ المنافقون ۹)

حضور کی معیت صحابہ کے لیے بھی منافق اسے نہ پاسکے

والذین معہ استلذوا علی الکفار جماع بینہم

(پ الفتح ۲۹)

معیت والوں کو معیار بننے کی دہشت اور منافقوں کا انکار

اذ اقبل لهم من لکما امن الناس (پ البقرہ ۱۳)

یتیہی ہر کتاب ہے کہ دونوں گروہ مخلوط نہ بیٹھتے ہوں

۱۔ کافر ایک ملت ہیں گو کئی اقام میں بٹے ہوں

هو الذی خلقکم فیکفر کافرو منکم مؤمن۔

(پ التغابن ۲)

ہا دادا الصابین والنصارى والمجوس و

الذین اشركوا... ہذا ان خصمان اختصموا

فی ربهم۔ (پ الحج ۱۷-۱۸)

اہل کتاب اور مشرکین دونوں اہل کفر ہیں۔

لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین

(پ البینہ ۱)

۲۔ ایمان کا ہر دعویدار ضروری نہیں کہ مؤمن ہو

وما ہم بمؤمنین۔ یتخذون الله والذین

امنوا۔ (پ البقرہ ۸)

واللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون۔

(پ المنافقون ۱)

۳۔ کفر کی ایک قسم زندہ والحاد بھی ہے گو ظاہر

اسلام کا نام لے

ان الذین یلحدن فی آیاتنا لا یخفون علینا۔

(پ حم سجدہ ۴۰)

۴۔ مومنات کا نکاح کافر مرد سے نہیں ہو سکتا

فان علمتموهن مومنات فلا ترجعن الی الکفار

لانہن حل لہن لہم یحلون لہن (پ الممتحنہ ۱)

فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا۔

(پ البقرہ ۱۳۷)

صحابہ کی سوسائٹی مخطوط نہ رہنے دی جائے گی

قتیل کھا کھا کر اپنے کو مسلمان بتلانا

و یحلفون باللہ انہم منکم و ما ہم منکم (پ التوبہ ۶)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طبقے مخطوط نہ بیٹھے ہوں

غلاباڑ طے کر بھی انجام کا تنہم کر دیا گیا

۱۔ ما کان اللہ لیلدار المؤمنین علی ما انتہ علیہ

(پ آل عمران ۱۷۹)

۲۔ ولعلیم المؤمنین ولعلیم الذین نافقوا (پ آل عمران ۳۲)

منازا اور اتفاق میں منافقوں کے علیحدہ اطوار

۱۔ ولا یاقون الصلوۃ الا وہم کسالی (پ التوبہ ۵)

۲۔ ہم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ

(پ المنافقون ۷)

علی من عند رسول اللہ کا دائرہ صرف صحابہ کیسے تھا

منافقوں اور کافروں کی خفیہ ملاقاتیں

واذا خلوا الی شیطانہم قالوا انما معکم (پ البقرہ ۱۳)

واذا خلا بعضهم الی بعض قالوا اتحدوہم (پ البقرہ ۱۷)

یقولون لا خواہم الذین کفروا (پ النحر ۱۱)

لیخرجن الاعز منہما الا ذل (پ المنافقون ۸)

ان اللہ مخرج ما تحذرون (پ التوبہ ۶۴)

مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے آداس جبر کے

۱۔ ان تعبد حسنة تسوہم (پ التوبہ ۵۰)

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا (پ التوبہ ۸۴)

ان کا جنازہ نہ پڑھنے کا حکم بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے

اطوار عام مسلمانوں کے جدا ہوں وہ مخطوط ہو کر نہ رہتے ہوں

جنگوں میں منافقوں کے علیحدہ اوضاع و اطوار

دقیل ہم تعالوا فانکوا فی سبیل اللہ اوا دفعوا

قالوا اولہم قتالا لا تبغناہم (پ آل عمران ۷۶)

کتاب التوحید

خالق وہی ایک ہے ہر ایک چیز کو پیدا کرنے والا

خلق کل شیء (پ انعام ۱۰ ، ۱۰۲)

قل اللہ خالق کل شیء (پ الرعد ۱۶)

ذلک اللہ ربکم خالق کل شیء (پ المؤمن ۶۲)

خلق الانسان (پ الرحمن ۳)

من صلیب (پ الرحمن ۱۳)

خلقکم والذین من قبلکم (پ البقرہ ۲۱۵)

واللہ خلقکم وما تعملون (پ الصافات ۹۶)

خلقکم ہانی الارض جمیعاً (پ البقرہ ۲۹)

خلق اللیل والنہار (پ الانبیاء ۳۳)

خلق الموت والحیاء (پ الملک ۲)

خلق کل دابۃ (پ النور ۴۵)

رفع السموات بغیر عیاد ترؤھا (پ الرعد ۷)

هل من خالق غیر اللہ ندکم (پ الفاطر ۲)

من خلق الموت والارض (پ العنکبوت ۶۱)

مالک ہی ایک ہے۔ کوئی چیز اس کے قبضے سے باہر نہیں

والله ملك السموات والارض (پ ۱۲ الفتح ۴)

اللہ کے آگے سب بے بس ہیں۔ ان ارادہ کے حضور

اوداراد بکھ نفعاً۔ (پ ۱۲ الفتح ۱۱)

لم یکن له شریک فی الملک (پ ۱۲ بنی اسرائیل ۱۱)

بیدہ ملکوت کل شیء (پ ۱۲ المؤمنون ۸۸)

اللهم مالک الملک توئی الملک (پ ۱۲ آل عمران ۲۶)

لا یملکون لانفسهم نفعاً ولا ضرراً (پ ۱۲ الرعد ۱۶)

لا یملکون مثقال ذرۃ (پ ۱۲ اسباب ۲۲)

ما یملکون من قطمیر (پ ۱۲ الفاطر ۱۳)

لا یملکون شیئاً (پ ۱۲ الزمر ۲۲) (پ ۱۲ الفرقان ۳)

حضرت ابراہیم کا قول میں تیری کسی بات کا مالک

نہیں۔ (پ ۱۲ المسحونہ ۴)

قل انی لا املک لکم ضرراً ولا رشداً (پ ۱۲ النحل ۲۱)

لمن الملک الیوم للہ الواحد القہار (پ ۱۲ المؤمن ۱۶)

الملک یومئذ للہ یمک بنہم (پ ۱۲ الحج ۵۶)

رازق صرف وہی ایک ہے۔ اسباب اس کے ماتحت ہیں

وما من دابۃ فی الارض الا علی اللہ رزقھا

(پ ۱۲ ہود ۶)

خلقکم تم رزقکم (پ ۱۲ الروم ۴۰)

اللہ یسط الرزق لمن یشاء (پ ۱۲ الرعد ۲۶)

ولیسط اللہ الرزق لعبادہ لیغوا فی الارض

(پ ۱۲ الرعد ۲۶)

یرزقہ من حیث لا یحسب (پ ۱۲ اطلاق ۲)

وان اللہ هو الرزاق ذو القوۃ المتین

(پ ۱۲ الذاریت ۵۸)

وینزّل لکم من السماء رزقاً (پ ۱۲ المؤمن ۱۳)

واللہ یرزق من یشاء بغیر حساب (پ ۱۲ البقرہ ۲۱۲)

شان قدرت۔ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا وہی ایک ہے

نہ پائی چیزوں پر بھی قادر ہے گو وہ واقع نہیں

قل هو اللہ علّٰی ان یبعث علیکم عذاباً من

فوقکم (پ ۱۲ الانعام ۶۵)

ان اللہ علی کل شیء قدیدر (پ ۱۲ البقرہ ۲۰)

ان اللہ یاقی بالشمس من المشرق (پ ۱۲ البقرہ ۵۸)

انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن

(پ ۱۲ یسین ۸۲)

من رب السموات السبع ورب العرش العظیم

(پ ۱۲ المؤمنون ۸۶)

من نزل من السماء ماءً (پ ۱۲ العنکبوت ۶۳)

من خلق السموات والارض وسخر الشمس

والقمر۔ (پ ۱۲ العنکبوت ۶۱)

انا نحن نحیی ونمیت (پ ۱۲ ق ۴۲)

اذا اراد اللہ بقیوم سو فلا یموت لہ (پ ۱۲ الرعد ۱۱)

اتمن یحبیب المصطر اذا دعاہ (پ ۱۲ النمل)

واذا مس الانسان ضرراً (پ ۱۲ الزمر ۴۹)

فکشفنا ما بہ من ضرر (پ ۱۲ الانبیاء ۸۴)

هل من كشفت ضرة (پ ۳۸ الزمر)

فلا يملكون كشف الضوة عنكم ولا تحويلا

(پ ۵۶ بنی اسرائیل)

اولاد دینے والا وہی ہے جس کو چاہے بیٹے دے

یہب لمن یشاء انا و یحب لمن یشاء الذکور

(پ ۵۰ الشوریٰ)

رزق کی تنگی اور کشادگی اسی کے ہاتھ میں ہے

الله یسبط الرزق لمن یشاء ویقدا (پ ۷۲ العنکبوت)

دیہی مختار کل ہے جو چاہے کر سکے

لا یسئل عما یفعل وہم یسئلون (پ ۲۳ الانبیاء)

خدا کے دیئے دکھ اور اس کے دیئے آرام کو کوئی نہیں دیکھتا

ان اراد بکم سوء او اراد بکم رحمه

(پ ۱۰۴ الاحزاب) (پ ۱۰۴ یونس)

و ربك یخلق ما یشاء ویختار ما كان لهم

الخیره من امرهم (پ ۶۸ القصص)

شفاعت اللہ کے اذن کے بغیر کوئی نہ کر سکے

من ذا الذی یشفع عندنا الا باذنہ (پ ۱۵۵ البقرہ)

کسی کا مافوق الاسباب نفع و نقصان ایک اللہ

کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہے (پ ۱۸۸ الفاتحہ)

علم محیط اور علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے

لنی اعلم غیب السموات والارض اعلم ما

بتدآن و ما كنتم تكتمون (پ ۳۱ البقرہ)

ان الله قد احاط بكل شیء علما (پ ۱۲ الطلاق)

یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج منها (پ ۲۱ بای)

ان الله عالم غیب السموات والارض انه

علیم بذات الصدور (پ ۳۸ الفاطر)

ولله غیب السموات والارض (پ ۱۲۳ ہود)

وعنده مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو (پ ۵۹ انفاس)

قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب

الا الله (پ ۲۵ النمل)

فقل انما الغیب لله (پ ۳۰ یونس)

له غیب السموات والارض (پ ۱۶۲ الکہف)

یعلم سرهم و نجوهم وان الله علیم الغیوب

(پ ۶۸ التوبہ)

عالم الغیب لا یغیب عنه شقال خذہ

(پ ۲۶ اسبار)

عالم الغیب (پ ۱۵۴ التوبہ) (پ ۴۲ الانعام)

انبیاء کی اپنے سے علم غیب کی نفی

یوم یجمع الله الرسل فیقول ماذا اجبتوا لوالا

لا تعلم لنا (پ ۱۰۹ المائدہ)

ہم نہ جانتے کی اپنی ذات سے علم غیب کی نفی

(پ ۵۰ الانعام)

لو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من

الخیر (پ ۱۸۸ الاعراف)

ہم نہ جانتے سے علم شر کی نفی (پ ۶۹ یسین)

قل ان ادری اقرب ما توعدن (پ ۲۵ یحییٰ)

علم بوقت قیامت

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا رَأَيْتَ الْأَوَّلَ ۖ
 إِنَّ اللَّهَ عِنْدَآ حِلْمِ السَّاعَةِ (پک النہان ۴۴)
 وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا رَأَيْتَ الْآخِرَ ۖ
 ہر چیز پر جو کچھ کسی کی ذات ہے وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے
 لَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ
 (پک ابراہیم ۴۲)

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (پک المجادلہ ۶)
 وَاللَّهُ بَصِيرٌ يَّمَّا تَعْمَلُونَ (پک الحجرات ۱۸)
 كُنْتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَانْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 شَهِيدٌ (پک المائدہ ۱۱۷)

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (پک الحج ۶۱) (پک بنی اسرائیل ۵۱)
 مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ (پک المجادلہ ۷)
 إِيْمَانًا تَوَلَّوْا فَخَرَّ وَجْهَ اللَّهِ (پک البقرہ ۱۱۵)
 مَافُوقَ الْأَسْبَابِ مَرْفَآئِیْکَ کُو پکارا جائے
 لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا

يَسْتَجِیْبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ (پک الرعد ۱۴)

الشَّرِّ کُو دُور سے پکارا جائے

فَوْقَ الْأَسْبَابِ الشَّرِّ کُو پکارو

فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّینَ (پک المؤمن ۱۴)

جو کسی کو پیدائے کر سکے وہ پکارا نہ جائے

(پک الفاطر ۴۰) (پک النحل ۲۰)

جَوَزَقْ نَزَلْ پکارا نہ جائے (پک النحل ۴۳)

الشَّرِّ کُو سَاجِنَ کُو پکار تے ہو وہ تمہاری تکلیف
 دُور نہیں کر سکتے (پک بنی اسرائیل ۵۶)
 جِن کُو تَم اس کے سوا پکارتے ہو وہ گٹھلی کا ایک
 پھلکا پیدائیں کر سکتے (پک الفاطر ۳)
 الشَّرِّ کُو کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا
 فَاغْمَا حَسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ (پک المؤمن ۱۱۷)
 وہی پکارا جائے تو تکلیف دہ کرے اگر چاہے
 (پک الانعام ۴۱)

تِيْرَافِعْ وَنَقْصَانِ مَرْفِ الشَّرِّ کُو اختیار میں ہے
 وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ
 (پک یونس ۱۰۶)

جِنہیں تم پکارتے ہو ان کا زمین کی پیدائش میں
 کوئی حصہ نہیں (پک الفاطر ۴۰)
 جِس رِیْمُوتِ نہیں پکارنے کے لائق صرف وہی ہے
 هُوَ الْحَى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّینَ
 (پک المؤمن ۲۵)

جِب کُوئی سبب اور سہارا نہ ہو تو مدد اسی ایک
 سے مانگی جائے جو عبادت کے لائق ہے (سورہ فاتحہ)
 اَفْرَدَیْمَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ
 هُنَّ كَاشِفَاتُ غَضَبِهِ (پک الزمر ۳۸)
 یَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَلَا يَنْفَعُهُ
 (پک الحج ۲۲)

کتاب النبوة والرسالة

بشریت رسالت

نزت النان کو ہی دی جاتی ہے۔ ماکان لبشر
ان یوقی اللہ الکتاب النبوة (پہلے آل عمران ۹۰)
ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا (پہلے الشوریٰ ۵)
اللہ تعالیٰ نے مومنین میں سے ہی رسول کھڑا کیا
لقد امن اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا
من انفسہم۔ (پہلے آل عمران ۶)
اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کی جنس میں سے ہی رسول
بھیجا (پہلے الحجۃ ۲)

کیوں تعجب کرتے ہو کہ رسول انسانوں کی جنس
میں سے ہے (پہلے ق ۲، ص ۴۰۴۔ الاعراف ۶۹)
کیوں تعجب کرتے ہو کہ خدا کی طرف سے ذکر
ایک مرد پر اترتا ہے (پہلے الاعراف ۶۹)
کیوں تعجب کرتے ہو کہ تم پر ایک مرد کی زبانی نصیحت آئی
اس میں کیا تعجب کی بات ہے کہ ہم نے ایک مرد
پر وحی بھیجی ہے (پہلے یونس ۲)
آؤ میوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے (پہلے انبیاء)
قالت لہم رسولہم ان نحن الا بشر مثکم۔

(پہلے ابراہیم ۸)

حضور کا اعلان کہ میں اللہ کا نبی نہیں ہوں
ماکنت بدعا من الرسل (پہلے الاحقاف ۹)

حضور کا اعلان کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم۔ ہاں
مجھ پر وحی آتی ہے۔

قل انما انا بشر مثکم دخی الی انما الہکم
اللہ واحد (پہلے الکہف ۱۱۰)

حضور کا دعویٰ ملک رسول ہونے کا نہیں بشر ہوں
ہونے کا تھا۔

قل سبحان لی ہل کنت الا بشر ارسلا (پہلے بنی اسرائیل ۹)
اگر زمین میں نور کی مخلوق ہوتی ملک رسول بھیجا جاتا
(پہلے بنی اسرائیل ۹)

لوکان ہلکۃ۔۔۔ لنزلنا علیہم من السماء
ملکا رسولا۔

کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں

رسولوں کا اس لیے انکار تھا کہ وہ بشر کیوں ہیں

أبشریہم ونا فکفروا۔ (پہلے التائبین ۶)

أبشرنا واحدا انتبعہ انا اذ الی ضلالی و

سعر۔ (پہلے القمر ۲)

قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن

من شیء (پہلے یسین ۱۵)

ما لہذا الرسول یاکل الطعام ویمشی فی

الاسواق۔ (پہلے الفرقان ۷)

ما ہذا الا بشر مثکم یا کل مما تاکلون (پہلے المؤمنون ۲۲)

انؤمن لبشرین مثلنا و قومہما لنا عابدون

(پہلے المؤمنون ۷۷)

و دین الحق لیطہر علی الدین کملہ۔
 (پٹ التوبہ ۳۲، پٹ الفتح ۲۸، پٹ الصف ۹)
 ۹۔ تبلیغ اور اس راہ میں پیش آنیوالی سختیوں پر صبر
 بلغز ما نزل الیک وان لم تفعل فما بلغت رسالته
 (پٹ المائدہ ۶۷)

۱۰۔

غلبہ رسالت

خدا کا فیصلہ کہ رسول آخر کار غالب آکر رہتے ہیں
 کتب اللہ اغلبین انا اور سلی (پٹ المجادلہ ۲۱)
 غلبہ سے مراد دنیا میں بھی غالب آنا ہے۔
 انا لنفصر رسولنا... فی الحیوة الدنیاویہ
 یقوم الا شہاد۔ (پٹ المؤمن ۵۱)
 رسولوں کا نصرت اور غلبہ دہلن کا وعدہ دیا گیا ہے
 انھم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون
 (پٹ الصافات ۱۷۲)
 للہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین ولكن المنافقین
 (پٹ المنافقین ۸)
 یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین
 (پٹ الانفال ۶۴)
 لن یضرب اللہ شیئاً وسیعاً لہم (پٹ محمد ۳۲)
 وحج اللہ الباطل وحج الحق (پٹ الشوریٰ ۲۲)
 وانتم الاعوان اللہ معکم ولن یتیم اعمالکم (پٹ محمد ۲۵)

اذ قالوا ما نزل اللہ علی بشر شیء (پٹ النعام ۹۱)
 بشر انسان کے معنی میں ہے اس میں کوئی برائی کا پہلو نہیں
 اما ترین من البشر احداً..... فلن اکلم الیوم
 انفساً (پٹ مریم ۲۲)
فرائض رسالت

- ۱۔ اللہ کا دین اور حکم لوگوں تک پہنچانا۔
- ۲۔ قرآن کریم کی تعلیم اور عملی تفصیل۔ و انزلنا الیک
 الذکر لتبیین للناس ما نزل الہم (پٹ النحل ۴۴)
- ۳۔ بتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم وعلیہم الکتاب
 والحکمۃ۔ (پٹ آل عمران ۱۶۴)
- ۴۔ دیکھو الکتاب الحکمۃ وعلکمو ما لم تکنوا
 تعلمون۔ (پٹ البقرہ ۱۵۱)
- ۵۔ ایک پاکیزہ اور تزکیہ یافتہ امت بنائے
 یخرجہم من الظلمات الی النور یا ذہ (پٹ المائدہ ۱۶)
- ۶۔ دنیا کو سیدھی راہ دکھانا اور بتلانا
 انک لہم قدس الی صراط مستقیم (پٹ الزمر ۵۲)
- طرح متقیم پر لاؤ ان آپ کے قبضے میں نہیں (اللہ کے اختیار میں ہے
 انک لا تہدی من احببت ولكن اللہ یتدی
 من یشاء (پٹ القصص ۵۲)
- ۷۔ کفر و فتناء کو دلوں سے جہاد کرنے کا حکم یا ایہا
 النبی جاهد الکفار والمنافقین واحفظ
 علیہم۔ (پٹ التوبہ ۷۳)
- ۸۔ اس دین کو جو محمدؐ بیان پر غالب ہے ناسر کی ذمہ داری

غلبہ رسالت محمدی

۱. وقل جلاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان

زهوقاً. (پس ہذا سر اسرئیل ۸۱)

۲. یقول ان ربی یقتذف بالحق علام الغیوب (پس الباب ۳۲)

قل جلاء الحق وما یبدی الباطل وما یبغید

(پس اسبار ۴۹)

۳. بل نقذف بالحق علی الباطل فید مغه

(پس الانبیاء ۱۸)

۴. لئن لم ینتہ المنافقون.... لنغزینک بهم

(پس الاحزاب ۶۱)

۵. اذ جلاء نصر اللہ والفتح ورأیت الناس

یدخلون فی دین اللہ افواجا. (پس ۱)

و تحسن الذین کنزوا معجزین فی الارض

(پس النور ۵۷)

ولسوف یعطیک ربک فترضی (پس الضحیٰ)

تر بیت رسالت

اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت کو تشلی اور رہائی

۱. واصبر علی ما یقولون واجبرهم هجراً

جمیلاً. (پس المزمل ۱۰)

۲. واصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل (پس الاحزاب ۳۵)

۳. واللہ یصمکم من الناس (پس المائدہ ۶۷)

۴. بلغ ما انزل الیک وان لم تفعل فما بلغت

رسالتہ. (پس المائدہ ۶۷)

۵. واصبر نفسك مع الذین یدعون ربهم

بالعداۃ والعشی یریدون وجہہ ولا تعد

عینک عنہم. (پس الکہف ۲۸)

۶. عفا اللہ عنک لم اذنت لہم رب التوبۃ ۴۲

عبر وتولی ان جائزہ الاعی (پس عبس ۱)

۸. فبما رحمۃ من اللہ لنت لہم ربک آل عمران ۵۹

۹. اولئک الذین ھما اللہ فہما ھم اقتدا

(پس الانعام ۹۰)

اطاعت رسالت

وما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ

(پس النساء ۶۴)

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم

(پس النساء ۵۹)

فلیعذر الذین یخالفون عن امرہ (پس النور ۶۴)

ماکان لمومن ولا مؤمنۃ اذا قضی اللہ و

رسولہ امرًا

ان یکون لہم الخیرۃ من امرہم (پس الاحزاب ۳۶)

فلا وربک لا یؤمنون حتیٰ یمکوک فیما

شجر بینہم (پس النساء ۶۵)

ما اتاکم الرسول فخذہ وما نہاکم عنہ

فانہموا. (پس العشر ۶۶)

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ (پس الاحزاب ۲۱)

من یطع الرسول فقد اطاع اللہ (پس النساء ۸۰)

شان رسالت محمدی

الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم
لا يعقلون (پہلے الحجرات ۲)

لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي (پہلے الحجرات ۲)

لا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض و

صوت کے پاس حاضر ہوں آپ کو حاضر نہ کریں

ولوا هم اذ ظلموا انفسهم جلودك (پہلے النساء ۶۴)

عصمت رسالت

ما كان للنبي ان يفيل (پہلے آل عمران ۱۷۱)

ما ارسلنا من رسول الا ليطيع (پہلے النساء ۶۴)

ما اتاكم الرسول فخذوه (پہلے النحر ۶)

انك لتمتدي الى صراط مستقيم (پہلے الزمر ۵۲)

انك لعلى خلق عظيم (پہلے القلم ۲)

اولئك الذين هدى الله (پہلے الانعام ۹۰)

ولقد ارادته عن نفسه فاستقصر

(پہلے يوسف ۳۲)

متم نبوت حضرت خاتم النبیین

سب سے آخر میں ایک رسول آئے گا تم سب اس

پر ایمان لاؤ۔ واذ اخذ الله ميثاق النبيين

..... ثم جاءكم رسول (پہلے آل عمران ۸۱)

ولكن رسول الله خاتم النبيين (پہلے الاسراء ۱۰۵)

نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين

نذيرا (پہلے الفرقان ۱)

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي (پہلے المائدہ ۳)

يخرجهم من الظلمات الى النور باذنه (پہلے المائدہ ۸)

لقد جاءكم رسول من انفسكم..... بالمؤمنين

رؤف رحيم (پہلے التوبہ ۱۲۸)

النبي الامي الذي يحب الله مكلوباعندهم (پہلے الانعام ۱۰۶)

يضع عنهم اصرهم الاغلال التي كانت عليهم " "

وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (پہلے الانبياء ۱۰۶)

يخرجهم من الظلمات الى النور (پہلے البقرہ ۱۵۷)

وما كان الله ليعذبهم ولست فيهم (پہلے الانفال ۳۳)

النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم (پہلے الاحزاب ۶)

لبثت فيكم عمرا من قبله (پہلے يونس ۱۶)

وما ضل صاحبكم وما غوى (پہلے النجم ۲)

وما رميت اذ رميت (پہلے الانفال ۱۷)

انما ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا (پہلے النسخ ۸)

فما رحمة من الله لنت لهم (پہلے آل عمران ۱۵۹)

تعزوا ولا توقدوه (پہلے آیت ۹)

الذين يبايعونك انما يبايعون الله (پہلے آیت ۱۰)

كف ايدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين (پہلے ۲)

والله يصمكم من الناس (پہلے المائدہ ۶۷)

اوب رسالت

تمام کر نہ پکار جو طرح ایک دوسر کو پکارتے ہو

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم

لبعض (پہلے النور ۶۳)

۶۔ درخشا فو قعہ الطور (پٹ النساء ۱۵۴)

۷۔ حضرت موسیٰ کے عصا کا اس پتہ بتانا

۸۔ خالقا فاذا ہی حیۃ شقی (پٹ لہ ۲۰)

حضرت عیسیٰ کے معجزات

۸۔ پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر جڑ جانا

بیماروں کو برفعل خداوندی شفا دینا

۱۰۔ فخذ اربعۃ من الطیر (پٹ البقرہ ۲۶۰)

۹۔ ماں کی گود میں کلام کرنا

قال انی عبد اللہ انانی الکتاب (پٹ مریم ۳۰)

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

قرآن کریم کا معجزہ

ایسا کلام بنا لانے سے لوگوں کا عاجز ہونا

۱۔ لا یاتون بمثلہ (پٹ بنی اسرائیل ۸۸)

۲۔ فان لن تفعلوا ولن تفعلوا (پٹ البقرہ ۲۴)

۳۔

۴۔

عینی خبروں کی تصدیق

۱۔ درو میں کے دوبارہ غالب آنے کی خبر (پٹ روم ۲)

۲۔ کسی مرد کا باپ نہ ہونے کی خبر (پٹ الاحزاب ۴۰)

۳۔ فتح مکہ کی خبر (پٹ النصر)

۴۔ مسلمانوں کے داخل حرم ہونے کی خبر (پٹ الفتح ۲۴)

۵۔ آئندہ حالات پہلے سے بہتر ہوں گے

(پٹ الضحیٰ)

یومنون بما انزل الیک وما انزل من قبلك (پٹ النساء)

ورسلًا قد نقصنہم علیک ورسلاً

لم نقصمہم علیک (پٹ النساء ۱۶۴)

لا تفرق بین احدین رسلہ (پٹ البقرہ ۲۵۸)

قل یا ایہا الناس انی رسول الیک جیبار (پٹ الاعراف)

وما ارسلک الا کافۃ للناس (پٹ الباء ۲۸)

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم

(پٹ النساء ۵۹)

واخیرین منہم لما یلحقوا بکم (پٹ الحجۃ ۲)

کتاب المعجزات والکرامات

پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر جڑ جانا

۱۔ حضرت ابراہیم کے پاؤں تلے آگ کا ٹھنڈا ہونا

یا نازکونی بردا و سلاما علی ابراہیم (پٹ البیاء ۶۹)

۲۔ حضرت موسیٰ کے لیے دیامیں رہہ بتانا

واذ فرقنا بکم البحر (پٹ البقرہ ۵۰)

۳۔ حضرت داؤد کے ہاتھوں میں لہجے کا تم ہونا

والنزالہ الحدید (پٹ سبار ۱۰)

۴۔ پتھر پر پھڑی مارنے سے بارہ چٹخنے جاری

فقلنا اضرب بعصاک الحجر (پٹ البقرہ ۶۰)

۵۔ حضرت سلیمان کے پاس تخت بلقیس کا چلا آنا

انبار کے لیے مٹی کے خراس بدنا

(پٹ النمل ۴۰)

پہلے نبیوں سے ملاقاتیں

واسئل من ارسلنا قبلك من امم سادرا (پ) الزخرف ۵۴
جنگ بدر میں مسلمانوں کا اپنے سے دگنا دکھائی دینا
واخوی کافرة یرونهم مثلیہم رای العین
(پ) آل عمران ۱۳

معجزہ شق القمر

واشق القمر (پ) القمر

کتاب الصحابہ

عام امت اور پیغمبر کے درمیان صحابہ واسطہ ہیں

لتکونوا شهداء علی الناس ویكون الرسول علیکم

شہیداً (پ) البقرہ ۱۴۳

کنتہ خیر امۃ اخرجت للناس (پ) آل عمران ۱۱۰

اذا قیل لهم امنوا کما امن الناس (پ) البقرہ ۱۳

وکذا لک جعلناک امۃ وسطاً (پ) البقرہ ۱۴۲

ایمان صحابہ کے دل کی زینت تھا اور وہ سب مومن تھے

حبیب الیکم الایمان وزینہ فی قلوبکم (پ) الحجرات ۷

اولئک ہم المومنون حقاً (پ) الانفال ۴

کفر فسق اور عصیان سے ان کے دلوں کو نفرت تھی

کرہ الیکم الکفر والعسوق والعصیان

(پ) الحجرات ۷

اللہ نے تعزئی میں ان کے دلوں کا امتحان لیا تھا

اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ (پ) الحجرات ۲

فتح مکہ سے پہلے ایمان لانے والوں کو پچھلے مل

نہیں سکتے لیکن جنت کا وہ ہر ایک سے ہے

وکلا وعد اللہ المحسنی (پ) الحدید ۱۰

جوان مومنین کے خلاف جلاوہ جہنمی ہے (پ) النساء

ویقع غیر سبیل المومنین ذلہ ما تولیٰ وفضلہ

جہنم (پ) النساء ۱۷

صحابہ سب اللہ کی رضا پا چکے اور خدا اس سے راضی ہوئے

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ

(پ) التوبہ ۱۳ (پ) البینہ ۸

کفر کے خلاف سخت اور اپنے میں رحمدل

والذین معہ اشتداء علی الکفار رحماء بینہم

(پ) النفع ۱۹

الف بدین قلوبکم فاصبحتم بنعتہ اخواناً (پ) آل عمران ۱۳

صحابہ کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا

فلہم تقتلوا ہم لکن اللہ قتلہم (پ) الانفال ۱۷

وامریت اذ رمیت ولکن اللہ رمی (پ) الانفال ۱۷

انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لفظون (پ) الحجرات ۹

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے

وان طائفتان من المومنین اقتتلوا (پ) الحجرات ۹

بدر سے جان تھڑانے والے بھی مومن رہے

وان فریقان من المومنین لکادھون (پ) الانفال ۵

پیغمبر کے ساتھ ہونہوڑوں میں بھی مہتابے لیے اس رہے

تذکات لکم اسوۃ حسنۃ فی ابراہیم الذین معہ (پ) المؤمن

منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة ولقد
عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین (پیکر آل عمران ۱۵۶)

خبر ایمان حضرت ابی بکرؓ
من یرتد منکم عن دینہ (پیکر المائدہ ۵۴)
یومئذ یفرح المؤمنون (پیکر الروم ۴۲)
خبر ایمان حضرت عمرؓ

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر الانبیاء ۱۵)
شانِ تطہیر حضرت عائشہؓ (پیکر النور ۱۵-۱۶)
ازواجِ مطہرات اور اہلبیت کی تطہیر (پیکر الاحزاب ۳۳)

کتاب السیر

حضرت کے جدِ اسلامی سلطنتِ تسلیم سے چلنے کی یا بغامت سے
وعدا اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات
لیست خلفہم فی الارض (پیکر النور ۵۵)

ولی الامر (غلیفہ) مسلمانوں میں سے ہو
دا ولی الامر منکم (پیکر النساء ۵۹)
اسلامی حکومت کا محور حکم ہوا انزل اللہ ہے گا
(پیکر المائدہ ۴۹)

الذین ان مکناہم فی الارض اقاموا الصلوۃ
(پیکر الحج ۴۱)

ولی الامر معصوم نہیں رعیت کے لوگ اس سے
تنازع کا حق رکھتے ہیں فان تنازعتم فی شئ
اور فضیلہ کتاب و سنت کا (پیکر النساء ۵۹)

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

۱. یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ (پیکر الروم ۲)

۲. فسوف یأتی اللہ بقوم یمتہد (پیکر المائدہ ۵۴)

حضرت عمرؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر الانبیاء ۱۵)

حضرت صدیقہ کی طہارت پر قرآن کی گواہی

ان الذین جملوا بالافلک... (پیکر النور ۱۱)

مہاجرین انصار اور ان کے سب پیروؤں سے اللہ

راہنی ہوا۔ (پیکر التوبہ ۱۰۰)

صحابہ جہنم کی آگ کی بہشت تک نہ سُن پائیں گے

لا یمسحون حسبہما (پیکر الانبیاء ۱۰۲)

دورانِ تربیت کی بعض کمزوریاں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عفو و کرم

ان الذین تولوا منکم یوم الملتق الجمعان... ولقد

عفا اللہ عنہم ان اللہ غفور حلیم (پیکر آل عمران ۱۵۵)

حتی اذا فاضلت و تنازعتم فی الارض عصیتہ

ولقد عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین -

(پیکر آل عمران ۱۵۲)

جنگ سے جان چھڑنے والے بھی مومن ہی متنازع نہ تھے

ان فریقاً من المؤمنین لکادھون (پیکر الانفال ۵)

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن ہی تھے کافر نہ ہوئے

ولن طائفان من المؤمنین اقتتلا (پیکر الحجرات ۹)

۲. فسوف ياتي الله بقومهم يحكمهم (پہ المائدہ ۵۴)

۳. ان الارض يرثها عبادي الصالحون (پہ انبیاء ۷۷)

۴. ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً

(پہ الفتح ۲۸)

مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے

لا تاتخذوا عدوی وعدائکم اولیاء (پہ الممتحنہ ۱)

انابرأء منکم ومما اقتبذت من دون الله (الممتحنہ ۴)

مال غنیمت میں غنائین کا حصہ

واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ و

للسول (پہ الانفال ۴۱)

مال فتنے میں فوج کا کوئی حصہ نہیں

ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله

والسول (پہ الحشر ۵)

اسلام میں انسانی حقوق میں برابری ہے

اقتدار اسلامی میں سب انسان برابر نہیں غیر مسلم

ما تحت ہو کر رہیں

اسلام میں معیشت میں برابری نہیں جو محنت کرے پائے

والله فضل بعضکم على بعض فی الرزق (پہ النحل ۱۱)

کتاب الجہاد والہجرہ

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

خلافت ارضی میں نیابت خداوندی

اور صفات جمال و جمال کا سایہ

انتخاب کی بنا انسانوں کے مساوی حقوق پر

اذ احکمتہ بین الناس ان تحکوا بالعدل

یعظکم بہ۔ (پہ النساء ۵۸)

حکومت شوریٰ سے چلے گی پرفیصلے کا حق سربراہ کو ہوگا

امرہم بشوریٰ بینہم (پہ الشوریٰ ۳۸)

وشاورہم فی الامر واذ اعزمت فتوک علی الله

(پہ آل عمران ۱۵۹)

شوریٰ کے ارکان نماز و روزہ و زکوٰۃ میں عملی مسلمان

ہوں (پہ الشوریٰ ۳۸)

الذین ان مکناہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ (پہ الحج ۴۱)

اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو

ان الله یا حکم ان تودوا الامانات الی اهلہا (پہ النساء ۵۸)

دفاعی تیاریاں جتنی بھی ہو سکیں کرو

واعدوا للملحما استطعتم من قریۃ (پہ الانفال ۶۰)

معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں (پہ الانفال ۶۲)

معاہدہ قوم کو خانہ پاؤ تو معاہدہ توڑو (پہ الانفال ۵۸)

اسلام کا تصور حکومت جغرافیائی محدود کا نہیں عالمی ہے

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

الذین ان مکناہم فی الارض (پہ الحج ۴۱)

ليظهره على الدين كله (پہ الفتح ۲۸)

ليستخلفنہم فی الارض (پہ النور ۵۵)

حضرت کی خلافت صحیح ہونے کے قرآنی ثواب

۱. وليبدلنہم من بعد خوفہم امنا (پہ النور ۵۵)

خلق الارض فی یومین ... وقد اخواتها فی

اربعة ایام (پک حم سجدہ ۱۰)

۳. سات آسمان دودن میں

فقطهن سبع سموات فی یومین (پک حم سجدہ ۱۱)

۴. ہر آسمان میں اسراہیلی کا نزول

وادحی فی کل سماء امرہا (پک حم سجدہ ۱۲)

۵. آسمان سات اور زمینیں بھی اسی طرح

خلق سبع سموات ومن الارض مثلہن یتنزل

الامریہن (پک الطلاق ۳)

۶. آسمان ایک دھوئیں کی شکل میں

ثم استوی الی السماء وہی دخان فقال لہا

والارض ایتیا طوعا او کرہا قالتا ایتینا

طاعتین (پک حم سجدہ ۱۱)

۷. استوی علی العرش (پک السجود ۲) (پک الفرق ۵۷)

استوی الی السماء (پک حم سجدہ ۱۲)

۸. فرشتوں کو ہزار سال کے اتھارہات اور تلبیس

ملتی ہیں (پک السجود ۲۱)

ثم یخرج الیہ فی یوم کان مقداره الف سنۃ

مما تعدون (پک السجود ۲۱)

۹. ولقد خلقنا فوقکم سبع طرائق وانزلنا من

السماء ماء یقذ فاسکنا فی الارض (پک المؤمن ۱۸)

«یفشی اللیل النہار یطیلہ خشیاء التمس والفرق الخوم

مسخوات بلمرۃ الالہ الخلق والامر (پک الفرق ۵۷)

۲. لیستخلفہم فی الارض (پک النور ۵۵)

۳. جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح (پک الفرق ۱۶)

جعلکم خلفاء من بعد عاد (پک الاعراف ۶۷)

جہاد بکفار و مشرکین

واحد اہل ما استطعتم من قوۃ (پک الانفال ۶۰)

جہاد بہ اہل کتاب

قاتلوا الذین ... حتی یعطوا الجزیۃ (پک توبہ ۲۹)

جہاد بہ اہل الحاد

ان الذین یحذون فی ایمانہ لا یخفون علینا (پک حم سجدہ ۱۲)

جہاد بمقابلہ منافقین

جلد کفار و المنافقین واعظ علیہم (پک التوبہ ۲۹)

جہاد و کسکو تو سحرت کرو

مستغنی عنہ کی پکڑ میں

ان الذین توفاہم الملئکہ طالی انفسہم قالوا انما

کنتم کما مستضعفین (پک النساء ۹۷)

ومن یمہاجر فی سبیل اللہ یمجد فی الارض

مواغنا وسعة (پک النساء ۱۰۰)

کتاب خلق العالم

۱. زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں

خلق السموات والارض فی ستۃ ایام

(پک السجود ۴۰)

۲. زمین دودن میں اور دیگر چیزیں چار دن میں

٢. وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل

وجعلنا آية النهار مبصرة... ولتعلموا عذ

السنين والحساب (٥١ بنى السراسل ١٢)

٣١. فاخرجنا به ثمرات مختلف الوانها من

الحيال جدا بيض وحمر مختلف الوانها و

غرايب سود (٢٢ الفاطر ٢٤)

٣٢. وان لكم في الانعام لعبرة نشقيكم مما

في بطونه من بين فوث ودم ليسا لخالصا

سائغا للشاربين (٣١ النحل ٦٦)

٣٣. ومن ثمرات الخليل والاعناب تتخذن

منه سكر او رزقا حسنا (٣١ النحل ٦٦)

٣٤. ونبوة تخرج من طور سيناتبت بالذهن

وصبغ للأكلين وان لكم في الانعام لعبرة

... ومنها تاكلون (٣١ المؤمنون ٢١)

٣٥. ومن آيته... اختلاف السنكم والوانكم

(٣١ الروم ٢٢)

٣٦. ومن آيته مناكم بالليل والنهار وابتغواكم

من فضله (٣١)

٣٧. وارقب يوم تأتي السماء مبدخان مبين

يفشى الناس (٣١ الدخان)

٣٨. صوركم فاحسن صوركم والي المصير (٣١ لقابن ٣)

٣٩. جاعل الملائكة رسلا الى احضرة مثنى و

ثلث وارباع يزيد في الخلق ما يشاء (٣١ فاطر)

١١. وقد خلقكم طوارا... وجعل القمر فيمن نور

وجعل الشمس سراجا (٣١ نوح ١٧)

١٢. وجعلنا من الماء كل شئ حي... وجعلنا

في الارض دواسي ان تمتد بهم وجعلنا فيها

نجا سبلا (٣١ الانبياء ٣١)

١٣. الانسان يهيم مئى مئى يهيم ياني مئى مئى

بدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من

سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه

من روحه (٣١ السجدة ٤)

١٤. خلق الانسان من صلصال من حما مسنون

والجان خلقنا من قبل من نار السموم (٣١ الحجر ٢٤)

١٥. خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها

وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (٣١ النساء ١)

١٦. ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا

للتسكنوا اليها (٣١ الروم ٢١) ليسكن اليها (٣١)

١٧. والانعام خلقنا لكم فيها ذك و فيها منافع و

منها تاكلون ولكم فيها جمال... وتحمل اثقالكم

(٣١ النحل ٤٤)

١٨. والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزينة

(٣١ النحل ٨)

١٩. وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر...

هو الذي سخر لكم البحر لاكلوا منه لعلكم تطوبوا و

تستخرجوا منه حلية تلبسونها (٣١ النحل ١٤)

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً
بل احياء عند ربهم يرزقون (پك آ ل عمران ٤٠)
حیات الشهداء والانبیاء

والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا
او ماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً.
(پك الحج ٥٨)

واستل من ارسلنا من قبلك من رسلنا
(پك الزخرف)

ولقد اتينا موسى الكتاب فلا تكن في حيرة
من لقائه (پك الم سجده ٢٣)
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته
الا دابة الارض (پك السبا ١٣)

کتاب المعیشت

سب پیراوار میں ہر ایک کا حصہ
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً.

(پك البقره ٢٩)

در بر معیشت سب کا ایک سانس

نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات
(پك الزخرف ٣٢)

والله فضل بعضكم على بعض في الرزق
(پك النحل ١١)

٣. نزل لكم من الانعام ثمانية اذواج يخلقكم
في بطون امهاتكم خلقاً من بعد خلق في
ظلمات ثلاث (پك الزمر ٦)

٢. خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه
ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة (پك الحج ٥)

کتاب البرزخ

١. ومن دأهم برزخ الى يوم يبعثون (پك المؤمن ٢٥)

٢. النار يرضون عليها غثاً او عشياً ويوم تقوم
الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب
(پك المؤمن ٢٦)

٣. مما اخطيتم بها اعزقوا فادخلوا النار (پك نوح ٢٥)

٤. منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
٥. يثبت الله الذين امنوا بالقلوب الثابت.
(پك ابراهيم ٢٤)

٦. اليوم تجزون عذاب الهون (پك الانعام ٦٣)

٧. يضربون وجوههم وادبارهم واذقوا
عذاب الحريق (پك الانفال ٥٠)

٨. ولنديقنهم من العذاب الادنى دون

العذاب الاكبر (پك السجده ٢١)

حیات شہداء

ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل
احياء ولكن تشعرون (پك البقره ٥٤)

مردمورتوں پر خرچ کریں

الرجال قوامون على النساء... وبما انفقوا

من امر المهر (پٹ النساء ۳۴)

ولہن مثل الذی علیہن بالمعروف و

للرجال علیہن درجہ (پٹ البقرہ ۷۲۸)

وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (پٹ البقرہ ۷۳۳)

اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں

ومما رزقهم يتفقون (پٹ البقرہ ۲)

ماذا يتفقون قل العنود (پٹ البقرہ ۲۱۹)

وفي اموالهم حق للسائل والمحروم (پٹ الذاریات)

نقد مواہین یدی بنحو کم صدقہ (پٹ المجادلہ ۳)

وراثت میں حصے یکساں نہیں

لكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون

(پٹ النساء ۳۳)

یوحیکم اللہ فی اولادکم للذاکر مثل حظ

الانشین (پٹ النساء)

مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی

والذین یکنزون الذہب الفضة (پٹ التوبہ ۳۴)

ارعیت الذی یکذب بالذین (پٹ الماعون)

امیر اپنے مال کا سالانہ حساب کریں

نقد سے سالانہ زکوٰۃ

پیدوار سے ہر فصل پر عشر

درائے معیشت میں سب کا حصہ

احل لکم صید البحر وطعامه متاعا لکم و

للسیارة وحرم علیکم صید البر ما دامتم

حرما (پٹ المائدہ ۹۶)

احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح

(پٹ المائدہ ۴)

وان لکم فی الانعام لعبارة تشقیکم مما فی بطونه

(پٹ النحل ۶۶)

سود اور جوئے کی حرمت

واحل الله البيع وحرم الربا (پٹ البقرہ ۲۷۵)

الذین یا کلون الربا لا یقومون الا کمایقوم

الذی یتخبطہ الشیطان من المس

(پٹ البقرہ ۲۷۵)

یستلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثر

کبیر (پٹ)

کتاب المعاشرت

انما المؤمنون اخوة (پٹ الحجرات ۱۰)

فاصبحتہم بنعمتہ اخوانا (پٹ آل عمران ۱۰۳)

مال باپ کے حقوق

لا تعبدن الا الله وبالوالدین احسانا (پٹ النساء ۳۶)

نکاح کے لیے ایک دین

ولا تنکحوا المشرکین حتی يؤمنوا رب البقرہ ۲۱۱

فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن

الى الکفار (پہا المتحنہ ۱۰)

والمحصنات من الذین ادقوا الکتاب من

قبلکم (پہا المائہ ۵)

النساء میں بعض کو بعض پر فضیلت

الرجال قواموں علی النساء بما فضل الله

بعضہم علی بعض (پہا النساء ۳۴)

والله فضل بعضکم علی بعض فی الرزق

(پہا النحل ۷۱)

فضلنا بعضہم علی بعض (پہا بنی اسرائیل ۳۱)

تلك الرسل فضلنا بعضہم علی بعض

(پہا البقرہ ۱۱۵)

وللرجال علیہن درجہ (پہا البقرہ ۲۲۸)

کسی مسکین کو ناراغی کے باعث محروم نہ کریں

ولا یأتل اولوا الفضل منکم والسعة

(پہا النور ۲۲)

خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرو

ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا

تبسطها (پہا بنی اسرائیل ۲۹)

مومنین کے مال میں یتیموں کا حق ہے (پہا العنکبوت ۱۰)

وفی اموالکم حق للساائل والمحروم (پہا النور ۱۱)

لا تشرکوا بہ شیئاً وبالوالدین احساناً

(پہا البقرہ ۸۳)

وقضی ربک ان لا تعبد الا ایاہ وبالوالدین

احساناً (پہا بنی اسرائیل ۲۳)

ان اشکر لی ولو الدیک (پہا لقمان ۱۲)

لا تغفل لہا ف لا تخرہا (پہا بنی اسرائیل ۳۳)

ووصینا الانسان بالدیہ حنا (پہا العنکبوت ۱۵)

اولاد کے حقوق

لا تقتلوا اولادکم خشیۃ املاق (پہا الانعام ۱۵۱)

النال والبنین زینۃ الحیوۃ الدنیار (پہا الکہف ۴۶)

بچے کا خرچہ باپ کے ذمہ ہے

دعلی المولود لہ رزقہن وکسوتہن (پہا البقرہ ۲۳۳)

خاوند بیوی کے حقوق

وجعلنا للمتقین اماماً (پہا الفرقان ۷۷)

عمر توں کا نفقہ مردوں کے ذمہ ہے

وبما انفقوا من اموالہم (پہا النساء ۲۴)

انہیں وہاں بساؤ جہاں خود رہو

اسکتوہن من حیث سکنتہن من وجداکم

(پہا الطلاق ۶)

ہن لباس لکم وانتم لباس ہن (پہا البقرہ ۱۸۷)

ویدین علیہن من جلابیبہن (پہا الاحزاب ۵۹)

واذا بلغ الاطفال منکم الحلم فلیستأذنوا

(پہا النور ۵۹)

صرف انبیاء کی نہیں دوسرا عام ایقہ اہل علم کی بھی ایسا چاہیے
صراط الذین انعمت علیہم

اللہ کے اگے جھکے ہوئے اہل علم سب لائق اتباع ہیں
واتبع سبیل من اذاب الی (پہلے نعمان ۱۵)
انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے ایسے سرفراز
قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراہیم والذین
معہ (پہلے الممتحنہ ۴)

حضور کے ساتھیوں کے خلاف چلن بھی جہنم کی راہ ہے
من یشاق الرسول.... ویستع غیر سبیل المؤمنین
فوالہ ما قویٰ وفضلہ جمعہم (پہلے النساء ۱۵)
آنحضرت اور صحابہ کے بعد انتم مجتہدین کی پیروی
اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولوا الامر منکم
(پہلے النساء ۵۹)

اہل علم ہی مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں

ولورحوة الی الرسول والی اولوا الامر منہم
لعلہ الذین یشنبطونہ (پہلے النساء ۸۳)

ہر ایک فقہی بنے ضروری نہیں دوسرا ان کا فتویٰ مانیں
فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة
لیتفقوا فی الدین (پہلے التوبہ ۱۲۲)

پیروی انہی اہل علم کی ہو جو علم اور ہدایت کا نذر رکھتے ہیں
قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباؤنا
(پہلے المائدہ ۱۰۴)

تیم کو دھسکانے والا دین کا کذب ہے (پہلے المائدہ)
مقرض کو سہولت تک مہلت دو

وان کان ذو عسرة فنظرة الی ميسرة (پہلے البقرہ ۲۸)
مناسب بات کہنا احسان منہ صدقہ سے بڑی نیکی ہے
قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها
اذی (پہلے البقرہ ۲۶۳)

سلام کا جواب اس سے بہتر پیرایہ میں دو
واذا حیثتہم بختیہ فختیوا باحسن منها
(پہلے النساء ۸۶)

لا تدا خلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستأذوا
وتستأذوا علی اہلہا (پہلے النور ۲۶، ۲۷)

واذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاماً (پہلے النور ۲۳)
واقصد فی مشیک واعضض من صوتک
عورتوں کا اصلاح معاشرہ کا حلقہ

کتاب التقلید والاجتہاد

فطرت یہی ہے کہ یا خود علم پاؤ یا دوسروں کی مانو
لوکنا نسمع او نعقل ما کنّا فی اصحاب السعیر
(پہلے الملک ۱۰)

دین ہے سب کے لیے مگر اسے جاننے صرف عالم میں
نظر بہا للناس ما یعقلہا الا العالمون (پہلے العنکبوت ۲۲)
جو عالم نہیں وہ اہل علم سے جو دلائل جانتے ہیں پوچھے
فاستلوا اهل الذکر ان کتمة لا تعلمون (پہلے النحل ۶۳)

پڑی انہی آثار کی ہر جو علم کا نور رکھتے ہیں

اولو کان اباہم لا یعقلون شیئا ولا یفتنن

(پ ۱ البقرہ ۷۰)

واتتبع ملتہ اباہی ابراہیم واسماعیل و

اسحق و یعقوب (پ ۲ یوسف ۳۸)

کتاب اعمال القلب

قلب کے حالات کا بیان

لا تعنی لا یصلو لکن تعنی القلوب (پ ۱ الحج ۴۶)

بل ران علی قلوبہم (پ ۱ المطففین ۱۲)

ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم (پ ۱ البقرہ ۷)

انا جعلنا علی قلوبہم کما ان یفقهوا (پ ۱ الکہف ۵۷)

لا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا (پ ۱ الکہف ۲۸)

سنلقی فی قلوب الذین کفروا الرعب (پ ۱ آل عمران ۱۵۱)

دلوں کے دھونے کی دعوت

یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم (پ ۱ آل عمران ۱۶۴)

یعلمہم الکتاب والحکمۃ و یرکبہم (پ ۱ البقرہ ۱۲۹)

تطہروہم و یرکبہم بہا و صل علیہم ان صلواتک

سکن لہم (پ ۱ التوبہ ۱۰۳)

کنتم احدا کما فالف بین قلوبکم (پ ۱ آل عمران ۱۰۳)

الامن انی اللہ بقلب سلیم

ومن یرکبہا فانہ انشہ قلبہ

اثبات الایہام والبیعۃ

الست برکم قالوا بلی (پ ۱ القصص ۷)

واوحینا الی ام موسیٰ (پ ۱ النحل ۶۸)

واوحی ربک الی النحل (پ ۱ الاعراف ۷۲)

علم نبوت

فبعد اہم اقتدہ

علم لدنی اور علم نبوت

وعلمناہ من لدنا علما (پ ۱ الکہف ۶۵)

بیعت توبہ و سلوک

اذا جلت المؤمنات بیاہنک (پ ۱ الممتحنہ ۱۳)

و علمک ما لعلتک تعلم

بیعت جہاد

یباہنک انما یباہعون اللہ (پ ۱ الفتح ۱۰)

الترام مجالس الخیر

لا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین

(پ ۱ الانعام ۶۸)

وا صبر نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ

والعشی (پ ۱ الکہف ۲۸)

ولا تطرد الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی

(پ ۱ الانعام ۵۲)

لا تقعد فیہ ابدا

وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا
الى يوم القيامة (پ آمل عمران ۵۵)

ويجعل الكتاب والحكمة والقرآن والاخبار
رپ آمل عمران ۴۸

حیات عیسیٰ بن مریم

فمن يملك من الله شيئاً ان اراد ان يهلك
المسيح ابن مريم (پ المائدہ ۱۷)

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (پ المومنین ۱۱۹)
عوام کے لیے تفسیر کی رخصت

۱۔ لا تتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون
المؤمنين الا ان تتقوا منهم تقاة .

(پ آمل عمران ۲۸)

۲۔ الا من اكراه وقلبه مطمئن بالايمان

(پ النمل ۱۰۲)

اُونچے رباب غزمت کسی سے نہیں ڈرتے

۱۔ اتقوا لا يخاف لدي المرسلون (پ النمل ۱۰)

۲۔ يخشونه ولا يخشون احداً الا الله (پ الزمر ۳۹)

۳۔ ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم المائدہ ۴۷

۴۔ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (پ يونس ۶۲)

مظلوم آیات جن پر الحاد کی مشقیں ہوتیں

آیات البیہیم الحاد سے کام لینے والے اللہ پر اور
اللہ والوں پر بھی نہیں رہتے الحاد کا انجام آگ ہے

ان الذين يلحدون في آياتنا لا يخشون علينا

(پ عم سجدہ ۴۰)

مباحث النصارى

وعندهم التوراة فيها حكم الله (پ المائدہ ۴۳)

قل فأتوا بالتوراة فاتلوها رپ آمل عمران ۹۳

ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون

(پ الشعراء ۱۲۸)

ليقولوا لله اعاقدم من ذنبك رپ الفتح ۲

کتاب الشراط الساعة

ان زلزلة الساعة شئ عظيم رپ الحج

حتى اذا ففت ياجوج وماجوج رپ الانبياء ۹۹

اخرجناهم دابة الارض رپ النمل ۸۲

نزول عیسیٰ بن مریم

وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها رپ الزخرف ۶۱

یہود و نصاریٰ دونوں قومیں انکی وفات سے پہلے

مسلمان ہوں گی۔

وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

رپ النصار ۱۵۹

لاستبدال لكلمات الله (رپ ۱۲۴)
 فبهذا اهم اقتده (رپ الانعام ۹۰)

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل (رپ آل عمران ۱۴۴)
 يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ربي ال عيسى
 فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم
 (رپ المائدة ۱۷)

في مباحث الملازمة القاديانية

عالم ادراج كي بت امت محمدية پر لگادی
 يا بنی آدم اما یا تمینکم رسل منکم (رپ الاعراف ۳۵)
 الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس
 (رپ الحج ۷۵)
 مبشراً برسول يأتي من بعد اسمه احمد (رپ صافات)
 وبالأخرة هم يوقنون (رپ البقرة ۴)
 فاولئك مع الذين انعم الله عليهم (رپ النساء ۶۹)
 ولكن رسول الله وخاتم النبيين (رپ الاحزاب ۴۰)
 والآخرين منهم لما يلحقوا بهم (رپ الممتحنة ۴)

في مباحث الرافضة

انما يريد الله ليظهر عنكم الرجس اهل البيت
 (رپ الاحزاب ۳۳)
 انما نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (رپ الحجر ۹)

تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
تؤمنون بالله (پک آل عمران ۱۱۰)
ولقد آتينا موسى الكتاب... وقوم نوح (پک الفرقان ۱۹)
وعملوا الصالحات آمنوا بما نزل محمد (پک محمد ۱)

ماضی مضارع کے معنی میں
ونفتح في الصور (پک یسین ۵۱)

واذ ابلی ابراهيم ربه بكلمات قال اني جاعلك
للناس اماماً (پک البقرہ ۲۴)
يوم نذ عواكل اناس بامامهم (پک نبی اسرائیل ۱)
فأعسلوا وجوهكم... واهمسوا برؤسكم
وارجلکم (پک المائدہ ۶۵)
الا على ازواجهم او ما ملکت ایمانهم (پک المؤمن ۶)
فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن
فريضة (پک النساء ۲۴)

لفظ اہل کی مناسبت سے مرنٹ کے لیے مذکر کی ضمیر
قال لا اله الا انت لا اراک (پک القصص ۲۹)
رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت (پک ہود ۴۳)
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
البيت (پک الاحزاب ۳۳)
هل اذككم على اهل بيت يكفلونه (پک القصص ۲۲)
ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہوا اس کی جگہ سے ہوا
يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالظهار
ثم بيعثكم فيه (پک الانعام ۶۰)

الآن من اكره وقلبه مطمئن بالايمان (پک النحل ۲)
فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منه فعاة
(پک آل عمران ۲۸)
ان الذين توفاهم الملائكة ظالمی انفسهم
(پک النساء ۹۴)

القواعد العلمیہ فی العبارات العربیہ

واو ترتیب کے لیے نہیں

يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ يَايَاتُا يَدْعُونَ
(پک الاعراف ۱۵۶)

يا مريم ائقني واسجدی دارکمی (پک آل عمران ۴۳)

لا تطلع من اغفلنا عن ذكرنا (پ الکتف ۲۸)
 وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات
 ليستخلفنهم في الارض (پ النور ۵۵)

اكثر صوائر

وتعزوه وتوقروه (تسبحوا (پ الفتح)

الامر الاستجاب وليس للوجوب

آمین دُعا ہے حضرت ہارون کی آمین
 قد اجبت دعوتكما (پ یونس ۸۹)

قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام

حضرت آدم علیہ السلام

پ البقرہ ۲۱، ۲۳، ۳۴، ۳۵، ۳۷

پ الاعراف ۱۱، ۱۶، ۲۶، ۲۷، ۳۱، ۳۵، ۴۲

پ طہ ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۱

پ آل عمران ۲۳، ۵۹، پ الاسراء ۶۱، ۷۰

حضرت نوح علیہ السلام

پ ہود ۲۵، ۳۲، ۳۶، ۴۲، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۸۹

پ الشعراء ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۲۶

پ الاعراف ۵۹، ۶۰، پ الاسراء ۳، ۱۷

پ الصافات ۷۵، ۷۹

پ المؤمن ۵، ۳۱

حضرت ادریس علیہ السلام

پ مریم ۵۶، پ الانبیاء ۸۰

فاذا حملتکم فاصطادوا (پ المائدہ ۳)

لتواعدنہن سرا الان تقولوا (پ البقرہ ۲۳۵)

استشہاد واقع غیر واقع کے پیرایہ میں

ان اراد ان یملک المسیح ابن مریم واملہ و

من فی الارض جمیعاً (پ المائدہ ۱۷)

جعل تکوینی تشریع نہیں

عمل کسی اور پیرایہ میں اسباب سے ہوا

جعلکم ملوکاً وانکم مالم یؤت احداً (پ المائدہ ۲۰)

جعل الله الکعبۃ البیت الحرام قیاماً

للناس (پ المائدہ ۹۷)

انا جعلنا علی قلوبہم اکنۃ ان یفقهوا (پ الکتف ۵۴)

فالف بین قلوبکم فاصبحتم بمعنتہ انواراً (پ آل عمران ۷۳)

فادرس فی نفسہ خیفۃ موسیٰ (ظہ)

پک الاعراف ۱۵۷-۱۵۸

پک الشعراء ۱۰-۱۶ فرقان ۳۵

پک النازعات ۱۵

ذکر قارون پک القصص ۸۶ تا ۸۲ پک العنکبوت ۳۹

پک المؤمن ۲۳

ذکر ہامان وقال فرعون یا ہامان ابنی صرھا

پک المؤمن ۳۶

فاوقد لی یا ہامان علی الطین فاجعل لی

صرھا پک القصص

ذکر فرعون ارسلنا موسیٰ..... الی فرعون

وہامان وقارون پک المؤمن ۲۳

حضرت ہارون علیہ السلام

وقال موسیٰ اخیه ہارون اخلنی فی قومی

واصلح پک الاعراف

واجعل لی وزیرا من اہلی ہارون اخي

پک طہ ۳۰

ودوبطنا علی قلبہا (پک القصص ۶)

واوحینا الی ام موسیٰ (پک القصص)

اذ اوحینا الی امک مایوسی (پک طہ ۳۸)

فخرج منها خائفًا یترقب (پک القصص)

ولما ورد ملکہ مدین وجد علیہ امۃ من

الناس یسئرون (پک القصص)

واصطنعتک لنفسی (پک طہ)

وانا اخترتک فاستمع لما یوحی (پک طہ)

فلما نک برہانان من ربک (القصص)

واحلل عقدۃ من لسانی (ظہ)

لا تخف الی لا یخاف لدی المرسلون پک النمل

فلانک فی مریۃ من لقائہ (پک السجۃ ۲۳)

قال قد اجیب الدعوتکما (پک یونس ۸۹)

ولقد ابتداء اودعنا فضلا... والمالہ الحدید

پک اسبابہ ۱۰

وقتل داؤد جالوت پ البقرہ ۲۵۱

انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ کی والدہ کی شان

حضرت ذکریا علیہ السلام

هنا لك دعا ذكرى ربه پ آل عمران

انبتهما نباتا حسنا وكفلهما ذكريا پ آل عمران ۲۴

واذكر رحمة ربك عبده ذكريا پ مريم ۱

وذكر يا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا پ الانبياء ۸۹

حضرت يحيى عليه السلام

يا يحيى خذ الكتاب بقوة واتيناك الحكم صبيا پ مريم ۲۳

لم نجعل له من قبل سميا پ مريم ۴

حضرت اليسع عليه السلام

واسمعيلى واليسع ويونس ولوطا پ الانعام ۸۲

واذكر اسمعيل واليسع وذ الكفل پ ص ۲۸

حضرت الياس عليه السلام

وان الياس لمن المرسلين پ الصافات ۱۳۲

وذكر يا ويحيى وعيسى والياس پ الانعام ۸۵

حضرت ذوالكفل عليه السلام

واسمعيلى وادريس وذ الكفل پ الانبياء ۸۵

اليسع وذ الكفل وكل من الاخيرين پ ص ۲۸

حضرت عزيز عليه السلام

او كما لذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها

پ البقرة ۲۵۹

وقالت اليه يهود عزير ابن الله پ التوبة ۳۰

حضرت عيسى ابن مريم عليه السلام

واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك پ آل عمران ۴۲

واذكر عبدنا داود پ مريم ۱۶-۲۶

واتينا داود نبورا پ النمل ۱۳

لعن الذين كفروا... على لسان داود

وعيسى ابن مريم پ المائدة ۴۸

حضرت سليمان عليه السلام

واتينا داود وسليمان علما وورث سليمان

داود. پ النمل ۱۵

وحشر سليمان جوده من الجن والانس و

الطير. پ النمل ۱۷

وسليمان الرمح عاصفة تجرى بامر الله

الارض. پ الانبياء ۸۰

ما تلو الشياطين على ملك سليمان. پ البقرة ۱۰۲

حضرت يونس عليه السلام

وذا النون اذ ذهب مغاضبا پ الانبياء ۸۷

ولا تكن كصاحب الحوت پ التكم ۲۸

اذ ابق الى الفلك المشحون فساهم پ الصافات ۱۴۰

فنفخها ايماهما الا قوم يونس پ يونس ۹۸

حضرت ايوب عليه السلام

واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انى متسى

الشيطان. پ ص ۳۱

انى متسى الضر وانت ارحم الراحمين فاستجبنا له

پ الانبياء ۸۲

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

میتاںق النبیین میں آئے میں آئے دے رسول کی خبر
 ثم جاء كهر رسول مصداقاً لما محكم في آل عمران ۸۱
 دعاء ابراهيم عليه السلام وبارك اولاد اسماعيل
 ونباد ابعد فيهم رسولاً منهم في البقرة ۱۲۹
 بشارت حضرت عيسى بن مريم كه اب ايک آئے گا
 ومبشراً برسول ياتي من بعدى اسمه احمد

پ ۲۸ الصف ۶

آئے دے والار رسول اُمّتين میں آئے گا

هو الذي بعث في الامتين رسولاً منهم في البقرة ۱۲۹
 توراة وانجيل میں اس کی خبریں ہوں گی پ الاعرف ۱۵
 الذي يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل
 حضرت کی رسالت کا بیان

وارسلناك للناس رسولاً وكنى بالله شهيداً في النساء ۷۹
 قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً في الاعراف ۱۵۸
 اقل لمن المرسلين على صراط مستقيم في النور ۲

حضرت کی بشرت کا بیان

سبحان ربّي هل كنت الا بشراً رسولاً پ

وما جعلنا البشر من قبلك الخلد في الانبياء ۲۳

قل اعما انا بشر مثلكم وحيي پ

وقوله انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
 في النساء ۱۵

انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته
 في النساء ۱۷۱

لقد كفروا الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم
 في المائدة ۷۲

ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل في المائدة ۷۵

لن الذين كفروا من بني اسرائيل على
 لسان داود وعيسى بن مريم

واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل
 في المائدة ۷۸

وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها في الزخرف ۶۱
 مصداقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً

برسول ياتي من بعدى في الصف ۶

فايتدنا الذين امنوا على عدوهم فاصبحوا
 ظاهرين في الصف ۶

واوينهم الى درجة ذات قرار ومعين

پ

انبیاء میں بعض سے بعض افضل ہیں

لَئِكَ الرِّسَالُ فَضْلًا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَوْمَ الْبُرْجِ
وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ يَوْمَ بُرْجٍ ۚ
لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ يَوْمَ ۲۸۵
تَفْرِيقِ كَيْ تَفْقَى هُوَ فَرْقِ مَرَاتِبِ كِي نَبِيٍّ
حضرت خاتم النبیین نبیوں کے سردار ہیں
وَعَلَّمَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ
عَظِيمًا ۚ

ماکان محمدًا اباحدا من رجالکم
خاتم النبیین. ۲۱ الاحزاب

ثم جاءكم رسول مصداق ما معكم لتؤمنن
به ولتخضعن له. ۲۱ آل عمران

صورت کی رسالت عامہ سب بنی نوع انسان کے لیے

ادعِ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لِأَتَدَارِكُمْ بِهِ وَمَنْ يَبْلُغْ

۲ الانعام ۱۹

نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدٍ لَأَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

۲ الفرقان ۱

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْفَرَسُ رُسُلُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا

۲ الاعراف ۱۵۸

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ ۲۸

حضرت کی صفات عالیہ

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا
إِلَى اللَّهِ بِأَذْنَانِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ۚ ۲۱ الاحزاب ۴۶
كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ ۲۱ السبا ۲۸
يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ
الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ
أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ ۱۵۷
عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ

رُؤُوفٌ رَحِيمٌ ۚ ۲۱ التبر ۱۲۸

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ ۲۱ انبیاء ۱۰۶

فَمَا رَحْمَةُ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ

فَطًا. ۲ آل عمران ۱۵۹

وَأَنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ۚ ۲۱ الانعام

النَّبِيِّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۚ ۲۱ احزاب

حضرت کی تربیت کے قرآنی اسباق

وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا

وَاصْبِرْ لِمَا صَبَرَ وَلَوْ أَلْعَزَمَ مِنَ الرِّسَالِ وَلَا

تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ

غَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمَ إِذْ نَتَّ هُمْ

عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ إِنْ جَاءَهُ إِلَّا هَمٌّ

فَلَعَفَ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَشَارَهُمْ فِي الْأَمْرِ

وَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ ۲ آل عمران ۱۵۹

۲۔ مخبرت کے قرآن رسالت

یتلوا علیہم آیاتہ ویزکبہم ویعلیہم الکتاب
والحکمۃ۔ پ ۱۸ الجملہ

لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً
من انفسہم یتلوا علیہم آیاتہ ویزکبہم و

ویعلیہم الکتاب والحکمۃ۔ پ ۲۱ ل عمران ۱۶۴

یتلوا علیہم آیاتک ویعلیہم الکتاب والحکمۃ
ویزکبہم پ البقرہ ۱۲۸

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و
ان لم تقبل فما بلغت رسالہ پ المائدہ ۶۷

فانما علیک البلاغ واللہ بصیر بالجاد پ آل عمران
یضع عنہم اصرہم والاعلال الی کانت

علیہم۔ پ الاعراف ۱۵۷

انا فتحنا لک فتحاً مبیناً پ النجم

وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات

لست تحلفہم پ النور ۵۵

من یرید منکم عن دینہ ضوف یا ق اللہ

بقوم پ المائدہ ۵۴

ان الارض یرثہا عباد الصالحون پ انبیاء ۱۰۵

اذ جاء نصر اللہ پ النصر

لئن لم ینتہ المنافقون..... لنغرینک بہم

پ الاحزاب ۶۰

حضور کی مجلس پاک منافقوں سے پاک

فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین

پ الانعام ۶۸

واصب نفسک مع الذین یدعون پ

لا تقعد فیہ ابد المسجد اسس علی التقوی

من اول یوم احق ان تقم فیہ پ التوبہ ۱۸

فقل لن تخرجوا معی ابد اولم تقاتلوا

معی عداؤاً پ التوبہ ۸۳

ولا تقصّل علی احد منہم مات ابد

پ التوبہ ۸۴

جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم

پ التوبہ ۷۳

۲۔ مخبرت کو نبوی قلبی کی بشارت

ما وعدک ربک وما قلنی پ الضحی

بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغہ

فاذا ہودا حق پ الانبیاء ۱۸

قل ان ربی یقذف بالحق علّام الغیوب قل

جام الحق وما یدعی الباطل وما یدعی پ باقرہ ۲۹

قل جاء الحق وذهق الباطل ان الباطل کان

زھوقاً پ بنی اسرائیل ۸۱

حضرت کا حقیقہ باری تعالیٰ

① حضرت کی علم غیب کی ہمت سے برات

ولا كنت اعلم الغيب لاستكثرت من

الخبر. پُ الاعراف ۱۸۸

قل لا اقول لكم عندى خزائن الارض ولا

اعلم الغيب ان اتبع الاما يوحى الى

پُ الانعام ۵۰

يسئلونك عن الساعة ايان مر منها... يسئلونك

كانك حفى عنها قل انما علمها عند الله

پُ الاعراف ۱۸۷

قل ان ادري اقرب ما تعدون ام

يجعل له ربي امداً ۱ پُ البقرہ ۲۵

قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب

الا الله. پُ النحل ۲۵

② آپ کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی نفی

وما كنت لدیہم اذا جمعوا امرہم پُ یوسف ۱۳

وما كنت لدیہم اذ یلقون اقلامہم پُ آل عمران ۴

وما كنت بجانب الغرب اذ قضینا

الى موسى الامر. پُ القصص ۴۴

ظاہر آپ کی آنکھیں وہیں دیکھتیں جو سامنے ہو

ولا تعدینا عنہم پُ کہف ۲۸

وما یكون من نحوک ثلثۃ الا رابعہم

پُ المجادلہ ۷

③ حضرت کی اپنے محمد اکمل ہونے کی نفی

ما یكون لى ان ابدلہ من تلقاء نفسی پ

هل كنت الا بشرا رسولا پُ بنی اسرائیل ۹۳

لم تعمر ما احل الله لك. (پُ التحريم)

عفا الله عنك لم اذنت لهم (پُ التوبہ ۳۴)

④ حضرت کا سفر آخرت اور وعدہ وفات

انك ميت واهم ميتون پُ الزمر ۲۰

وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد افان مت

منہم الخالدون پُ انبیاء ۳۴

وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ

الرسل.

افان مات او قتل انقلبتم على اعقابکم

پُ آل عمران ۴۴

اذا جاء نصر الله والفتح.... فستبجح

تباک واستغفرہ. پُ النصر

وهذا الله الذین امنوا منکم وعملوا الصلٰت

لیستخلفنہم فی الارض پُ النور ۵۵

تمام پیغمبر قیامت کو اپنی امت پر گواہ ہوں گے

ویوم نبعث من کل امة شہیداً پُ النحل ۸۷

ویوم نبعث فی کل امة شہیداً

پُ النحل ۸۹

ویكون الرسول علیکم شہیداً پُ البقرہ ۱۴۲

فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيداً ورجائبك
على هؤلاء شهيداً)

وجئنا بك على هؤلاء شهيداً۔

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

① علم غیب کی خبریں

لا یأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهیراً۔

پٹ بنی اسرائیل ۸۸

وان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار

پٹ البقرہ ۲۴

غلطت الروم فی ادخا الارض وهم من

بعد علیہم سیغلبون۔ پٹ الروم ۲

اذ جاء نصر الله والفتح پٹ النصر

ماکان محمد اباحد من رجالکم پٹ الاحزاب ۴

② بدر کے میدان میں اپنے سے دگنی تعداد کو دیکھنا

ولقد نصرکم الله ببدر وانتم اذلة پٹ آل عمران ۱۳

فارسنا علیہم ریحاً وجنود الم تروها پٹ الاحزاب ۹

③ سفر معراج مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک

پٹ بنی اسرائیل ۱

④ سیر معراج ۱ سمانوں سے سدرۃ المنتہیٰ تک

پٹ النجم

⑤ شق القمر — اقرب الساعة والشق القمر

پٹ القمر

لغات القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى امابعد :

کابل اور یونیورسٹیوں میں مطالعہ اسلامیات Islamic Studies کے کئی اساتذہ اور تلامذہ ایسے بھی ہو رہے ہیں جو عربی میں مہارت نہیں رکھتے۔ جتنا جانتے ہیں اسے بھی وہ ناجانا لیتے کرتے ہیں۔ صورت حال یوں نہیں ہے اور جو ہماری روزمرہ کی زبان ہے اس کے حروف اور عربی کے حروف پیشتر ایک سے ہیں۔ اور عربی اردو اور فارسی سے زیادہ فاصلے پر نہیں جو اردو اور انگریزی میں فاصلہ زیادہ ہے۔ اردو جاننے والے حضرات کو عربی اس طرح سے نہ پڑھے ہوں جیسے مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور اس طرح بھی نہ پڑھے ہوں جس طرح ایم اے عربی کے طلبہ پڑھتے ہیں۔ پھر بھی قرآن کے قریب ہونے کے لیے وہ ایک سطح تک عربی دان ہو سکتے ہیں ذرا توجہ مطلوب ہے اور ارادہ اور عزم و رکاوٹ ہے۔ دنیا میں ہی جنت کی زبان سیکھ لینا کوئی کم سعادت نہیں ہے، اس سے اسلامیات کا مطالعہ بہت وسیع ہو جاتا ہے۔

یونیورسٹی طلبہ کے تعارف قرآن کے لیے آپ کو مارکیٹ میں کئی کتابیں ملیں گی لیکن ان میں عربی نہ جاننے والوں کو عربی دانی پر لانے کے لیے ابتدائی درجے کی محنت بہت کم ملتی ہے۔ اسلامیات کے بہت سے طلبہ بھی پرچہ کے دوسرے حصوں پر محنت کر کے اس وادی حیرت کو عبور کرتے ہیں اور وہ اس محنت سے بچتے ہیں جو مطالعہ اسلامیات کے طلبہ کو تعارف قرآن اور ترجمہ قرآن میں ضرور کرنی چاہیے۔

ہم نے اس احساس سے ایک چھوٹے پیمانے پر یہ لغات القرآن مختصر طور پر تیار کی ہے۔ اس میں کچھ انہم ہیں اور کچھ فعل اور ظاہر ہے کہ کسی زبان کو سمجھنے کے لیے اس کے افعال میں ماضی Past اور مضارع Future کے مختلف پیرایوں کو اور اس کے فٹ پرسن سکیئنڈ پرسن اور تھرڈ پرسن کے فاصلوں کو پہچاننے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اور اسماء میں واحد جمع اسم ظاہر اور اسم ضمیر کو جاننے کی بھی بنیادی ضرورت ہوتی ہے۔ افعال و اسماء کو اس درجے میں سمجھنے اور ان کے ان مذکورہ فاصلوں کو

جاننے سے طالب علم اس سیر سی پر ضرور آجاتا ہے کہ وہ آئندہ کبھی اس گھائی پر بھی آسکے۔

یہاں ہم نے کچھ فعل بھی دیئے ہیں اور انہیں ماضی اور مضارع میں تقسیم کر کے دکھائے ہیں۔
تقابل کے ساتھ بار بار پڑھنے اور ترجمہ یاد کرنے سے طلبہ میں عربی گرامر کا ذوق ابھرتا ہے۔ ماضی کے صیغوں
میں ت کی چار صورتیں ت، ت، ت، ت اور مضارع کے شروع چار حروف (تین) جاننے سے اس
کے غائب، حاضر اور متکلم کی صورتوں کو طلبہ باسانی پہچان سکیں گے۔ یہ چار حروف ت، ت، ت (اور ن ہیں
ان کے مجمعے کو حروف تین کہتے ہیں۔

ماضی اور مضارع کے ساتھ ہم نے قرآن کریم کی وہ آیت بھی لکھ دی ہے جس میں وہ فعل (گذرہ)
کسی شکل میں ہر معروف میں یا مجہول میں) مذکور ہے اگر بات پھر بھی سمجھ میں نہ آئے تو گھر میں قرآن کریم سے
وہ آیت نکال کر اس کا بغور مطالعہ کر لیں۔ ان شاء اللہ اس فعل کے ماضی مضارع پر آپ کو قابو مل جائے گا اور
ان عربی الفاظ میں کوئی اجنبیت نہ رہے گی۔

یہ ایک ہزار فعل (ماضی اور مضارع) ہم نے آپ کے سامنے رکھ دیئے ہیں جس لفظ روزانہ یاد
کر کے آپ ڈیڑھ مہینہ میں انہیں اذہر کر سکتے ہیں۔ آیت میں اگر آپ کو وہ ترجمہ جو ہم نے ماضی مضارع میں
دیا ہے نہ ملے تو سمجھیں کہ آیت میں اس کا ترجمہ محاورے کے پیرایہ میں دیا گیا ہے۔
پھر ماضی اور مضارع کا ترجمہ ہم نے کہیں ماضی کا لکھ دیا ہے اور کہیں مضارع کا۔ یہ اس لیے کہ
طالب علم خود معلوم کریں کہ یہ ترجمہ ماضی کا ہے یا مضارع کے صیغے کا۔ اس سے طلبہ کو ماضی مضارع کو ان کے
مختلف پیرایوں اور صیغوں میں سمجھنے میں خاصی امداد ملے گی۔

اسماء کے بیان میں

بعض اسم ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے کئی کئی معنی ہوتے ہیں جیسے لفظ عین جو ۲۲ لکھ اور چہندہ آب دلوں
کے لیے ایک سا استعمال ہوتا ہے۔ ہم نے کہیں کہیں کسی اسم کے دو دو معنی بھی لکھ دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس
ذوق سے نا آشنا نہ رہیں کہ قرآن میں وہ لفظ کسی ایک معنی میں آیا ہو۔ یہاں دیئے گئے اسم بیشتر اسم ظاہر
ہیں۔ مفردات میں طلبہ بس انہی اسماء کو ان کے ترجمہ کے ساتھ یاد کر لیں۔ اسم معرفہ کی دوسری صورتیں
(جیسے اسم ضمیر، اسم اشارہ، اسم موصول) یہاں آپ کو نہ ملیں گی اسماء کی یہ فہرست ان کے مفردات کی ہے۔

یہ دوسری صورتیں عبارت کے ذیل میں پہچانی جائیں گی۔ ہاں اسم مکرر کے بہت سے الفاظ مفردات کی صورت میں بھی سامنے آئے ہیں، سو وہ آپ کو ہماری اس فہرست میں عام ملیں گے۔

اسم کی تاریخ فعل کی تاریخ سے مقدم ہے، فعل بدول کسی فرد کے وقوع میں نہیں آتا کوئی فاعل ہو گا تو فعل وجود میں آئے گا، سو اس میں کوئی شک نہیں کہ اسم کا وجود فعل سے پہلے کا ہے، ایسے جیسے تو ہو سکتے ہیں جن میں کوئی فعل نہ ہو (جیسے جملہ اسمیہ) لیکن ایسا جملہ کوئی نہیں ہو سکتا جس میں کوئی اسم نہ ہو۔ جملہ فعلیہ میں کم از کم ایک اسم کا ہونا ضروری ہے۔ رسول اللہ صادق جملہ اسمیہ ہے اور جواد ذی جملہ فعلیہ ہے سو جملہ اسمیہ کی پہچان یہ ہے کہ اس میں کوئی فعل نہ ہو اور جملہ فعلیہ وہ ہے جس میں اسم کے ساتھ کوئی فعل بھی ہو۔

اللہ اسم ہے اور وہ ذات واجب ہے پھر اس کی صفات کی جملہ ریزی ہوئی اور افعال وجود میں آگئے، بنی نوع انسان کے لیے پہلا علم اسماء کا ہی تھا، آدم اور ابن آدم نے پھر جو کچھ دیکھا اس کے بعد دیکھا، وعلم آدم الاسماء کلہا میں اس کی خبر دے دی گئی، فرشتوں نے اس سے پہلے اپنے افعال ذکر کیے تھے۔ نحن خبیث مجملہ و قد تمس لنا مکران افعال کو بھی دونوں طرف سے اسم نے گھیرا ہوا ہے، پہلے نحن کی مرفوع ضمیر نے اور آخر میں ک کی منہر منصوب نے۔

ہم نے یہاں آپ کے سامنے ۲۵۰ اسماء کی ایک فہرست رکھی ہے، طلبہ دس اسم بھی روزانہ یاد کریں تو ایک ماہ میں وہ اس مختصر لغات القرآن کے اسماء پر قابو پا سکتے ہیں۔ انہیں سمجھ کر پھر وہ ان آیات کو بھی سمجھ سکتے ہیں جن میں یہ اسماء وارد ہوئے بشرطیکہ ان کا افعال پر ایک ماہ لگ چکا ہو۔ اسماء میں اگلی سطر کی ایک صورت کے التزام سے نہیں لکھی گئی، ان اسماء سے متعلق مختلف زادیوں سے جو بات کہی یا سمجھی جاسکتی ہے اسے اشارۃً دے دیا ہے یہ کام اساتذہ کلبہ کے وہ اس کی تشریح میں اس لفظ کو سمجھا دیں جس کے سامنے یہ باتیں لکھی گئی ہیں۔

عربی گرامر کے چند قواعد

ہم یہاں عربی گرامر کے چند عمران ذکر کرتے ہیں جو دو ہفتے میں سیکھے جاسکتے ہیں انہیں کلاسیکی انداز میں جملتے کی بجائے آپ انہیں applied grammar کے طور پر جملنے کی کوشش

کریں یہ دو ہفتے کی محنت آپ کو پورے ترجمہ قرآن کے گرد لاسکتی ہے۔

- ۱۔ ماضی اور مضارع کے الفاظ کی پہچان ۲۔ ہر دو کے واحد اور جمع کو پہچاننا
 - ۳۔ ہر دو کے مؤنث اور مذکر کے صیغوں کو پہچاننا ۴۔ مرکب اضافی اور مرکب توصیفی کے حالات
 - ۵۔ حرف جارہ اور ان کا استعمال ۶۔ معرف اور مجہول کی پہچان ماضی اور مضارع میں
 - ۷۔ اسم اشارہ اور اس کے واحد اور جمع ۸۔ اسم موصول مذکر اور مؤنث واحد اور جمع
 - ۹۔ فاعل اور مفعول کے اعراب ۱۰۔ اسم ضمیر کے رفی اور نصبی حالات
- قرآن کریم کے ترجمہ کا ذوق رکھنے والے ان کتابوں کو بطور دیکھنری اپنے پاس رکھیں اور ترجمہ قرآن کے لیے مسلسل چلتے رہیں۔ اللہ تعالیٰ سب طلبہ کے لیے قرآن کریم آسان فرمائے۔
- المقررات علامہ راعب الصغہانی (ھ) کی تالیف۔ اس کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔ دیوبند کے مشہور عربی ادیب مولانا وحید الزمان کی کتاب لغات القرآن چھ جلدوں میں ہے۔ مولانا عبدالرشید نعمانی کی کتاب لغات القرآن۔ یہ تین جلدوں میں ہے اسے دارالاشاعت کراچی نے شائع کیا ہے۔
- ابتدائی درجے میں لغات القرآن کی یہ مختصر کوشش اس لیے دی گئی ہے کہ ابتدائی عربی جملے بغیر قرآن کریم کا تعارف پورا نہیں ہو سکتا۔

مؤلف عفا اللہ عنہ

| | | | |
|-------|------|-------------------|---|
| اترف | یترف | اس نے آرام دیا | انہم کانوا قبل ذلک مترفین۔ (لواءہ) |
| املی | یملی | اس نے مہلت دی | وہ لوگ اس سے پہلے بڑے آرام میں (غرضالی) رہتے تھے الشیطٰن سؤل لہم واملی لہم۔ (نور ۲۵) شیطان نے ان کو پکڑ لیا اور انہیں بڑے دور کی بجائی |
| اٹار | یثیر | جو تازمین کو | انہا بقرة لا ذلول تثیر الارض (البقرہ ۷۱) وہ گائے جو جزدلی میں پٹی جو زمین کو پھڑکے (نہ جرتی تھی ہو) |
| انشر | ینشر | اٹھایا | فانشرنا بہ بلدة میقۃ۔ (الاحرف)۔ کذلک المنشور (فاطر ۹) |
| اٹار | یثیر | وہ اٹھاتا ہے | سو ہم نے (اس پانی سے) خشک زمین کو زندہ کیا۔ اس طرح ہے آدمیوں کا مٹی اٹھانا |
| انشاء | ینشئ | اس نے اٹھایا | ارسل الرياح فتنشر سحابا۔ (فاطر ۹) خدا نے ہوائیں بھیجیں جو بادلوں کو اٹھائے لئے پھرتی ہیں وینشئ السحاب الثقال۔ (الزمر ۱۲) اور وہ بادلوں کو چھپاؤں۔۔۔ بھاری ہوئے بند کرتا ہے (اٹھاتا ہے)۔ |
| احصن | یحصن | انے قابو میں رکھا | والقی احصنت فرجھا (الانبیاء ۹۱) اور وہ بی بی جس نے اپنے ہاتھوں کو پھیلا (کراہ سے بھی دور تھانے سے بھی) |
| ازجی | یزجی | ہانک لاتا ہے | الذی یزجی لکم الفلک (الاسراء ۶۶) جو کشتی کو تھامے لئے لے پلا ہے بضاعة مزجاة (یوسف) |
| ابدی | یدبی | وہ ظاہر کرتا ہے | معمولی سی پونجی ما تدبون وما تکتسون (الباءہ ۹۹) جو کہ تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم پوشیدہ رکھتے ہو |

| | | | |
|-------|---------------|----------------------|--|
| ازلف | یزلف | اس نے قریب کر دیا | وازلفنا ثم الآخرین (الشراء ۲۳) اور ہم نے دوسرے لوگوں کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا |
| ازلفت | قریب لائی گئی | | ان له عندنا لزلفی وحسن مآب (ص ۳۰) اس کے لئے ہمارے ہاں قریب ہے اور نیک انجامی واقم الصلوة طر فی النهار و زلفاً من الیل (حدود ۱۱۳) اور آپ نماز قائم کریں دن کے دو فوں سروں پر اور رات کے کچھ حصوں میں |
| اطعم | یطعم | وہ کلاتا ہے | وهو یطعم ولا یطعم (الانعام ۳۳) اور وہ کلاتا ہے اور وہ خود کھلایا نہیں جاتا هو یطعمنی ویسقی (الشراء ۷۹) وہ مجھے کلاتا ہے اور پلاتا ہے |
| ارجی | یرجی | اس نے پیچھے رکھا | ترجی من تشاء منهن وتوی الیک (الاحزاب ۵۱) تو ان میں سے جسکو چاہے وہ رکھے اور جس کو چاہے اپنے پاس بگڑ دے مرجون لا امر الله (الاحزاب ۱۰۶) اور کچھ اور لوگ جن کا معاملہ اللہ کا حکم آنے تک موخر ہے |
| اوی | یوی | وہ بگڑ دے | اوی الیہ اخاء (یوسف ۳۹) یوسف نے اپنے بھائی کو اپنے ہاں بگڑ دی اوی الیہ ابویہ (یوسف ۹۹) اپنے ہاں اپنے والدین کو تقصیر بگڑ دی |
| اصدر | یصدر | وہ پھیر لے جائے | لا نسقی حتی یصدر الرعاء (قصص ۲۳) ہم اپنے جانوروں کو پانی نہ پلائیں گے جب تک کہ چراوے یہاں سے جانوروں کو پھیر نہ لے جائیں |

| | | | |
|---------|-----------|--------------------|--|
| ادنی | بدنی | وہ قریب کر دے | والذی ان لا تفرقا ہوا (البقرہ ۲۸۲) |
| | | | اور اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم شب میں نہ پڑو۔ |
| | | | ادنی ان لا تفعلوا (انعام ۳) |
| | | | اور یہ اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم زیادتی نہ کر پاؤ |
| یدنین | وہ لکائیں | | یدنین علیہن من جلا بیہن (الاحزاب ۵۹) |
| | | | اپنے لوہ پر اپنی چادریں لٹکائیں کریں۔ سر کے نیچے کر لیا کریں |
| ایبی | یابی | اس نے انکار کیا | ایبی واستکبر (البقرہ ۳۳) |
| | | | اس نے کہتا ہوا غرور میں آگیا |
| | | | وہابی اللہ الا ان یقم ثورہ (التوبہ ۳۲) |
| | | | اور اللہ کا اللہ ہے مگر یہ کہ وہ اپنی روٹنی چوری کرے |
| اسروہ | یسرون | انہوں نے اسے | واسروہ بضاعہ (یوسف ۱۹) |
| | | | اور انہوں نے اسے مال تجارت فرو دے کر چھپایا |
| | | چھپایا | |
| امدکم | یمدکم | مدد پہنچائیں تم کو | المن یمدکم ان یمدکم ربکم (آل عمران ۴۴) |
| | | | کیا یہ تمہارے لئے کافی نہ ہو گا کہ مدد کرے تمہارے لیے |
| | | | ہزار فرشتوں سے |
| اویناہم | یووی | ہم نے انہیں پناہ | اویناہما الی ربوۃ ذات قرار و معین (المومنین ۵۰) |
| | | دی | اور ہم نے پناہ دی ان دونوں کو ایک بلند زمین کی طرف جو |
| | | | غیر نے کے لائق تھی اور وہاں سحر پائی رہتا تھا |
| احق | یحق | وہ حق ظاہر کرے | وہد اللہ ان یحق الحق بکلمتہ (الانفال ۷) |
| | | گا | اور اللہ اللہ کے قضا کرے کہ اسے حق کا حق ہوئے ظاہر |
| | | | کرے |
| استثنی | یستثنی | وہ استثناء کرتا ہے | اذا اقساموا الیہصر منها مصباحین ولا یستثنون (الہم ۱۸) |
| | | | جب ان لوگوں نے قسم کھالی کہ صبح یہاں نکل جائیں گے تو |
| | | | انثناء کا استثناء کیا۔ |

| | | | |
|-------|------|----------------------|---|
| انشاء | ینشی | وہ پیدا کرتا ہے | ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (التكوير ۲۰) |
| ادلی | یدلی | اسنے ڈول ڈالا | پھر انشاء تھل دو سر کی ہر بھی انجس پیر کرے گا فارسلو وارد هم فادلی دلوه (جوسف ۱۹) سوانہوں نے اپنا آدمی پانی پئے بھیجس سے چلا دل ڈالا۔ تقلوا بها الى الحكم (البقرہ ۱۸۸) |
| اساء | یستی | اسنے برائی کی | اور نہ اپنے جوئے عقدے لے چلا حکام کی پاس وان اساتم فلها (اسراء ۷) |
| انفض | ینفض | وہ بے قرار ہوا | اور اگر تم نے برائی کی تو اپنے لئے ہی کی فسيفضون اليك ره وسهم (اسراء ۵۱) |
| ادحض | یدحض | اسنے ٹلا دیا | سودہ تیری طرف سر ہلائی گئے اور کہیں گے ایک ہو گا لهدحضوا به الحق (ممت ۵۶) |
| | | | تاکہ اس سے گناہت کو دہ بھادو عین۔ والارض بعد ذلك دحاها (الاعراف ۳۰) |
| ازجی | یزجی | وہ کشتی چلاتا ہے | اور اس نے اس کے بعد زمین کو بچلایا الذي يرحي لكم الفلك (اسراء ۶۶) |
| اسام | یسیم | وہ چراتا ہے | جو کشتی کو تھپانے لے ہلکے لے پلا ہے لکم منه شراب ومنه شجر فيه تصمون (النمل ۱۰) |
| | | | جس میں اس سے پیئے کو تھپا ہے اور اس سے درخت اگتے ہیں جہاں تم سوئی گئے ہو |
| اعثر | یعثر | اس نے بات ظاہر کر دی | فان عثر على انهما استحقا اثما (الانعام ۱۰۷) |
| اردی | یودی | اسنے ہلاک کیا | پھر اگر بات کھل جائے کہ ان دونوں نے کوئی گناہ کیا ہے وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم (نعلت ۲۳) |
| | | | اور وہی تھلا لیا گیا ہے جو تم اپنے رب کے بارے میں رکھتے تھے اسی نے تم کو مارت کیا |

| | | | |
|------|------|-----------------|--|
| ابری | یبری | اسنے اچھا کیا | والہری الاکھ والاہرمن (آل عمران ۳۹) |
| | | | اور میں اچھا کرتا ہوں اور زادائے کو اور برے کے چہرے کو |
| | | | من قبل ان نذیراھا (الحجہ ۲۲) |
| | | | اس سے پہلے کہ ہم انہیں سامنے لائیں (پیدا کریں) |
| ابلس | یبلس | اس نے حیران | ویوم تقوم الساعة یبلس المجرمون (روم ۱۲) |
| | | کر دیا | اور جس دن قیامت قائم ہوگی اس تو ذکر رہ جائیں گے گنہگار |
| ابسل | یېسل | وہ پکڑ میں آیا | اولئک الذین یسلو بما کسبوا (الانعام ۷۰) |
| | | | وہی لوگ ہیں جو گرفتار ہوئے اپنے کئے پر |
| اثمر | یثمر | وہار آور ہوا | انظروا الی ثمره اذا اشرو ینعه (الانعام ۹۹) |
| | | | تم دیکھو ان کے پھل کی طرف جب وہ پھل لائے اور دیکھو اس کے پکے کو |
| اغشی | یغشی | اس نے ڈھانپ دیا | وعلی ابصارهم غشاوة (البقرہ ۷) |
| اقل | یقل | اسنے اٹھایا | حتى اذا اقلت سحاباً ثقالاً سقناه الی بلد مہیت (الاعراف ۵۷) |
| | | | جب وہ ہوا میں اٹھالائیں بھاری بادلوں کو ہم انہیں ایک دھبے میں مردہ زمین کی طرف |
| القی | یلقى | اس نے ڈالا | والقت ما فیہما وتخلت (الشقاق ۳) |
| | | | اور نکال دیا اس نے جو انہیں قصور وہ خالی ہو گئی |
| اقصر | یقصر | اس نے کمی کی | ثم لا یقصرون (الاعراف ۲۰۲) |
| | | | پھر وہ کمی نہیں کرتے۔ |
| | | | فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة (النساء ۱۰۱) |
| | | | تم پر کوئی گناہ نہیں اس لاکہ تم نمازیں قصر کرو |

| | | | |
|------|------|------------------|---|
| انخن | یخن | وہ خون بہاتا ہے | ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یخن فی الارض (الانفال ۶۷) |
| ادری | یدری | اس نے جانا | قل ان ادری اقریب ما توعدون (الجن ۲۵) آپ کہہ دیں میں نہیں جانتا نزدیک ہے وہ جس کا تمہیں دور دیا جا رہا ہے یا نہیں ابھی وقت ہے۔ |
| احصی | یحصی | اس نے شمار کیا | فطلقوہن لعدتہن واحصوا العدة (الطلاق ۱) سو تم طلاق دو انہیں زمانہ مدت سے پہلے اور تم زمانہ مدت کو متر |
| الہی | یلہی | وہ غافل کرتا ہے | لا تکلکم اموالکم ولا اولادکم (المائون ۹) غافل نہ کر دیں تم کو تمہارے مال ورنہ اولاد۔ الہاکم التکاثر |
| اسری | یسری | اسے سیر کرائی | اسری بعیدہ لیل (امراء ۱) اللہ نے سیر کرائی اپنے بندے کو رات کے ایک حصے میں |
| اطفی | یطفی | وہ بجھاتا ہے | کلما اوقدوا نارا للحرب اطفاها اللہ (المائدہ ۳۳) |
| اغری | یغری | دور غبت دلاتا ہے | جب کبھی انہوں نے جنگ کی آگ جلائی اللہ نے اسکو بجھا دیا فاغرینا بینہم العداۃ والبغضاء (المائدہ ۱۳) پھر ہم نے پڑا کادی ان میں عداوت و بغض |
| افاق | یفیق | وہ ہوش میں آیا | فلما افاق قال سبحانک تبت الہک (الاعراف ۱۳۳) |
| ازہق | یزہق | وہ لے گیا | پھر جب وہ ہوش میں آیا تو کہا اے میری اسیحا کہ ہے میں تو پہ کی طرف ہوں انما یرید اللہ لیعذبہم بہا فی العیوۃ الدنیا و یتزہق انفسہم (التوبہ ۵۵) |
| | | | اللہ تعالیٰ چاہے ہیں کہ انہیں دنیا میں بھی عذاب میں ڈالے پھر انکی جان چھوے کبریٰ کی حالت میں |

| | | | |
|------|------|--------------------------|---|
| اعاب | يعيب | اس نے اسے عیب ناک کر دیا | فاردت ان اعیبا (کیف ۷۹) اس میں نے چاہا کہ اسے عیب ناک کر دوں |
| اسمت | يسمت | راستے پر ڈالا | ومن الى البیت العتیق سوامت (مصرعہ) وہ خانہ کعبہ کی طرف قصد کرنے والی ہیں |
| اثار | يثير | اسنے جوتا | فتثير الارض (البقرہ ۷۷) وہ چلاؤتی ہے زمین کو |
| | | | فتثير صحابا (روم ۳۸) وہ اٹھاتی ہے بادلوں کو |
| الفی | يلقى | اس نے پایا | يل تقیع ما الفیقا علیہ ابانا (البقرہ ۱۷۰) کہ ہم تو انکی پر ملیں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا |
| اولج | يولج | وہ داخل کرتا ہے | قو لج الملجل فی النہار (آل عمران ۴۷) تو داخل کرتا ہے رات کو ہر دن میں |
| | | | ولم یقتذروا ولیجہ (توبہ ۱۹) اور نہ بیٹھا انہوں نے اسے بھیدی |
| ابدی | يبدی | اس نے ظاہر کیا | ما تبدون وما کنتم تکتبون (البقرہ ۳۳) جو تم ظاہر کرتے ہو اور جس بات کو تم چھپاتے ہو |
| افضی | يفضی | وہ پہنچ گیا | وقد افضی بعضکم الی بعض (اشاء ۲۱) اور تم ایک دوسرے سے چھپانے لگے ہو |
| املی | يملى | اس نے مہلت میں ڈالا | فاملیت للکافرین ثم اخذتهم فکفیف کان نکیر (الحج ۳۳) اس میں نے مہلت دی کافروں کو پھر انکو میں نے پکڑا سو کیسی پڑی میری پکڑ |
| اصعد | يصعد | وہ اوپر چڑھتا ہے | الیہ یصعد الکلم الطیب (فاطر ۱۰) اچھا کلام اس کی طرف اٹھتا ہے |
| افاض | يفيض | وہ واپس لوٹا | ثم افیضوا من حیث افاض الناس (البقرہ ۱۴۹) پھر تم سب اس جگہ سے واپس آؤ جہاں سے لوٹنے |

| | | | |
|--------|-------|-------------------|--|
| اخلف | يخلف | وہ خلاف کرے گا | فخلف من بعدهم خلف ورتوا الكتاب (الاعراف ۱۳۳) |
| ادرك | يدرك | وہ آپہنچا | پھر ان کے بعد خلف ان کے پاشیں ہوئے انہوں نے ان سے وراثت میں کتابیں |
| اذاع | يذيع | وہ شہرت دیتا ہے | لا تغافل دركاً ولا تخشى (طہ ۷۷) نہ تو ڈر کر بچا جانے سے نہ نہ ڈر کر ڈوبنے کا اذا جاء هم امر من الامن او الخوف اذا هوا به (النساء ۸۲) |
| اركس | يركس | وہ الٹا دیتا ہے | جب آئی ہے انہیں کوئی حرام کی یا خوف کی تو اسے دے دیجے یہ وہ شہرت |
| انتبذ | ينتبذ | وہ ایک طرف ہوا | فما لكم في المنافقين ففطن والله اركسهم بما كسبوا (النساء ۸۸) |
| ازدري | يزدري | وہ حقیر سمجھتا ہے | سو تمہیں کیا ہو گیا منافقوں کے بارے میں کہ تم وہ فریق ہو گئے تو اللہ نے تو انہیں الٹ دیا بوجہ ان کے اعمال کے اذا انتبذت من اهلها مكانا شرقيا (مریم ۱۶) |
| احتك | يحتك | منہ میں رسی ڈالی | تب وہ (مریم) اپنے گھر والوں سے جدا ہوئی شرقی کی طرف ایک جگہ |
| ادارك | يدارك | وہ گر گیا | ولا اقول للذين تزددى اعينكم لن يوتيهام الله خيرا (هود ۲۱) |
| فانهار | ينهار | وہ ڈھ پڑا | پورے میں کہتا ہوں ان لوگوں کو جو تمہاری آنکھوں میں حقیر ہیں کہ اللہ نہ دے گا انہیں کوئی بھلائی لا تحسبن ذريقه الا قليلا (اسراء ۶۲) |
| | | | میں بچو چند لوگوں سے انکی اولاد کو اپنے قابو میں نہ آوے گا هل ادراك علمهم في الآخرة (النمل ۶۶) |
| | | | بلکہ آخرت کے بارے میں انکا علم غلط ہے من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار (التوبہ ۱۰۹) |
| | | | جس نے اپنی بنیاد رگبی ایک کھائی کے کنارے پر جو گرنے کو ہے پھر اسکو نہ کر ڈھ پڑووزن کی آگ میں |

| | | | |
|--------|--------|--------------------|--|
| استھوی | یستھوی | رستہ بھلادیا | کالذی استھوتہ الشیطین فی الارض حیران (الانعام ۷۱) |
| ادار | یدار | دوسرے پر لگایا | جیسے کہ کسی کو زمین میں رستہ بھلادیا ہو شیطان نے جگردہ جرمان پھرے (رستہ بھلے پھرے) |
| ازف | یزئف | پاس آپہنچا | واذ قتلتم نفسا فادار اثم فیہما (البقرہ ۷۲) |
| از | یوز | اس نے ابھارا | اور جب تم نے ایک آدمی کو قتل کیا تو تمہارے ایک دوسرے پر دھرے گئے |
| ادکر | یدکر | اس کا یاد آیا | ازفت الازفة (النجم ۵۷) |
| ازلق | یزلق | اس نے پھسلادیا | آپہنچی آنے والی |
| اعنت | یعنت | تکلیف دینا | ارسلنا الشیطین علی الکافرین تو زہم ازا (مریم ۸۲) |
| عمہ | یعمہ | وہ سرگرداں پھر رہا | ہم نے چھوڑ رکھا ہے شیطان کو کافروں پر جو اٹھاتے ہیں ان کو خوب ابھارے |
| ربح | یربح | وہ فائدہ مند ہوا | قال الذی نجا منہما وادکر بعدامۃ (یوسف ۲۵) |
| | | | کہاں نے جو وہ دھم سے نکال دیا تھا اور یاد آیا ہے ایک مدت تک کہ |
| | | | یزلقونک باہصار ہم لما سمعوا الذکر (القلم ۵۱) |
| | | | ایسے جھمیں کر لو گے اپنی نگاہوں سے جب سن پائیں ذکر (وہ اس شدت سے دھم سے گھور رہے ہیں) |
| | | | ولو شاء اللہ لا عنتکم (البقرہ ۲۰) |
| | | | اور اگر اللہ چاہتا تو تم پر مشقت ڈال دیتا |
| | | | یعضہم فی طغیانہم یعمہون (البقرہ ۱۵) |
| | | | اور انہیں ان کی سرکشی میں اور بہت دیتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ سرگرداں پھر رہے ہیں |
| | | | فما ربحت تجارتہم (البقرہ ۱۶) |
| | | | سو نہ فائدہ دیا ان کی تجارت نے |

| | | | |
|------|------|------------------|---|
| خطف | يخطف | اس نے اچک لیا | يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ ابْصَارَهُمْ (البقرہ ۲۰) قريب ہے کہ کھلی اچک نے ان کی آنکھیں |
| سام | يسوم | اس نے تکلیف دی | مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ (الاعراف ۱۶۷) جو دیا کرے ان کو برا عذاب |
| عنا | يعتو | اس نے فساد کیا | وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (البقرہ ۶۰) اور نہ بھڑ زمین میں فساد مچاتے ہوئے |
| عنى | يعنى | وہ اتراتا ہے | |
| نبذ | ينبذ | اس نے پھینک دیا | يُنْذِرُ فِرْقٍ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ (البقرہ ۱۰۱) اہل کتاب کے ایک طبقے نے جو دئے گئے تھے کتاب پھینک دیا اللہ کی کتاب کو |
| سفه | يسفه | وہ بے وقوف ہوا | وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَلِهَ (البقرہ ۱۳۰) اور کو ان سے جو بھڑے ملت ابراہیم سے مکر وہی جس نے اس حق ٹھیکہ آپ کو |
| نecق | ينعق | اونچی آواز نکالی | كَمَثَلِ الذِّیْ يَنْعَقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ الْإِدْعَاءَ وَنِدَاءَ (البقرہ ۱۷۱) جیسے وہ شخص جو پکارتا ہے اسے جو نہ سن سکے سو اہلکار نے اور چلانے کے |
| ثقف | يثقف | اس نے پایا | فَمَا تَتْلِفُ لَهُمْ فِي الْحَرْبِ مُشْرَدٌ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ (الانفال ۵۷) اگر تو پائے ان کو میدان جنگ میں تو ان کو اس طرح بھاگائیں کہ ان کے پیچھے بھی بھاگ جائیں |
| حلق | يخلق | اس نے منڈایا | وَلَا تَحْلُقُوا رُءُوسَكُمْ (البقرہ ۱۹۶) اور تم نہ ہوا اپنے سروں کو جب تک کہ جانور (جلدی) اپنی جگہ نہ بچھا جائے |

| | | | |
|------|------|-------------------|--|
| حبط | يحبط | وہ ضائع ہوا | ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (الانعام ۸۸) |
| یہبط | يحبط | وہ نیچے گرتا ہے | اور اگر وہ شرک کریں تو ان کے نیک اعمال ان سے جاتے ہیں ۷۴ |
| عن | يعنت | وہ مشقت میں پڑا | اور ایسے پتھر بھی ہیں جو اللہ کے خوف سے نیچے گر جاتے ہیں ودوا ما عنتم (آل عمران ۱۱۸) |
| کبت | يكبت | وہ اوندھے منہ گرا | وہ تو چاہے ہیں کہ تم تکلیف میں (مشقت میں) رہو۔ عزیز علیہ ما عنتم (التوبة ۱۲۸) |
| وہن | يهن | وہ کمزور ہوا | آپ پر گرا ہے کہ تم تکلیف میں پڑے ہو ومن جاء بالسنة فكبت وجوههم في النار (النمل ۹۰) |
| محق | يمحق | اس نے مٹا دیا | اور جو ریل لائے گا ان کے چہرے آگ میں ہوئے مٹا دیے جائیں گے فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله (آل عمران ۱۴۶) |
| حس | يחס | اس نے قتل کیا | سو وہ کمزور نہ پڑے اگر جو انہیں تکلیف آئی اللہ کی راہ میں يمحق الله الربوا ويربي الصدقات (البقرہ ۲۷۶) |
| بوز | يبوز | وہ نکلا | مٹاتا ہے اللہ سوہ کو اور بڑھاتا ہے نیکیوں کو اذ تحسونهم باذنہ (آل عمران ۱۵۴) |
| | | | جب تم انکو قتل کر رہے تھے ان کے علم سے ولما برزوا لجالوت وجنوده (البقرہ ۲۵۰) |
| | | | اور جب وہ سامنے ہوئے جاوت کے اور اس کے لشکروں کے |

| | | | |
|-----|------|-------------------|--|
| لان | یلین | وہ نرم پڑ گیا | فہما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا (آل عمران ۱۵۹) |
| غل | بغل | اس نے خیانت کی | سو یہ بھڑکی رہی کہ تیرا ہول ہوا اگلے اور اگر تو ہوتا تو نہ کہ تیرا ہول تو نہ بکھر جاتے تیرے پاس سے |
| وزر | یزد | اس نے بوجھ اٹھایا | ما کان لئن ان بغل ومن بغل فات بما غل (آل عمران ۱۶۱) |
| عقب | یعقب | وہ پیچھے آیا | اور نبی کا کام نہیں کہ وہ خیانت کرے (کچھ چھپا کے رکھے اور جو کچھ چھپائے گا وہ لائے گا اسے قیامت کے دن |
| لوی | بلوی | وہ پھر تباہ ہے | ولا تزر وازرة وزر اخرى (الاسراء ۱۵) اور کوئی نہ اٹھائے گی بوجھ کسی دوسرے کا |
| شقی | یشقی | وہ بد بخت ہوا | ولی مدبرا ولم یعقب (النمل ۱۰) وہ پیچھے ہٹا چہ بھیر کر اور مڑ کر نہ دیکھا |
| ثنی | یثنی | وہ دہرا کرتے ہیں | اذ تصعدون ولا تلوون علی احد (آل ہمران ۱۵۳) |
| محص | یمحص | وہ پاک کرتا ہے | جب تم اترے جاتے تھے اور کسی کو مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے من اتبع هدای فلا یضل ولا یشتی (طہ ۱۲۳) |
| تلا | یتلو | وہ تلاوت کرتا ہے | جس نے میری کھٹائی رکھ دی تھی وہ کی سو وہ نہ کر رہا گا اور نہ بے نصیب ہو گا |
| | | وہ دہرا کرتے ہیں | یثنون صدورهم لیستخفوا منه (ہود ۵) |
| | | ۔۔ لپیٹتے ہیں | وہ دہرا کرتے ہیں اپنے سینوں کو تاکہ تمہیں ان سے |
| | | وہ پاک کرتا ہے | ولیمحص ما فی قلوبکم (آل عمران ۱۵۳) |
| | | وہ تلاوت کرتا ہے | اور تاکہ وہ صاف کرے اسے جو ان کے دلوں میں ہے |
| | | | واذا تلیت علیہم آیاتہ زادتهم ایمانا (الانفال ۲) |
| | | | اور جب میں ان پر آیتیں تلاوت کرتا تھا وہ ان میں سے |
| | | | بڑھتا ہے |

| | | | | |
|--|-----|-------|------------------|--|
| وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء: ۱) | بث | بث | اس نے پھیلایا | وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء: ۱) |
| اور اللہ نے اس ایک جان سے انکی بھوکیدہ کی اور پھر ان دونوں سے پھیلانے بہت سے مرد اور عورتیں | طاب | بطیبہ | اسے پسند آیا | فانکموا ما طاب لکم من النساء (النساء: ۳) |
| تم تم نکاح کرو جو عورتیں تمہیں اچھی لگیں وہ دو عورتیں اور چار چار | کسا | یکسو | اس نے پہنا | وانظر الى العظام كيف تنتشرها ثم نکسوها لحما (البقرہ: ۲۵۹) |
| اور تو ان ہڈیوں کی طرف دیکھ ہم کیسے انہیں اٹھاتے ہیں پھر ہم انہیں گوشت پہناتے ہیں | عضل | يعضل | اس نے تنگ کیا | ولا تعضلوهن لتذنبوا ببعض ما اتقوهن الا (النساء: ۱۹) |
| اور تم انہیں اپنے ہلہ دے کے رکھو کہ تم نے جلاں کا کچھ حصہ جو تم نے اگودے رکھا تھا | سفح | يسفح | اس نے خون بہلایا | الا ان يكون مہقہ او دما مسفوحا (الانعام: ۱۲۵) |
| مگر یہ کہ مرد وہ ہوا بہلایا ہوا خون | سفک | يسفک | اس نے خون بہلایا | من یفسد فیہا ویسفک الدماء (البقرہ: ۳۰) |
| جو اس میں شاد کرے اور غریزی کرے | نضج | ینضج | اس نے پکایا | کلما نضجت جلودہم بدلنا ہم جلودا غیرہا (النساء: ۵۶) |
| جب بھی انکے کپڑے پک جائیں تو ہم انکے بدلے انہیں اور کھالیں دے دیں گے | شجر | یشجر | اختلاف ہوا | لا یؤمنون حتیٰ یحکموا فیہما شجرہ بینہم (النساء: ۶۵) |
| وہ گواہوں اور نہ ہوں گے جب تک کہ تجھے اپنے اختلاف میں فیصلہ نہ دیں | | | | |

| | | | |
|------|-------|----------------|---|
| حال | یحول | وہ مائل ہوا | و حالہما الموح (ہود ۲۲) اور مائل ہو کر دونوں میں پانی کی سورج |
| ساء | یسوء | اسے برا لگا | لا تسفلوا عن اشاء ان تبدلکم تسوکم (المائدہ ۱۰۱) |
| عثر | یعثر | اسے خبر ہوئی | تم ان چیزوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ وہ تمہارے لئے کھل جائیں تو تمہیں برا لگے فان عثر علی انھما استحقا انما فاخران بقومان مقامھما (المائدہ ۱۰۷) |
| حاق | یحیق | انے گھیر لیا | فحاق بالذین سنخروا منھم (الانعام ۱۰) سو گھیر لیا ان کو جو ان میں سے نبی کرتے ہوئے تھے |
| نہی | ینہی | وہ روکتا ہے | و ینہی عن الفحشاء والمنکر والبغی (النمل ۹۰) |
| نائی | ینائی | وہ دور ہوتا ہے | اور وہ روکتا ہے جیسا ہے مستحق کام سے اور سرکشی سے وہم ینہیون عنہ وینثون عنہ (الانعام ۲۶) اور وہ روکتے ہیں اس سے اور دور ہوتے ہیں اس سے |
| خاض | یخوض | وہ بات کرتا ہے | انما کاننا نخوض ونلعب (التوبہ ۶۵) ہم سوائے اس کے نہیں کہ بات میں لگ جاتے اور دل لگی کرتے تھے۔ |
| درس | یدرس | اس نے پڑھا | کاننا نخوض مع الخائفین (المدثر ۳۵) اور ہم بے پناہوں میں دھنس جاتے تھے وبما کنتم تدرسون (آل عمران ۷۹) |
| صنی | یصنی | وہ مائل ہوا | ان تقوبا الی اللہ فقد صغت قلوبکما (التحریم ۲) |
| | | | سو اگر تم تو پ کر اللہ کی طرف تو بیگ تم دونوں کے دل مائل ہو رہے ہیں (اللہ کی طرف) |

| | | | |
|-----|------|------------------------|--|
| قرف | يقرف | اس نے چملا | ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا (الشورى ۲۲) |
| خوص | يخوص | وہ قیاسی باتیں کرتا ہے | اور جو نیکی کا کام اسے انہیں اور غیور قوی ہیں ان ہم الا یخوصون (الانعام ۱۱۶) |
| ردی | یردی | وہ ہلاک ہوا | ۱۳۱ کے نہیں کہ وہ نکل سکے کام لے رہے ہیں وما یغنی عنه ماله اذا تروی (واللہل ۱۱) اور اس سے اس کا مال کچھ دور نہ کرے گا جب وہ ہلاک ہوا (مال کچھ کام نہ آئے گا) لہر دوہم (الانعام ۱۳۷) |
| صدف | یصدف | وہ اعراض کرتا ہے | تاکہ انہیں ہلاک کریں فمن اظلم ممن کذب باہات اللہ و صدف عنها (الانعام ۱۵۷) |
| خسف | یخسف | وہ محسوس کیا | ۱۳۱ سے زیادہ ظالم کون ہو گا جس نے بھٹلایا اللہ کی آیات کو نور زمین سے اس نے روگردانی اختیار کی |
| خصف | یخصف | اس نے سیا | ان نشاء یخسف بہم الارض (السبا ۹) اگر ہم پا ہیں تو انہیں زمین میں دھنسا دیں طلقما یخصفان علیہما من ورق الجنة (الاعراف ۲۲) |
| ساق | یسوق | وہ لے گیا | اچھے بر دور خنوں کے بتوں کو چنے لگے ونسوق المجرمین الی جہنم وردا (مریم ۸۶) |
| وعد | یعد | اس نے ڈرایا | اور ہم مجرمین کو جہنم کی طرف پیاسا ہانک لے جائیں گے الشیطان یعدکم الفقر ویا مہرکم بالفحشاء و اللہ یعدکم مغفرة منه وفضلا شیطان تمہیں ڈرانا کہ تم کو فقر سے اور اللہ تمہیں وعدہ دیتا ہے مغفرت اور فضل کا |
| نحت | ینحت | اس نے تراشا | وتنحتون من الجبال بیوتا فارہین (الشعراء ۱۲۹) |
| | | | اور تم پہاڑوں میں گھر بناتے رہے ٹھک کرتے |

| | | | | |
|---|------|--------|-------------------|---|
| ولا تبخسوا الناس اشياء هم (الاعراف ۸۵) | ببخس | یہ بخس | وہ کم کرتا ہے | ولا تبخسوا الناس اشياء هم (الاعراف ۸۵) |
| اور تم لوگوں کو ان کی چیزیں کم کرے نہ وہ | | | | |
| ولا قاس على القوم الفاسقين (المائدة ۲۶) | اس | یاس | اس نے افسوس | ولا قاس على القوم الفاسقين (المائدة ۲۶) |
| اور تو افسوس نہ کر ان فاسق لوگوں پر | | | کیا | |
| فاذا هي تلف ما يافكون (الاعراف ۱۱۷) | لقف | یلقف | اس نے پکڑا | فاذا هي تلف ما يافكون (الاعراف ۱۱۷) |
| ۳۳ وہ نکل رہا تھا جو موت انہوں نے باندھا ہوا تھا | | | (اٹھلکا) | |
| ان الذين جاءوا بالافك عصبة منكم (النور ۱۱) | افك | یافك | اس نے بہتان | ان الذين جاءوا بالافك عصبة منكم (النور ۱۱) |
| پکھ جو لوگ یہ بہتان لے کر آئے تمہاری بھی تو ایک جماعت ہے | | | باندھا | |
| ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون (الاعراف ۱۲۷) | عرش | یعرش | وہ اوپر چڑھا | ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون (الاعراف ۱۲۷) |
| اور ہم نے اکھاڑ دیا جو فرعون اور اسکے لوگ بنائے تھے اور وہ عرشیں چڑھا رہے تھے | | | | |
| ولا تشمت بي الاعداء (الاعراف ۱۵۰) | شمت | یشمت | دوسرے کو ہلنے | ولا تشمت بي الاعداء (الاعراف ۱۵۰) |
| سو مت ہنسنا جو پر دشمنوں کو اور نہ ملاجو کو تنہا لوگوں میں دیا | | | | |
| اذ يعدون في السبت (الاعراف ۱۶۳) | عدى | یعدو | وہ زیادتی کرتا ہے | اذ يعدون في السبت (الاعراف ۱۶۳) |
| جب وہ سہارے تیار کرتے ہفتہ کے دن | | | | |
| ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس (الاعراف ۱۷۹) | ذرا | یذرا | اس نے پیدا کیا | ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس (الاعراف ۱۷۹) |
| اور پکھ ہم نے بہت سے جنوں اور انسانوں کو آگ میں جانے کے لئے پیدا کیا ہے | | | | |
| قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم (الحجر ۵۳) | وجل | یوجل | وہ ڈرتا ہے | قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم (الحجر ۵۳) |
| انہوں نے کہنا ڈر ہم تجھے ایک علم والا بچہ کی بشارت دیتے ہیں | | | | |

دکم یو کم اس نے ڈھیر لگایا فیر کہہ جیسا فیجملہ فی جہنم (الانفال ۳۷)

اس کو کو ایک جگہ ڈھیر کر دے اور پھر اسے جہنم میں رکھ
(۷)

نکص ینکص وہ الٹے پاؤں بھاگا فکنتم علی اعتبارکم تنکسون (المومنون ۶۶)

اور تم نے تم اپنی اپنی چیزوں پر الٹے پاؤں بھاگے

جنگ یجنگ وہ جھکا ان جنحوا للمسلم فاجنح لها (الانفال ۶۶)

اور اگر وہ مسلح لے آئیں تو تو بھی مسلح طرف آ

لمز یلمز وہ طعن کرتا ہے ومنہم من یلمزک فی الصدقات (التوبة ۵۸)

اور ان میں وہ بھی ہیں جو تجھے طعن دیتے ہیں حیرات بنائے میں
(انصاف نہ کرے گا)

مرد یمرد اس نے سرکشی کی ومن اهل المدينة مردوا علی النفاق (التوبة ۱۰۱)

اور اہل مدینہ میں ایسے بھی ہیں جو نفاق پر ڈٹے کھڑے ہیں

زھق یزھق وہ جڑے گیا جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء ۸۱)

حق آیا اور باطل جڑے جاتا رہا

دلک یدلک اس نے ملا اقم المصلوة لذلک الشمس (الاسراء ۷۸)

تو قائم کر نماز سورج کو چلنے سے رات کے اندر میرے تک

ھتک یھتک بے عزتی کی

سال یسیل وہ بہ نکلا فسالت اودنیہ بقدرھا فاحتمل السیل زبدا رابیا (الرعد ۱۷)

پھر پوچھنے لگی اے اے اپنے اندازے میں پھر سیلاب پر ہے
آیا جہاں پھر لاہو اسنور

صاح یصبح وہ چنیا فاخذتهم الصیحة مشرقین (العنبر ۷۲)

پھر آکر انہیں چٹھانے سورج نکلنے وقت

| | | | |
|-----|------|-----------------|---|
| باء | یبوء | وہ لوٹا | وباء وانعضب من الله (البقرہ ۶۱) اور وہ لوٹے اللہ کا غضب لے کر |
| نکف | ینکف | اس نے ٹھکرایا | واما الذین استنکفوا واستکبروا فلیعذبہم عذابا الیما (النساء ۱۴۳) اور وہ لوگ جنہوں نے اسے عار سمجھا اور اپنے کو بڑا چاہا سو انہیں اللہ عذاب دے گا دردناک |
| عجل | یعجل | وہ جلدی کرتا ہے | وعجلت الیک رب لترضی (طہ ۸۷) اور میں اسے میرے رب کی طرف جلدی آیا تاکہ تو راضی ہو جائے |
| هش | یهش | وہ جھارتا ہے | اتوکاء علیہا واهش بها علی غنسی (طہ ۱۸) اپر میں ٹیک لگاؤں ہوں اور اس سے بچے جھارتا ہوں اپنی کمر پو پر |
| غرب | یغرب | وہ ڈوبتا ہے | اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فی عین حمتہ (الکہف ۸۶) جب وہ چمپا سورج ڈوبے کے مقام پر تو اس نے سورج کو ایک پادھٹے میں ڈوبنے چلایا |
| اوی | یاوی | وہ تر آیا | او اوی الی رکن شدید (ہود ۸۰) کاش مجھے تہہ کے مقابلہ کی طاقت ہوتی یا میں پہلے لیتا کسی مقبوضہ جگہ سے |
| حال | یحول | وہ حائل ہوا | و حال بینہما الموج فکان من المفرقین (ہود ۲۲) اور ان دو میں موج حائل ہو گئی اور وہ دو بے دوہوں میں رہا |
| غاض | یغیض | گہرا چلا گیا | وغیض الماء وقضی الامر (ہود ۲۴) پور سکھا دیا گیا پانی اور ہو چکا کام اور کشتی نکل گئی پہاڑ پر |
| خفض | یخفض | وہ پست ہوا | واخفض جناحک للمؤمنین (ص ۸۸) اور چمکا اپنے بازو ایمان والوں کے واسطے |

قدم يقدم آگے آگے چلا

يقدم قومه يوم القيمة فاوردعهم النار (هود ۹۸)

وہ آگے آگے چلا گا مئی قوم کے اور تم سے کہنا میں اگر پہلے آگے

رکن يركن وہ جھکا

لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا (اسراء ۷۴)

البتہ کہ قریب تھا کہ آپ ان کی طرف تھوڑا سا جھکا جاتے

تروف يتروف وہ عیش میں رہتا

لا تركزنوا وارجعوا الي ما اترفتم فيه (الانبيا ۱۳)

بھاگو نہ درلوٹ جاؤ وہاں جہاں تم عیش میں رہے

کاد يکید وہ قریب کرتا ہے

من بعد ما كاد يزع قلوب فريق منهم (القوة ۱۱۷)

پھر اس کے قریب تھا کہ بدل جاتے دل ان میں سے بعض کے

پر اللہ مہربان ہوا ان پر

شغف يشغف وہ دل میں اترا

امراء العزيز تر او دفعاها عن نفسه قد شغفها

حبا (يوسف ۳۰)

عزیز مصر کی بیوی اپنے غلام سے خواہش کرتی ہے اس کے پی کو

فریضہ ہو گیا ہے اس کا دل اس کی محبت میں

عصر يعصر وہ نچوڑتا ہے

فيه بغاات الناس وفيه يعصرون (يوسف ۴۹)

اس میں لوگ بارش دینے جا رہے تھے اور ان میں رس نچوڑیں گے

مار يميز وہ غلہ لاتا ہے

ونصر اهلنا ونحفظ اخانا (يوسف ۶۵)

اور ہم غلہ لائیں گے اپنے گھر اور حفاظت کریں گے اپنے بھائی کی

فقد يفتقد اس نے کھو دیا

قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل

بعير (يوسف ۷۲)

انہوں نے کہا ہم نہیں پاتے بادشاہ کا پیمانہ اور جو اسے لے

آئے اسے لے گا اور ایک اونٹ بڑھو گا

جمع يجمع سرپٹ دوڑا

لولوا اليه وهم يجمعون (توبه ۵۷)

وہ دوڑیں گے اس کی طرف اور ان کی سیال تڑاتے (پہ تھمتا)

| | | | |
|-----|------|-----------------------|--|
| صدع | یصدع | کھیتی پھوٹی | فاصدع بما تؤمر (خبر ۹۳) ٹوکھول کرنا دے جو تجھ کو حکم ہوا |
| ینع | یینع | پھل پکے | انظروا الی ثمره اذا اثمر وینعه (الانعام ۹۹) دیکھو تم اس کے پھل کو جب وہ پھلے اور اس کا پکنا |
| دحر | یدحر | عاجز ہوا | وکل القوه داخرین (النمل ۸۷) اور سب بڑے آٹھما کے آگے عاجز رہے |
| نقد | ینقد | وہ ختم ہوا | لنقد البحر قبل ان تنقد کلمات ربی (الکھف ۱۰۹) |
| نضد | ینضد | جمع کیا | مرد و سندر ختم ہو جائے گا بیشتر اس کے کہ میرے رب کی پانچیں ختم ہوں |
| جاس | یجوس | اس نے پتہ لگایا | والنخل بسقات لها طلع تضید (ق ۱۰) اور نکھریں لیں اس کا خوشہ نہ رہے |
| حنک | یحنک | اس نے تجربہ کار بنایا | ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضا (الحجرات ۱۲) اور دوسرے کے امور کا چو نہ گا اور ایک دوسرے کے عیب نہ ڈھونڈے |
| رقب | یوقب | انتظار کرتا ہے | لا حثکن ذریقہ الا قلیلا (اسراء ۱۲) البتہ میں اس کی لاد کو ہیں وہ نکلا قابوس نے لوں کا) مگر تھوڑے سے |
| ضن | یضن | اس نے دکھ دیا | فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم (المائدہ ۱۱۷) پھر جب تو نے مجھے اٹھایا تو ہی تھا ان پر نگہبان |
| نسف | ینسف | اس نے بنیاد کھو دی | وما هو علی الغیب بضنین (التکوہر ۲۴) اور نہیں وہ غیب بتلانے میں غلط (بخیل) فقل ینسفها ربی نسفا (طہ ۱۰۵) سو آپ کہہ دیں بکھیر دے گا ان کو میرا رب بڑا عزیز |

| | | | |
|-----|------|-------------------|--|
| حف | یحف | اس نے گھرا | ان یسئلکموا فیہمکم تبخلوا ویخرج اضغانکم (محمد ۲۷) |
| زھق | یزھق | وہ نکل بھاگا | اگر وہاں گئے تھے یہ (ہاں) پھر کرے غم کو اور ظہیر کر دے تمہارے اندر کی چھپیں |
| باد | یبید | وہ ختم ہوا | انما یرید اللہ لیعذبہم بہا فی الحبوة الدنیا وتزھق انفسہم وہم کافرون (القوۃ ۵۵) |
| جرء | یجرء | وہ فریاد کرتا ہے | بیک اندر چاہتا ہے کہ انہیں دنیا میں بھی عذاب دے اور کفر پر ہی ان کا سانس ختم ہو |
| وھن | یھن | اس نے ہمت ہار دی | قال ما اظن ان تبدد هذه ابدا (الکھف ۲۵) |
| دل | یدل | اس نے مائل کر دیا | اس نے کہا میں گمان نہیں کرتا کہ یہ کبھی بھی ختم ہو (یہاد ہو) |
| درا | یدرو | وہ مالتا ہے | اذ امسکم الضر فاللہ تعجزون (النحل ۵۳) |
| تاه | یتاہ | وہ سرگرداں گھوما | پھر جب تمہیں کوئی تکلیف پہنچے تو تم اکل طرف پناہ کے لئے لوگتے ہو |
| | | | فلا تھنوا فی ابتغاء القوم ان تكونوا قالمون فانھم یالمون کما قالمون (النساء ۱۰۲) |
| | | | سو ہمت نہ ہارو ان کا پیچھا کرنے میں اگر تمہیں الم کا سامنا ہے تو وہ بھی تو الم اٹھاتے ہیں جس طرح تم اٹھاتے ہو |
| | | | فدلاھما بغرور فلما ذاق الشجرة (الاعراف ۲۲) |
| | | | ۳۰ وہ تار لایا نہیں دھوکے سے پھر جب ان نے اس درخت کو چمکا |
| | | | ویدرون بالحسنة السینة اولئک لھم عقبی الدار (الرعد ۲۲) |
| | | | ۳۱ وہ دہلتے ہیں بلی کو اچھائی سے |
| | | | یتھبون فی الارض فلا تأس علی القوم الفاستقین (المائدہ ۲۶) |
| | | | زمین میں سرگرداں پھرتے تھے تو انہوں نے نہ کرنا حق لوگوں پر |

| | | | |
|-----|------|---------------------|---|
| بغی | یبغی | اس نے سرکشی کی | انما حرم ربی الفواحش ... والائم والہنسی (الاعراف ۳۳) |
| طفی | یطفی | وہ حد سے نکل گیا | اانا نخاف ان یفرط علینا او ان یطفی (طہ ۴۵) |
| غلا | یغلو | وہ مہنگا ہوا | لا تغلوا فی دینکم غیر الحق (المائدہ ۷۷) ثم ہادوا اپنے دین کی بات میں مانتق |
| سول | یسول | اس نے بات بتائی | الشیطان سول لہم واملی لہم (محمد ۲۵) شیطان نے بات بتائی ان کے دل میں اور دیر کے وعدے دئے (پھر دیا) |
| حول | یحول | اس نے مالدار کر دیا | وترکتہ ما خولناکم وراء ظہورکم (الانعام ۹۲) |
| تبر | یتبر | اس گرجا ابی کی | ولا تزد الظالمین الاتبارا (نوح ۲۸) اور تو نہ بڑھا ظالموں کو گرجا جی میں |
| طیر | یطیر | اس نے غوست دی | وان تصبہم سیتہ یطیروا بموسی ومن معہ (الاعراف ۱۴۱) |
| عزر | یعزر | اس نے مدد دی | اور اگر انہیں برائی پہنچے تو اسے غوست بتاتے ہیں موسیٰ اور انکے ساتھیوں کی |
| شرد | یشرد | اسنے سزا دی | وغررتموہم واقرضتم اللہ قرضا حسنا (المائدہ ۱۲) |
| | | | اور تم نے ان کی مدد کی اور اللہ کو تم نے دیا قرض حس فشرذہم من خلفہم (الانفال ۵۷) |
| | | | سزا دے انہیں انہی کے پیچھے ہیں وہ بھی بھاگ جائیں |

| | | | |
|-----|------|---------------------|--|
| فند | یفند | اس نے دیوانہ کیا | انہی لاجد ریح یوسف لولا ان تقفدون (یوسف ۹۴) |
| مکن | یمکن | اس نے اختیار دیا | وینکن لہم فی الارض (قصص ۶) اور ہم انہیں غیر اندریں کے زمین پر ولیمکن لہم (نور ۵۵) اور وہ انہیں غیر دوسے |
| سکر | یسکر | اس نے بند کیا | تقغذون منہ سکرا و رزقا حسنا (النحل ۶۷) اور تمہارے لئے اس سے شر اور روزی بھی |
| حس | یحس | اس نے کا | ولقد صدقکم اللہ وعدہ اذ تعسونهما باذنتہ (آل عمران ۱۵۲) اور یہ کہ اللہ نے تم سے اپنے وعدے کو پورا کیا جب تم انہیں انکے غم سے حل کر رہے تھے |
| سوی | یسوی | اس نے درست کیا | فاذا سویقہ و ثقفت فیہ من روحی ففعوالہ ساجدین (الحج ۲۹) سو جب میں اسے درست کر لوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم سب انکے آگے بندے میں آگے |
| قضى | یقضى | اس نے فیصلہ کیا | ولکن لیقضى اللہ امر اکان مفعولا (الانفال ۴۲) لیکن اس لئے کہ اللہ اپنے معاملے کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہے والا ہے |
| ولی | یولی | وہ منہ موڑ کر بھاگا | ولی مدبرا ولم یعقب (التقصص ۲۹) وہ پیچھے لوٹا اور اس نے مڑ کر بھی نہ دیکھا |
| بوی | یبوی | وہ اترا ٹھہرا | واذ غدوت من اہلک تبوی المومنین مقاعد للقتال (آل عمران ۱۲۱) اور جب تو صبح اپنے گھر سے نکلا مومنین کو بلوائے ہوئے جگ کے مورچوں میں |

| | | | |
|------|-------|-------------------|--|
| منی | یمنی | وہ ٹپکایا جاتا ہے | الم تک نطفة من منی یعنی (القیامة ۷۷) |
| بطنی | یبطنی | وہ دیر لگاتا ہے | کیا وہ اس سے پہلے جی کا ضرورت تھا جو پکانی جاتی وان منکم لمن لبسطن (النساء ۷۲) اور بیگ تم میں ہیں جو ابستہ دیر کریں گے |
| بتک | یبتک | اس نے کاٹا | ولا منہم فلبسطن اذان الانعام (النساء ۱۱۹) |
| تمسک | یمسک | پابندی لگائی | اور میں انہیں غم دوں گا سو وہ چھاپوں گے کان کاٹش گے ویمسک السماء ان تقع علی الارض (الحج ۶۵) |
| کلب | یکلب | کتے کو سدھ لیا | اور وہ آسمان کو دے ہوئے تھے کہ وہ زمین پر گرے وما علمتم من الجوارح مکلبین (المائدہ ۴) |
| کفر | یکفر | اس نے انکار کیا | اور جو تم نے سدھ لیا تم کاٹنے والے کتوں کو دوڑاتے ہوئے ومن کفر فلعنہ کفرہ (الروم ۴۴) اور جس نے انکار کیا سو اس کا کفر اسی پر لوٹے گا |
| رکض | یرکض | وہ بھاگتا ہے | فلما احسوا باسنا اذا هم منها یرکضون (الانبیاء ۱۲) |
| دمح | یدمح | اس نے سر پھوڑ دیا | سو جس وقت انہوں نے سارے خطاب کو محسوس کیا وہ وہاں سے بھاگنے لگے بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه (الانبیاء ۱۸) |
| قتر | یفتقر | وہ تھک گیا | بلکہ ہم پھینکتے ہیں حق کو باطل پر سو وہ اس کا سر کوٹتا ہے لا یفتقر عنہم وهم فیہ مبلسون (الزخرف ۷۵) |
| ماد | یمید | وہ ڈھلک گیا | سو نہیں اترا وہ ان سے دور نہ نہیں پڑے اس میں آس توئے والقی فی الارض رواسی ان تبدل بکم (النحل ۱۵) |
| | | | اور اس سے غلہ دینے زمین میں لگاؤ کہ کہیں تمہیں لے کر جھک نہ پڑے |

| | | | |
|-------|--------|-------------------------|--|
| حق | یحییٰ | الٹ پڑا | وہاں ہم ما کا تو بہ یستمزون (الجاثیہ ۳۳) |
| حاف | یحییٰ | وہ بے انصافی کرے گا | اور اٹ پڑی تھن پر وہ تیز جس پر ٹھہا کرتے تھے ام یخافون ان یحییٰ اللہ علیہم ورسولہ (الذہر ۵) |
| نقش | ینقش | اس نے رونڈ ڈالا | وتكون الجبال کالعهن المنقوش (القارعہ ۵) |
| نقشت | ینقشن | رونڈ لگیں | اور ہو جائیں گے پھاڑ جیسے دھنی ہوئی روٹی اذ نقشت فیہ غنم القوم (الانبیاء ۷۸) |
| غاص | یغوص | غوطہ لگایا | ومن الشیاطین یغوصون لہ (الانبیاء ۸۲) |
| کلاہ | یکلاہ | وہ گھبائی کرتا ہے | قل من یکلؤکم باللیل والنهار (الانبیاء ۳۲) |
| کاد | یکید | البتہ میں تدبیر کروں گا | آپ کہہ دیں گے کہ وہ ات لار دن کو جہادی گھبائی کرتا ہے کذلک کدنا لہووسف (یوسف ۷۶) |
| بلونا | نبلو | ہم پر کھتے ہیں | ونملوک بالشہر والغیر فقتہ (الانبیاء ۳۵) |
| فار | یفور | وہا بلا | اور ہم تم کو پر کھتے ہیں برائی سے اور اچھائی سے آزمانے کو فاذا جاء امرنا و فار القنور (المومنون ۲۷) |
| نقذ | ینقذ | وہ چھڑاتا ہے | اور پھر جب آپ پہنچا ہمارا حکم اور تور تو تو ڈال کشی میں ہر ایک چڑی افانت تنقذ من فی النار (الزمر ۱۹) |
| نسل | ینسلون | بھیلے آتے ہیں | وہم من کل حذب ینسلون (الانبیاء ۹۲) |
| | | | اور وہ ہر گھائی (اوتھائی) سے بھیلے چلے آتے ہیں |

| | | | |
|-------|--------|---------------------|--|
| طوی | یطوی | وہ لپیٹ دے گا | یوم تطوی السماء کطی السجبل للککب (الانبیاء، ۱۰۴) |
| لعبوا | یلعبون | وہ کھیلتے ہیں | جسدن ہم آسمانوں کو لپیٹ دیں گے ایسے جیسے طوفان میں کشتیاں لپیٹیں ہوں |
| لعبن | یلعبن | وہ کھیلتی ہیں | بل ہم فی شک ۛ یلعبون (الدخان ۹) بلکہ وہ شک میں پڑے کھیل میں لگے ہیں |
| قصم | یقصم | اس نے توڑ دیا | واذا نادیتم الی الصلوة اتخذوها ہزوا و لعبا (الساندہ ۵۸) |
| زکی | یزکی | وہ سنور گیا | اور جب تم ان کو نماز کے لئے بلاؤ تو وہ اسے کھیل کود سمجھتے ہیں وکم قصمنا من قرۃ کانت ظالمۃ (الانبیاء، ۱۱) |
| قتر | یقتر | وہ تنگی کرتا ہے | اور ہم نے کتنی بستیاں توڑ دیں جو عالم حسیں ولولا فضل اللہ... ما زکی منکم من احد (النور ۲۱) |
| ذہل | یذہل | وہ بھول گیا | اور اگر اللہ کا فضل نہ ہو تم میں سے کوئی بچتا نہ ووجودہ ہومئذ علیہا غبرۃ ترہقها قترۃ (عبس ۲۱) |
| رمی | یرمی | وہ نشانہ باندھتا ہے | اور کہتے چرے ہیں جن پر اس دن غلہ ہو گا ان پر سیاہی چڑھ رہی ہوگی |
| ادی | یری | ابھرا | یوم ترونہا تذہل کل مرضعۃ عما ارضعت (الحج ۲) |
| | | | جس دن تم اسے دیکھو گے ہر دودھ پلانے والی بھول جائے گی اسے جسے اس نے پلایا |
| | | | وما رمیت اذ رمیت ولكن اللہ رمی (الانفال ۱۷) |
| | | | اور آپ نے تمہاری نہیں کی جب آپ نے کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں پیچھے |
| | | | یمحق اللہ الرہبی ویرہبی الصدقات (البقرہ ۲۷۶) |
| | | | اللہ تعالیٰ منافق ہے سو دیکھو اور منافق ہے ابھارتا ہے صدقات کو |

| | | | |
|------|-------|---------------------|---|
| صعر | يصعر | وہ گال پھیلاتا ہے | ولا تصعر خدك للناس (لقمان ۱۸) اور اپنے گال نہ پھیلاؤ گوں کی حقیر میں |
| مرح | يمرح | وہ اتراتا ہے | ولا تمش في الارض مرحا (لقمان ۱۸) اور نہ چل زمین پر اتر کر (غور میں) |
| صهر | يصهر | گل کر نکل جاتا ہے | يصهر به مافي بطونهم والجلود (الحج ۲۰) جراگے پید میں ہے اسے گلا کر نکل دیا جاتا ہے اور آگ کی کھالوں کو بھی |
| درء | يذرئو | نل جائے | ويذرون بالحسنة السيئة (الرعد ۲۲) وہ دور کرتے ہیں برائی کو اچھائی کے ساتھ |
| لفح | يلفح | جھلس دے گی | تلفح وجوههم النار وهم فيها كالعنون (المومنون ۱۰۴) ان کے چہروں کو آگ جھلس دے گی اور اس میں ہر نکل ہو رہے ہو گے |
| جثر | يجثر | وہ چلاتا ہے | اذا مسك الضر فاليه تجثرون (النحل ۵۲) جب پکچن ہے جھیں کوئی تکلیف تو تم ہی کی طرف گرو گڑاؤ گے ہو (چلاتے ہو) |
| غض | يفغض | وہ نظر نیچی کرتا ہے | وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن (النور ۳۱) اور آپ ان مومن عورتوں کو کہہ دیں کہ وہ اپنی نظریں نیچی رکھیں |
| وجب | يجب | وہ گر پڑا | فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا (الحج ۳۶) پھر جب وہ اپنی گردنوں کے بل گر پڑیں تو تم اس میں سے کھاؤ بھی اور کھلاؤ بھی |
| ذرکم | يذرا | پھیلا یا تم کو | وهو الذي ذراكم في الارض (المومنون ۷۹) اور وہی ذات ہے جس نے جھیں زمین پر پھیلا رکھا ہے |

طیرنا یعطیر ہم نے نحوست کی قالوا طیرنا بک وبمن معک (النمل ۲۷)
انہوں نے کہا ہم نے تجھ سے اور تجھ سے ساتھیوں سے
نحوست لیا پائی ہے

بوانا نبوی مقرر کر دیا ہم نے ولقد بوانا بنی اسرائیل مبوا صدق (ہونس
(۹۳)

اور چک ہم نے جگہ دی بنو اسرائیل کو چالی کا مکان
(پندہ جگہ)

دمرنا یدمر اٹھا مارا ہم نے فحق علیہا القول فدمرنا تدمیرا (الاسراء
(۱۶)

سو ان پر بات پوری تھی اور ہم نے انہیں اکھاڑ کر رکھ دیا
مرج البحرین یلتقین بینہما بوزح لا یبغیان
(الرحمن ۱۹)

اس نے علیا ہے وہ سندوں کو دونوں کے درمیان ایک مد ہے
پہل ہے کہ وہ ایک دوسرے پر چڑھیں

عباء یعبوء وہ پروا کرتا ہے قل ما یعبوء کم ربی لولا دعاؤکم (الفرقان
(۷۷)

آپ کہہ دیں پروا نہیں کرتا تمہاری سرِ ارب اگر تم اس کو نہ
پکارتے

عتوا یعنی وہ سرچھے وکالین من قریبہ عتت عن امر ربہا ورسلہ
(الطلاق ۸)

اور کئی ہی بشتیاں ہیں جو اپنے رب کے اور ان کے رسولوں کے
علم سے غافل ہو گئیں

تبرنا یتبرا ہم نے کھودیا ولیتبروا ما علوا تدمیرا (الاسراء ۷)

اور تاکہ خراب کر دیں جہاں غالب ہو پوری خرابی

لقف یلقف وہ نگلے فاذا ہی تلقف ما یافکون (الاعراف ۱۱۷)

پھر وہ نگلے گا انہیں جو انہوں نے جہت کے ساتھ بنائے تھے

ضاق یضیق نگ ہو تا ہے وضائق علیہم الارض بما رحبت (التوبہ
(۲۵)

اور زمین اپنی تمام نعمتوں کے باوجود ان پر غم جمی

| | | | |
|-------|-------|----------------|---|
| وکرہ | یکز | اسے مکامارا | فوکزہ موسیٰ ففخسی علیہ (القصص ۵) سوموسی نے اسے مکامدھورا کا ٹیبلہ کر دیا |
| تظاہر | یظاہر | اسے مدوکی | قالوا سحران تظاہرا وقالوا انا بکل کافرون (القصص ۲۸) |
| بطر | یبطر | وہ اترایا | انہوں نے کہا دو چادو ایک دوسرے کی جانیہ کر رہے ہیں اور انہوں نے کہا ہم دونوں کا انکار کرتے ہیں |
| بطرت | تبطر | وہ اترائی | خرجوا من ديارهم بطرا ورهبا الناس (الانفال ۲۷) |
| خطم | یخطم | وہ رو مڑتا ہے | وہ سب لٹکا پٹے گھروں میں سے لاتے ہوئے اور لوگوں کو دکھا کر |
| بطش | یبطش | اس نے پکڑا | وکم املکنا من قریۃ بطرت معہشتہا (القصص ۵۸) |
| عدل | یعدل | راہ سے مڑتا ہے | اور ہم نے کتنی سنیوں کو ہلاک کیا جو اپنی معیشت پر اتاری تھیں |
| سقی | یسقی | وہ پلاتا ہے | لونیشاء لیمعلنہا حطاما فظلمت تفکھون (الواقعة ۶۵) |
| تمنی | یتمنی | اس نے خیال | اگر ہم چاہیں تو کڑوا لیں اسے روئے ہوئے ستم رہ چکا کاحات کہتے: تمہارے |
| | | | ان بطش ربک لشدید (الہروج ۱۲) |
| | | | پلک تھرے رب کی پکڑ بہت شدید ہے |
| | | | ثم الذین کفروا ہرہم یعدلون (الانعام ۱) |
| | | | پھر لوگ جو کافر ہوئے اپنے رب سے پھرتے ہیں |
| | | | قالالانسی حتی یصدر الرعاء وابونا شیخ کبیر (القصص ۲۳) |
| | | | انہوں نے کہا ہم اپنے جانوروں کو پانی پانی کی جب تک چرواہے چل نہ دیں (مکیر نہ لے جائیں) اور ہمارا باپ بوڑھا ہے |
| | | | اذا تمنی الی الشیطان فی امتنیہ (الحج ۵۲) |
| | | | جب اس نے خیال باندا شیطان نے اس کے خیال میں اپنی بات ملا دی |

| | | | |
|------|------------|-------------------------|---|
| اذن | یوذن | وہ آواز دیتے ہے | فاذن مؤذن یہنہم (الامراف ۴۴) |
| بیت | بییت | دورات کو باتیں کیں | بیت طائفة منهم غیر الذی تقولہ (اقسام ۸۱) ان میں سے کچھ لوگ رات طورہ کرتے رہے خلاف اسکے جو تجے کہہ چکے تھے |
| نیت | نیت | ہم نے رات باتیں کیں | واللہ یکتب ما نبتوتون فاعرض غنہم (القسام ۸۱) اور اللہ تعالیٰ لکھ ہے ہیں جو وہ رات باتیں کرتے ہیں سو آپ ان کی طرف دھیان نہ کریں |
| اثار | تثیر سحابا | اٹھاتی ہیں بادل | فتثیر سحابا فسقنہ الی بلد مہیت (فاطر ۹) سو وہ وہاں اٹھاتی ہیں بادل کو پھر تک لے گئے ہم اسکو ایک مردہ کی طرف |
| غشی | یغشی | اسپر غشی وارد ہو گئی | یغشی علیہ بالموت اس پر موت کی ہے ہوئی و مردہ |
| زحزح | یزحزح | وہ دوڑ رہا تھا ہے | فسن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فار (آل عمران ۱۸۵) سو جگہ سے دور کیا گیا اور جہنم میں داخل کیا گیا جو وہ دور کو پھلے گا |
| حنک | یحنک | چبا کر نرم کیا | وراودتہ الیٰ ہوفی بیتہا عن نفسہ وغلقت الابواب (یوسف ۲۳) |
| راود | یراود | اسنے پھسلا یا | اور پھسلا یا اسے اس عورت نے وہ جس کے گھر میں قہور اسنے دروازے بند کر لئے |
| عاقب | یعاقب | پہلے لیا | وان عاقبتہم فعاقبوا یستل ما عوقبتہم بہ (الحمل ۱۴۶) |
| توکأ | یتوکأ | | اور اگر تم بہ لالو تو اسنے برابر ہو جتنی تکلیف ہمیں دی گئی ہی عصای اتوکأ علیہا (طہ ۱۸) |

وقری الشمس اذا طلعت تزاویر عن کھنھم
(الکھف ۱۷)

اور تو دیکھتا ہے دھوپ کو جب وہ اٹھے عمارے نکلتی ہے تو بہت
کر جاتی ہے

ان بات کو کم اساری تفادو ہم (البقرہ ۸۵)
اور اگر وہ آئیں تہہ سپاس قیدی بن کر تو تم ان کا فدیہ لینے
ہو

وتلک الایام تداولھا بین الناس (آل عمران
(۳۰)

اور وہ دن ہیں ہم ہاری ماری ان کو بہ لیتے ہیں لوگوں میں
بتواری من القوم من سوء ما بشر به (الحمل
(۵۴)

اور وہ چھپتا نکھرتا ہے لوگوں سے اس کے برے اثر سے جسکی اسے
خبر دی گئی ہے

یضاهون قول الذین کفروا من قبل (البقرہ
(۳)

دورئیں کرتے ہیں ان کی بات کی جراسے پہلے کفر میں جا
چکے

فلا جناح علیہ ان یطوف بہما (البقرہ ۱۵۸)
سوائے کوئی گناہ نہیں کہ وہ ان کے درمیان بھرے

فقال لصاحبه وهو یحاورہ انا اکثر منك
مالا (احمد ۳۳)

اس نے اپنے صاحب سے کہا اور وہ اس سے کلام تھا کہ میں
میں میں تم سے آگے ہو

واذ تاذن ربک لیبعثن علیہم (الاعراف ۱۶)
اور جب تم سے رب نے خبر دی تھی کہ وہ ان پر بھیجے گا
عذاب

زاور زاور اُسے ہٹایا

فادی فادی اس نے فدیہ دیا

داول یداول وہ دوسرے حال

میں آیا

واری یواری وہ چھپاتا ہے

ضاهہ یضاهہ وہ لیس کرتا ہے

طوف یطوف وہ طواف کرتا ہے

حاور یحاور اس نے باتیں

کیں

تاذن یتاذن اس نے خبر دی

یتوکاً اس نے ٹیک لگا لی
ہی عصای التوکوا علیہا وأهش بها علی
غشی (ط ۱۸)

یہ میرا عصا ہے میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں اور اس سے اپنے
ریحڑ کے لئے بچے بھی جھڑتے ہیں

اضرب بعضا من العجیز فان تجرت منه (البقرہ ۶۰)

اور تو ضرب لگا اپنے عصا سے پھر ہر سو پھوٹ پڑے اس سے
ٹھٹھائی کے

یا ایہا الناس اعبدوا ربکم (البقرہ ۲۱) -
اے لوگو تم عبادت کرو اپنے رب کی

وبشر عبادی الذین یستمعون القول
فیلتبعون احسنہ (البقرہ ۱۸)

اور تو بشارت دے میرے ان لوگوں کو جو بات سنتے ہیں اور
اس کے پیچھے ہوتے ہیں جو اس بات کا بہتر میں یہ کہ یہ ہو

یا آدم انبئہم باسمائہم فلما انہام (البقرہ ۳۳)

اے آدم تو ان کو ان کے ناموں کی خبر دے سو جب اس نے
انہیں انکی خبر دی

انہلونی باسماء ہولاء ان کتتم صا دقین
(البقرہ ۳۱)

تم مجھے ان چیزوں کے ناموں کی خبر دو اگر تم چپ ہو

رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر
المفرلین (البقرہ ۲۸)

اے میرے رب تو مجھے اتار برکت کا اتار اور تو ہے بہتر
اتارنے والا

اهبطوا مصر ا فان لکم ما سالکم (البقرہ ۶۶)

تم سب کسی شہر میں اترو میں تمہیں لئے گا جو تم نے مانگا

قل : انتم اعلم ام اللہ (البقرہ ۱۳۰)

تو کہہ دے تم کو زیادہ خبر ہے اللہ کو

اضرب اضربی تو مار (اپنی
لاٹھی)

اعبد اعبدوا تم عبادت کرو

بشر بشروا تو بشارت دے

انبئہم انبا ان تو ان کو خبر دے

انہلونی انہئت تم مجھے خبر دو

انزلنی انزلہ تو مجھے اتار

اهبطوا اہبطوا تم اترو

قل قلن تو کہہ

| | | | |
|-------|---------|-----------------|---|
| قولوا | قولی | تم کہو | قولوا للناس حسنا و اقيموا الصلوة (البقرہ ۸۳) |
| اجعل | اجعلی | تو بنادے | تم لوگوں کو اچھی بات کہو اور تم اپنے نماز قائم کرو رب اجعل هذا بلدا آمنا (البقرہ ۱۲۶) اے رب تو کہہ اے امن والا شہر |
| وارزق | وارزقوا | اور تو رزق دے | وارزق اہلہ من الثمرات (البقرہ ۵۶) اور رزق دے انکے رہنے والوں کو پھلوں سے |
| اسلم | اسلموا | تو مان لے | اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمین (البقرہ ۱۳۱) ۶ |
| اسلم | اسلمی | تو اسلام لے آ | جب کہا اسے کہ رب نے تو مان لے تو اس نے کہا میں نے اپنے آپ کو خدا کے آگے ہٹایا ولکن وقولوا اسلمنا (الاحزاب ۵۳) لیکن تم کہو ہم اسلام لے آئے (ہم نے اپنے آپ کو بچا لیا ہے) |
| اسجد | اسجدوا | تو سجدہ کر | ومن الليل فاسجد له وسبحه ليله طويلا (الانسان ۲۶) اور رات کو تم اپنے حضور سجدہ کرو اور لمبی رات انکے حضور سبحہ پڑھو |
| ارضی | ارضعت | تو اسے دودھ پلا | واوحینا الی ام موسیٰ ان ارضعیه (القمر ۷) اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی کی کہ تو اسے (اس بچے کو) دودھ پلا |
| اقلع | اقلعی | تھم چا | ویاسماء اقلعی و غیض الماء و قضی الامر (مرد ۳۳) اور اے اسماء تو تھم جا اور پانی سکھادیا گیا اور کام ہو چکا |
| ابلع | ابلعی | نگل جا | وقیل یا ارض ابلعی ما نک (مرد ۳۳) اور کہا گیا اے زمین تو اپنی پانی نگل لے |

واجلب عليهم بغيلك ورجلك (الاسراء ۳۳)

اور تو نے آپ پر اپنے سوار اور اپنے پیادے

واستقزز من استطعت منهم بصوتك (الاسراء ۳۳)

اور گھبراہٹ ان میں سے جس کو تو گھبراہٹنے لگی، اُن سے

انذر به الذين يخافون ان يعصروا الى ربهم (الانعام ۵۱)

اور تو ڈران لوگوں کو جو خوف رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے
ہاں اکٹھے کئے جائیں گے

وارجو اليوم الآخر (التكوير ۳۶)

اور تم پر آج کا انتظار کرو

انظروني الى يوم يبعثون (الاعراف ۱۳)

تو مجھے مہلت دے اس دن تک کی جس دن یہ قبروں سے
اٹھائے جائیں گے

ويلك آمن ان وعد الله حق (الاحقاف ۱۷)

تیرا ہی رہا کی تو ایمان لے آیا۔ ایک وعدہ الہی حق ہے

خذ من اموالهم واصل عليهم (توبہ ۱۰۳)

تو اُن کے مالوں سے موقوفہ وصول کر۔۔۔ اور تم ان پر نماز پڑھا
تیرا کی نماز پڑھا اُن کے لئے سکون ہوگا

الى نذرت للرحمن صوما (مریم ۲۶)

بیکھ میں نے اللہ کے لئے روزے کی نذر کر رکھی ہے

فارسل الى هارون (الشعراء ۳)

ارسل معنا بنی اسرائیل (الشعراء ۱۷)

سو تو ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے

ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے

فاسر باهلك بتطوع من الليل (معد ۸۱)

تورات کے کسی حصہ میں اپنے گمراہ لوگوں کی رات لے لے لے
(رات چل دے)

اجلب اجلبی لے

استقزز استقززی گھیرا لے

انذر انذر توڈرا

ارج ارجوا تو مہلت دے

انظر انظرونا مہلت دے

امن امنو تو ایمان لے آ

صل صلوا تو نماز پڑھ

صم صوموا تو روزہ رکھ

ارسل ارسلن تو پیغام دے

اسر اسری تورات چل دے

| | | | |
|-----------|--------------------------|------------------|--|
| ارجہ | ارجہم | اسے ڈھیل دے | قرجی من تشاء منهن (احزاب ۵۱) |
| امکنوا | امکنی | تم ٹھہرو | فقال لاهله امکنوا انی انست نارا (طہ ۱۰) |
| القوا | الق | تم ڈالو | سو آپ نے اپنی الجیہ سے کہا تم یہاں غمرو میں نے ایک آگ دیکھی ہے |
| القوا | القی | انہوں نے ڈال دیں | قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون (یونس ۸۰) |
| ہلم | اسم فعل لاؤ۔ آؤ | | موسیٰ علیہ السلام نے کہا تم بھیجو جو تم نے پھینکا ہے |
| ہیت | اسم فعل لاؤ | | فلما القوا قال موسى ما جنتم به السحر (یونس ۸۱) |
| ہیت لك | جلدی کرو | | سو جب انہوں نے ڈال دیں (ریاں) موسیٰ نے کہا تم جو کچھ لائے ہو یہ سحر ہے |
| وامر اهلك | اپنے گھر والوں کو حکم دے | | والقائلون لاخوانهم علم الیوم (الاحزاب ۱۸) |
| لا تحرك | حرکت نہ دے | | اور اپنے بھائیوں کو کہتے تھے اے چلے آؤ ہماری طرف |
| | | | وغلقت الابواب وقالت هیت لك (یوسف ۲۳) |
| | | | اور اس نے دروازے بند کر دیے اور کہا جلدی ہے واسے |
| | | | تیرے |
| | | | وامر اهلك بالصلوة واصطبر علیہا (طہ ۱۳۲) |
| | | | اور تو حکم دے اپنے گھر والوں کو نماز کا اور اپر صبر اختیار کر |
| | | | لا تحرك به لسانك لتعجل به (التیاء ۱۶) |
| | | | تو اسے حرکت اپنی زبان کو کہ تو اسے جلدی دے |

| | | |
|---------|----------------------|---|
| لا تمسك | تو اسے نہ روک | لا تمسكوا بعضہم الکواہر (۱۰ سمعہ ۱۰) |
| | | اور نہ رکھو اپنے قبضہ میں مومن کا خمر و خورتوں کے (نہ روکے رکھو اپنے پاس) |
| لا تنكح | تو نکاح نہ کر | لا تنكحوا ما نكح اباؤکم (انشاء ۲۲) |
| | | تم نکاح نہ کرو ان سے جن سے تمہارے باپ و اباؤں نے کر چکے |
| لا تقعد | تو نہ بیٹھ | ولا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین (الانعام ۶۸) |
| | | اور تو نہ بیٹھ یا آجانے کے بعد ان لوگوں کے ساتھ جو ظالم ہیں |
| لا تلبس | تو نہ ملا | لا تلبسوا الحق بالباطل (البقرہ ۴۶) |
| | | تم نہ ملاؤ حق کو باطل کے ساتھ اور نہ چھپو حق کو |
| لا تقل | تو نہ کہہ | لا تقل لہما اف ولا تنہرہما (ہی امر انکیل ۲۳) |
| | | تو نہ کہہ ان دونوں میں سے کسی کو اف نہ اور نہ انہیں کسی بات میں جھڑکا |
| لا تجعل | تو نہ کر نہ رکھ | ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک (ہی امر انکیل ۲۹) |
| | | اور تو نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی گردن کے ساتھ |
| لا تکفر | تو کفر نہ کر | وان تکفروا فان للہ ما فی السموات وما فی الارض (انشاء ۱۳۱) |
| | | اور اگر تم نہ کرو گے تو جو کہ تم آسمانوں میں ہے اور زمین میں سب اللہ کا ہی ہے |
| لا تقصد | تو فساد نہ کر | لا تقصدوا فی الارض بعد اصلاحہا (الاعراف ۵۶) |
| | | تم زمین میں اس کے درست ہونے کے بعد فساد نہ کرو |
| لا تأکل | لا تاکلوا تم نہ کھاؤ | لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل (انشاء ۲۹) |
| | | تم اپنا مال آپس میں نہ کھاؤ حق |

| | | |
|--|----------------------|-----------|
| لا تخافى ولا تحزنى انارادوه اليك (القصص ۷) | نہ ڈرنہ غم کر | لا تخافى |
| اور تو نہ ڈرنہ غم کر بیشک ہم اسے ہماری طرف لوٹانے والے ہیں | تو غم نہ کر | ولا تحزنى |
| فلا تبئس بما كانوا يفعلون (مرد ۳۶) | تو غمگین نہ ہو | لا تبئس |
| سو غمگین نہ ہو ان کاموں پر جو وہ کر رہے ہیں | تم کو تاہی نہ کرو | لا تيا |
| لا تنفيا فى ذكرى (طہ ۳۶) | تم بے انصافی نہ کرو | لا تعدلوا |
| تم دونوں میری یاد میں کو تاہی نہ کرنا | تم بے انصافی نہ کرو | |
| الا تعدلوا اعدلو هوا قرب للفقوى (الباقہ ۸) | تم قتل نہ کرو | لا تقتلوا |
| کہ تم بے انصافی کرو انصاف کر یہی تقویٰ کے زیادہ قریب ہے | تو جھگڑانہ کر | لا تمار |
| لا تقتلوا انفسكم (النساء ۲۹) | تم فضول خرچی نہ کرو | لا تسرفوا |
| تم اپنے آپ کو نہ قتل کرو | تو عبادت نہ کر | لا تعبد |
| فلا تمار فہيم الامراء ظاهرا (الصحف ۲۲) | تم عبادت نہ کرو | لا تعبدوا |
| سو تو ان کے بارے میں کسی جھگڑے میں نہ پڑو مگر یہ کہ کوئی سر سرکات ہو | تو عورت عبادت نہ کرو | لا تعبدى |
| كلوا واشربوا ولا تسرفوا (الاعراف ۳۱) | | |
| تم کھاؤ پینو مگر بے احتیاطی نہ کرو | | |
| لا تعبد الشيطان انه لكم عدو مبين (یس ۶۰) | | |
| تم شیطان کی عبادت نہ کرنا بیشک تمہارے لئے ایک کھلا دشمن ہے | | |
| لا تعبدون الا الله (البقرہ ۸۳) | | |
| تم ایک اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو گے (یہ خبر ہے امر نہیں) | | |
| تو عورت عبادت نہ کرو (یہ نما ہے خبر نہیں) | | |

| | | |
|---|------------------------|------------------|
| لا تصل علی احد منهم مات (الحجہ ۸۳) | تو نماز نہ پڑھ | لا تصل |
| تم ان میں سے کسی کی نماز (جنازہ) نہ پڑھا تب وہ فوت ہو جائے | | |
| یا اهل الکتاب لا تغلوا فی دینکم (النساء ۱۷۱) | تم غلو نہ کرو | لا تغلوا |
| اے اہل کتاب تم اپنے دین میں غلو نہ کرو (مبالغہ نہ کرو) | | |
| ومن عاد فینتقم اللہ منه (النار ۹۵) | پھر نہ کرتا | لا تعد |
| اور جو کوئی پھر سے ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے انتقام لیں گے | | |
| ولا تعد عیناک عنہم ترید زینۃ الحیوة الدنیا (الکہف ۲۸) | نہ ہمیش | لا تعد |
| اور تیری آنکھیں ان سے نہ ہمیش کہ تو دنیا کی زندگی کی زینت چاہے | | |
| لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری (النساء ۴۳) | تم نماز کے قریب نہ جاؤ | لا تقربوا الصلوۃ |
| تم نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ کی حالت میں ہو | | |
| انک لا تقظموا فیہا ولا تصحی (طہ ۱۱۹) | تجھے دھوپ نہ لگے | لا تضحی |
| تو نہ اس میں پیاسا ہو اور نہ تجھے وہاں دھوپ لگے | | |

| | | |
|-------|----------------------------------|--|
| عصبہ | قوت والے | جماعت عصب۔ پٹھا اعصاب۔ باپ کی |
| ولیعہ | بھیدی | جانب سے رشتہ دار عصب یعصب پٹی باندھنا باہر سے داخل ہوا۔ رازدار تولج۔ تو داخل کرتا ہے ولج۔ یلج داخل ہوتا ہے |
| سقایہ | پیالہ | مٹک سقا۔ مسقا بانے ہلانے کی جگہ۔ سقی یسقی |
| نحلہ | خوشی سے | شہد کی مکھی نحل۔ عطیہ انتحل دوسرے روپ میں آید نحل وہ دہلا ہوا |
| قارعہ | مصیبت | قرع کھٹکٹلا۔ قرعہ میں غالب آید اقرعہ گنجا۔ یقرع کوڑا |
| حمئہ | گرم چشمہ | حمیم رشتہ دار۔ حاحم۔ محموم بخار والا۔ حما کچڑ نکالا |
| بحیرہ | وہا نئی جو بس بچے اور آہری زر | بحر الارض اس نے زمین کو شق کیا |
| سائبہ | تھان پر چھوڑی گئی اونٹنی | ساب یسیب پانی کا ہر طرف بہنا |
| وصیلہ | مادہ بچے جننے والی | تواصل الرجالان ایک دوسرے سے ملنا جلنا رکنا |
| ظلہ | سائبان | حظلل۔ مظللہ چھتری |
| بضاعہ | مال تجارت | ح بضائع۔ بضع تین سے زیادہ تعداد۔ بضیع بضیع اس بات سمجھی |
| امنیہ | امید | المنوی آرزو معنی اس نے آرزو کی۔ المنیہ امید المنیہ موت |

| | | |
|-------|-----------------------|---|
| نطیحہ | سینگ سے مرا | نطیح ینطیح اس نے سینگ مارا ۔ ناطح وحشی چانور |
| حفہ | پوتے | حفید ححفاء ۔ حافد خادم ۔ احفد اس نے جلدی کی |
| اکنہ | پروے | اکنہ گھونسلانجنے کی جگہ |
| وقر | بوجھ | وقیر الرجل آدمی باوقار ہوا |
| قتر | سیاہی | گردوغبار ۔ قتر علی عیالہ روزی میں تنگ ہوتا |
| دبر | شہد کی مکھیوں کی جھنڈ | دبر برحال ۔ دبور ہلاکت |
| وبر | اونٹ کی اون | وبر یوبرد بہت اون والا ہوا |
| حبر | عالم | ح احبار ۔ جرپاہی |
| قطر | تانبا | پگھلا ہوا تانبا طبع کی سی چادر |
| عبر | قافلہ | عائر ۔ مزدور چکر لگان والا |
| حذر | پرہیز | حذر یحذر محذور لازم آتا ہے |
| رجز | گندگی عذاب | میدان جنگ میں شعر پڑھنے کو رجز مانتے ہیں |
| قرد | بندر | ح قراراد ۔ قرداون کار دی حصہ |
| نکد | ناقص | نکد العیش زندگی تنگ ہوگی |
| عصد | مددگار | ح اعصناد معصند تحلی بنوہ |
| امد | مدت | ح آماد ۔ امدی اس نے مہلت دی |
| رغد | سیر ہو کر | رغد عبثا اس کی زندگی آسودہ ہو گئی |

| | | |
|-------|-----------------------|---|
| مقعد | سیٹ | ج مقاعد - قعدہ بیٹا - قعدہ نماز میں بیٹھا |
| اد | خستہ بات | تادد الامربات خست ہو گئی - ادید شور |
| هد | نکمرے ہو کر گرنا | دھماکے سے گرنا - هد الرجل آدمی بوڑھلہ ہو گیا |
| بوار | تباہی | البائر غیر مزروعہ زمین - البوریاہ چٹائی - بورق سوڈا |
| زفیر | چچ | زفرہ لمبی سانس - زفر شیر بہادر |
| نقییر | کھور کی کھٹلی کا گڑھا | منقار چوچ - نقرہ اس نے اسپر نشانہ لگایا |
| جدار | دیوار | ج جدر - جدیر لائق - جدر یجدر لائق ہوتا |
| بدارا | پہلے سوچے ہوئے | بدر الی الشئی اس نے جلدی کی - بدر چودھویں کا چاند |
| قنطار | ڈھیر | ج قنطاطیر ہل - بلند عمارت |
| متبر | برباد ہونے والی | تبرہ اس سے اسے ہلاک کر دیا - تبر سونے کی ڈلی |
| اجدز | لائق | جدیر لائق - اجدز زیادہ لائق |
| مواخر | چیرنے والے | ماخر |
| معز | بکری | ضان بھیر کو کہا جاتا ہے |
| رکب | قافلہ | مرکب سواری - رکاب رکب یرکب وہ سوار ہوا |
| نصب | محنت | نصب لنصب وہ تھک گیا - زبر کی علامت |
| جب | کچا کنواں | ج اجباب - گڑھا - جبہ زرہ |
| جنب | پہلو | الجنب گوشہ نشین - الجنب کو تل گھوڑا |

| | | |
|-------|-----------------|--|
| حوب | گناہ | احوب گناہگار مومنٹ حوباء۔ حوبۂ ماں کی ماح |
| حب | سال | ح احقاب۔ حقیبہ سامان۔ ح حقائب |
| واصب | دائگی | وصب یصیب ہمیشہ رہنا۔ وصب بیماری۔ توصب درو محسوس کی |
| دائب | چلنے والا | داب یداب لگا ہر کام کرتا۔ داب عادت |
| سارب | چرنے والا | السروب چر اگاہ میں چلنے والا ہرن۔ السرب جانور۔ سربہ جھنڈا |
| داب | جم کر | ح دواب آہستہ چلنے والا ریگنے والا جانور |
| حاصب | آندھی پتھروں کی | ح حواصب۔ الحصب پتھر شکر یہ۔ کنکریوں کو اڑانے والی تیز ہوا |
| نقیب | سردار | قوم کا گواہ ترازو کی زبان ح نقباء بانسری |
| رقیب | نگران | رقبہ گردن۔ ح رقاب رقب یرقب۔ مرقب دور بین |
| عصیب | سخت | ح عصب عصاۃ جماعت عصب یعصب۔ عصائب پٹیاں |
| تیبیب | ہلاکت | تب ہلاک ہوا تبت یدا ابی الہب۔ تباب کمی۔ تیب ہلاک شدہ |
| تثریب | باز پرس | کسی فعل کی مذمت کرتا۔ ثرب یشرب ملامت کرتا |
| کسف | ٹکڑے | واحد کسفہ کسف یکسف کپڑا کاٹنا۔ کسیفہ ٹکڑا |
| خلائف | جانشین | ح خلیف خلف یشلف |

| | | |
|--------|------------|--|
| جرف | کھائی | جراف تمام کھاتا کھا جانے والا۔ جراف تیز بہا لے جانے والا۔ جرف یجراف اکثر صہ لے گیا |
| زخرف | رونی چمک | جھوٹ سے آراستہ۔ زخارف الماء پانی کے راستے |
| عجاف | دلی گائیں | عجیف لاغر جرج عجنی عجف یعجف کمزور ہوتا |
| دف | سخت گرمی | ارض مدفا گرم زمین۔ دفدف اس نے جلدی کی |
| دف | ڈھوک | دفف الرجل اس آدمی نے دف بجائی |
| قاصف | سخت جھونکا | گر جے والا بول۔ قصف یقصف کھانے اور کھیل میں لگا رہتا |
| متجائف | جھکنے والا | جفف ظلم۔ ججفف۔ یجفف علیحدہ ہوتا |
| صفصفہ | چمیل میدان | صفف الرجل بیابان میں اکیلا چلا |
| فواد | دل | عفل ج افندہ۔ فنید بزل۔ جند الحزف اس پر خوف آگیا۔ یفند |
| جواد | مڈیاں | واحد جرادۃ۔ جریذ نبی مجرد دانتوں کا برش الجرد |
| کساد | سر بازاری | کسید گھیا چیز۔ کسد یکسد مند اہوتا |
| حصاد | کاٹنا | محصد ورائی حصید یحصد مضبوط بناوٹ کا ہوتا |
| مرصاد | گھات | رصد یرصد گھات میں بیٹھنا۔ راصد نگہبان |

| | | |
|-------|----------------|--|
| آصفاد | زنجیریں | ج صدف کی - صفاد رسی - صفدہ اس نے اسے قید کیا |
| ملتحد | پناہ کی جگہ | لاحذ گورگن - لحد لفظی قبر - الحاد ایک طرف ہو جاتا علیحدہ ہو جاتا |
| صدید | پہنپ | صدا د پردہ - ج اصد - صدا د چھپل - صدود روکنے والا |
| منضود | تہ بہ تہ | نضد ترتیب سے رکھا ہوا ڈھیر - نضدید نکیہ - ج نضائد |
| اکل | پھل | کشاہ - رزق - اکلہ لقمہ اکل یا اکل |
| وجل | ڈرنے والا | ج وجلون - مونٹ وجلہ - ارجلہ اس سے ڈرایا |
| رجل | پیادہ | رجل پاؤں - ج ارجال - رجل یرجل پیدل چلتا |
| معزل | کنارتے پر ہونا | معزال علیحدہ چرنے والا - اعزل ایک طرف کو ہونگیا معتزلہ |
| مل | بھراؤ | ج املاء - ملا و قوم کی جماعت - ملاء الارض اس نے زمین بھری برتن بھرنے کی مقدار |
| کل | بوچھ | فقیر جس کا کوئی عزیز نہ ہو - یتیم - ج کلول |
| غل | کینہ | دھوکہ - فریب - غلول خیانت سے حاصل کردہ |
| خلال | دوستی | خلیل دوست - ج خلان - خل سرکہ - خلال سرکہ بیچنے والا |
| خیال | ڈراوا | گمان - وہم - خیال - فراست سے خبر معلوم کرنا |

| | | |
|-------|-------------|--|
| نکال | عذاب | نکل پاؤں کی بیڑی - ج انکال - نکل ینکل نکت سزا دینا |
| مختال | اترانے والا | اختال یختال تخایل وہ اکڑ کر چلا |
| بغال | نخچر | واحد بغل - بغال نخچر والا - بغل وہ تھک گیا |
| سربال | کرتا | تسربل اس نے کرتا پہنا |
| بقل | ساگ | باقلہ لوبیا سبزی ترکاری - بقال سبزی فروش |
| طول | مقدور | عرصہ - مدت - دلال - قدرت - طاقت - فضل و عطا |
| منزل | مہمان خانہ | ج منازل - نزول ینزل |
| موئل | پناہ کی جگہ | الوائلۃ اونٹ یا بکریوں کی ٹینگیاں - وائل یشل نجات ڈھونڈنا |
| سہول | نرم زمین | السہلہ ریت جیسی مٹی - السہول دست آلود دوا - اسہال دست |
| قمل | جوئیں | واحد قملہ - قمل القوم قوم زیادہ ہوئی - اقمل الراعی چراگاہ گی |
| فتیل | دھاگہ | واحد فتیلہ - فتال بہت پٹنے والا - مفتل پٹنے کا آلہ |
| معزل | کنارا | کنارے پر ہونا ایک طرف ہو جانا |
| تاویل | انجام | تال مال - لوٹنے کی جگہ - تاویلہ اس کا مصداق - نہایت پھر تال بوزل الیہ |
| عجول | جلد باز | عجلت جلدی - عجل یعجل عجیل تاشت پانی جو جلدی میں ہو سکے |

| | | |
|---------|---------------------|--|
| ضان | بھیڑ | معز بکری۔ اضان بہت بھیڑ والا |
| خدن | چھپا دوست | خدین دوست۔ الخدنة بہت دوستوں والا |
| قنوان | گچھا | قنو کھور کا گچھا۔ اسکی جمع قنوان قنی یعنی مال حاصل کرنا |
| شان | دشمنی | شاننک تیرا دشمن شاعت بغض دشمنی برائی |
| ثعبان | بڑا سانپ | ج ثعابین عجب اس نے لوٹ (تباہی) ڈالی |
| عوان | درمیان کا | او میز عمر کا ج عون |
| قطران | گندھک | کوٹار کی طرح کی ایک چیز۔ قاطر چکنے والا گوند |
| فتیان | خدمت گزار لڑکے | فتی نوجوان۔ جمع فتیان۔ خشنہ فتیان۔ فتات نوجوان عورتیں |
| صنوان | جنگلی چڑیاں ملی ہوں | صنو حقی بھائی۔ ایک جڑے دو درخت |
| مہطعین | دوڑتے ہوئے | معطع ڈرتے ہوئے دوڑا۔ معطع عاجزی سے ایک طرف نظریں جانے والا |
| مقرنین | جکڑے ہوئے | قران قیدی کے باندھنے کی رسی |
| متوسمین | اہل بصیرت | توسم اس نے بصیرت سے معلوم کر لیا۔ وسیم خوبصورت چہرے والا |
| مسومین | نشان زدہ | السومة السومة علامت اور نشان |
| ممتثرین | شک کرنے والے | مریہ شک۔ لا تکن فی مریہ من العقائد |
| ماکثین | رہنے والے | مکت ٹھہرنا۔ مکت یمکت |
| مترفین | مالدار لوگ | ترف یترف وہ خوشحال ہوا |

| | | |
|--------|------------------|---|
| قائلوں | قیلولہ کرنے والے | کہنے والے قالی بغض رکھنے والا |
| مرجون | ڈھیل پائے ہوئے | ارجا الامراس نے کام کو موخر کر دیا |
| مسنون | سڑا ہوا | کچڑ جس میں سے بو آ رہی ہو۔ مسنون مخن |
| اکنان | چھپنے کی جگہ | الکن گھر چھپا ہوا۔ نجانکان۔ اکنہ |
| افنان | شائیں | فنن سیدھی شاخ قسم۔ حال افانین الکلام |
| مدحور | دھکیلا ہوا | دحریر حر (دور کرنا)۔ دحور دھکار۔ داحر دھکارنے والے |
| مثور | غارت ہوا | ثبوت القرحة زخم پھٹ گیا۔ مثیر بوچڑخانہ۔ ثبرة صاف کیا ہوا غلہ |
| میسور | نرمی کی بات | ج میاسیر۔ یسیر جو۔ ایسار دولت۔ یسی بیابا تھ۔ یاسر گوشت تقسیم کرنے والا |
| محسور | بارا ہوا | حسیر تھکا ہوا۔ محسرہ جھاڑو۔ تحاسیر بلائیں حسر یحسر کھول دینا |
| قتور | تنگ دل | جوتان و نفقہ میں تنگی کرے۔ اقتر علی عیالہ قتر یقتر |
| حصور | نچنے والا | عورتوں سے کنارہ کش۔ - حصیر چٹائی۔ حصر یحصر تنگی ڈالنا۔ احصر اس نے اسے روک دیا |
| موبق | ہلاکت کی جگہ | قید خانہ بوق۔ یبق ہلاک ہوا۔ موبقات ہلاکت کے اسباب |
| مرتفق | آرام گاہ | رفاق اونٹنی کے بازو باندھنے کی رسی۔ مرفق کہنی جس سے سہارا لیا جائے۔ مع مرافق |

| | | |
|--|----------------------|-------|
| بھلائی کا حصہ - اخلاق الثوب کپڑا پرانا ہو گیا۔ تخلیق وہ عادی ہوا | حصہ | خلاق |
| تخلیق چالوسی کرانا۔ ملق درستی - مہربانی - دعا - کم رفتار گھوڑا | مفلسی | املاق |
| منفردی - شامیانہ - دھواں جو بلند ہوا۔ خیمے لگے | قتاتیں | سرادق |
| گدھے کا چمٹا - شمشہ چیچ - تشمق علیہ اس پر نظر بھادی | دھاڑنا | شمیق |
| ج صبیحان صاع ایک پیکٹس کا پیانا - صوع الریح ہونے حرکت دی۔ تصوع الشعر بال پر آگندہ ہوئے | ٹھوڑا | صواع |
| واحد دمعۃ دمع الاناء برتن بہہ پڑا | آنسو | دمع |
| ج رماح۔ رمح البرق بجلی آہستہ آہستہ چمکنے لگی | نیزہ | رمح |
| جسم پیپ پڑ جائے قراح خالص پانی - قریح زخمی | زخم | قرح |
| ج جوارح۔ جروح اعضاء۔ جریح زخمی۔ اجترح اس نے کلیا | زخم | جرح |
| مرح نشاط و شادمانی۔ راحت | اترا تا ہوا | مرح |
| ج مروج۔ مرج الرابۃ چوپائے کوچہ نے دیا | چراگاہ | مرج |
| غم و غصہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا۔ بیخ بیخ - حق کے سامنے جھک جانا | ہلاک کرنے والا | باخ |
| واحد لاقعہ لقوح دوا دہنتی جو زکو قبول کرے۔ حاملہ عورتیں | بادلوں سے بھری ہوئیں | لواقح |

| | | |
|--------|----------------|--|
| حوت | مچھلی | ج حیتان - آسمان کے ایک برج کا نام ہے |
| زفات | پورا پورا | رفت یرفت توڑنا جو چیز بوسیدہ ہو جائے |
| صامت | چپکے | صمت یصمت صمات خاموشی۔ صموت بھاری زہ |
| مثلت | کئی عذاب | ج مثلقہ آفت ناک کان کا نڈا۔ امثولہ جو شعر تال میں پیش کیا جائے |
| مثنوی | ٹھہرنے کی جگہ | المثنوی مہمان خانہ۔ مثنوی منزل۔ مثنوی الرجل آدمی ٹھکانہ کر گیا، ٹر گیا |
| مضجع | سونے کی جگہ | ضمینعة کروت۔ ضبیجعة صابن۔ مضاجع واوی کی ڈھلوان |
| منسک | قربانی | مناسک عبادت گزار۔ مناسک افعال ج۔ منسک نذر توجہ؟ کے لئے پیش کی جائے |
| محیص | بچنے کی جگہ | حاص یحیص علیحدہ ہونا بچ نکلنا۔ حیوص بدگئے والا جانور |
| متکاء | مجلس ٹھہرنے کی | تکی یتکاء توکا علی عصاء لائمی کا سہارا لیا۔ داکاء علی یدیہ دونوں ہاتھوں کا سہارا لیا (دعا) |
| مغلولہ | بندھے ہوئے | غلول خیانت کرتا۔ غلہ اس نے اس کے ہاتھ باندھے۔ غل دھوکا۔ غلالہ پیاس۔ اغلت الارض زمین نے غلہ دیا |
| مصرخ | فریاد رس | صرخ یصرخ اس نے فریاد کی۔ چلایا۔ صارخ |

| | | |
|--------|---------------------|---|
| مستودع | جہاں مانت رکھی جائے | ودیعة (مانت) ج و دائع و ددع يدع (چھوڑنا) |
| جائیم | اوندھا | سینہ کو زمین سے لگانے والا - جشمہ راکھ کا تودہ - جثمان بدن - مجسم پختے کی جگہ |
| غارم | تاوان والا | غرم یغرم قرض ادا کرتا - الغرامة والغرم تاوان ضرر مشقت |
| مغرم | تاوان | اغرمہ قرض کی ادائیگی کو لازم کرتا |
| سم | سوئی کا ناکہ | سم الخياط سوئی زہر - سم الفارچہ ہوں کا زہر - سموم گرم ہوا |
| ردم | مضبوط دیوار | اردم ماہر ملاح بیوند لگائی جگہ |
| هشیم | ریزہ ریزہ | عشام سخاوت - کلا هشوم نرم گھاس - اهتشم الناقته اونٹنی کا دمبھا |
| وابی | بچانے والا | وقایہ بچاؤ کا ذریعہ - وقی یقی وقایۃ رعل وقاء |
| حرض | | حرضۃ گھنیا قسم کا آدمی - احرضہ اس نے اسے گرایا |
| بث | پریشانی | غبار بث - یبث خبر پھیلاتا |
| فرجاء | معمولی | |
| ذرعاً | دل میں | وعد خان الذرع اس کا دل رنج سے خالی ہے - امرك على ذراعك (تیرا معاملہ تیرے |
| | | پہرہ) |

| | | |
|---|------------|-------|
| الشفاء نئے چاند کا بقیہ حصہ ہر چیز کی حد اور کنارہ تثنیہ شفوان | کنارہ | شفا |
| حمی کچڑ والی چیز اسم مفت | گارا | حما |
| ظمج اضماء فعل کی؟ ظمی۔ یظما (دو پیاسا ہوا) | پیاس | ظما |
| پرہیز گاری۔ وقاہ اللہ اللہ نے اسے بچالیا واقعی یقہی | بچاؤ | تقاہ |
| بہت آہیں بھرنے والا آہتہ آہ تاوہ وہ درمند ہوا | نرم دل | اواہ |
| ج الل زاری کرنے کی ہیئت۔ ال تالہ وزاری کرتا | قرابت داری | الآ |
| الی نعمت۔ الہ یالو کوتاہی کرتا۔ الیرا بگی۔ ایلاء ہضم کھانا | انعامات | آلاء |
| ہموار جگہ نہ کوک فعل کی صورت دک۔ یدک ذیوار کر زمین کے برابر کرتا | ریزہ ریزہ | دکاء |
| فضا آسانی ج اھویۃ بزدل خالی چیز | اڑے ہوئے | ھواء |
| لقا کا اسم ملاقات کی جگہ۔ من تلقاء و بنفسہ اپنی طرف سے | سامنے | تلقاء |
| ج حویۃ سخی ہوئی آنت۔ جیسے جیہ کی جمع بیلا | انتریاں | حوایا |
| ج حلیہ حلیت الامراس نے زیور پہنا | زیورات | حلی |
| ج ضفارع فعل کی صورت ضفدع الرجل سکڑا گر زمارا | مینڈک | ضفدع |
| ولی مٹیٹا وہ تیز بہاگا۔ حثوث تیز | تیز دوڑتا | مٹیٹا |

| | | |
|-------|-----------------|---|
| نسی | آگے پیچھے کرنا | بھولی ہوئی چیز۔ اپنی قوم میں شمار نہ ہونے والا۔ معمولی چیز جسے آگے پیچھے کیا جاسکے |
| عفو | آسان درگزر | العفو بہت معاف کرنے والا۔ عافی درگزر کرنے والا۔ فعل کی صورت عفا یعفو |
| بغی | مُذ | ظلم فساد بغیہ۔ مطلوب چیز پر غشی۔ بغیہ بدکار عورت |
| غواش | اوڑھنا | غشی یغشی اس نے ڈھانپ لیا۔ غاشیہ ڈھانپ لینے والی تیامت |
| مجذوذ | ختم ہونے والے | توڑے ہوئے ٹکڑے جذ۔ یجذائے کاٹا۔ جذارات ٹکڑے |
| تبیع | پیروی کرنے والا | تباعاۃۃ وان۔ لہذا العمل تبعۃ اس کام میں باز پرس ہے |
| شاکلہ | طرز ڈھنگ | شاکل کامنٹ طریقہ۔ مذہب شواکل شاہراہ سے نکلے راستے |
| ینبوع | چشمہ | ینبایع المنبع من منابع النسیع بینہ نبع ینبع |
| ارائک | محنت | اریکہ کی جمع اراک الجرح زخم اچھا ہو گیا۔ اراک پیلو کا درخت |
| فارض | بوڑھا | مفرض کاٹے کا ہتھیار۔ فعل کی صورت فرض یفرض فراضۃ گائے کا عمر رسیدہ ہوتا |
| شرعا | سطح بھرے ہوئے | اہل شرع پانی میں داخل ہونے والے اونٹ |
| الورد | گھاٹ | وہابی حیدر لوگ۔ ورد زعفران شیر بہادر |

| | |
|---|---------------------------|
| جمع زید . زیدہ مکمن - ازبد الرجل اس کا غصہ جوش میں آگیا | زبد |
| الربا زیادتی اور احسان کہتے ہیں۔ ربوہ نیلہ ج ربی فعل ربی یربو رباء | رابی پھولا ہوا جھاگ |
| رسمی یرسو ایک جگہ ٹھہرتا - قدور الراسیات ایک جگہ ٹھہری دیکیں | مرسی ٹھہراؤ |
| باہر سے من البادیۃ البدوہ . وادی کا کنارہ رباء زیادتی اکثر دوسروں سے زیادہ | من البدو گاؤں سے |
| پرنندوں کے اڑنے سے ٹھون لیتے تھے طیر طائر کی جمع ہے | اربی بڑھا طائر بدھگونی |
| ماکت ٹھہرنے والا - مکیت ٹھہرنے والا - مکت یمکت | مکت ٹھہراؤ |
| غز علیہ عزا کریم ہوتا - عزہ اس نے اسے عزت دی | عز مددگار |
| نجر زمین اجرز البعیر اونٹ لاغر ہو گیا - جرز کانا | جرز چنیل میدان |
| دھیمی آواز زمین کے اندر کی دھاتیں فعل کی صورت رکز - یرکز زمین میں گاڑا | رکز بھٹک |
| ماعز بکری - معزا بکری - ج موعز بکری کی کھال | معز بکری |
| فعل کی صورت میں ضان اس نے بھیڑ کو بکریوں سے جدا کیا | الضان بھیڑ و نہ |
| بھٹلنے کی جگہ زلق راسہ اس نے سر موٹا | زلق چنیل میدان |

| | | |
|-------|-------------|--|
| شطط | بیجا بات | سندر کا کنار ا شططا - یسطا کنارے پر چلنا۔ شطط اس نے زیادتی کی |
| سرب | سرنگ | پرندوں کی ڈار۔ تہ خاند۔ سراب رگیتانی عمارت جھپانی نظر آئے |
| رحم | محبت | رحم بچہ دانی - ذوی الارحام رشتہ دار |
| زبور | منجی | زبورہ لوہے کا بڑا کمر - زبور کتاب - حج زبور پتھر تحریر |
| صدفین | کنارے | پہاڑ کا کنارہ - صدف پتلی - تصادف دوسرے کے مقابل ہوا |
| موالی | رشتہ دار | مولی دوست - مالک آزاد کردہ غلام |
| عاقبر | بانجھ | عقار گھر کا سامان - عقار جڑی بوئی سے علاج کرنے والا - عقور کاٹنے والا |
| ہین | آسان | نرم کمزور اھون ہلکا سکون سے چلنا - ہون رسوائی |
| مخاص | در دوزہ | مخص اللبن اس نے دودھ پویا اسے خوب ہلایا تمخصت الحامل |
| جزع | جڑ | حج جزوع جزعہ چھوٹا بچہ اچھا پلا ہوا |
| امت | نیلہ | حج اموت فعل کی صورت - امتہ اس نے اس کا اندازہ کیا تصد کیا |
| سحت | رشوت | حج اسحات فعل کی صورت - سحتہ اس نے ہلاک کیا - جڑ سے اکھاڑ دیا |
| ہمس | پاؤں کی آہٹ | پست آواز ہمس الصوت چپکے سے بات کی - عصہ میں رات کو چلنے والا |

| | | |
|-------|---------------|--|
| نہی | عقل | النہیۃ عقل کی جمع۔ النہی کال العقل۔ نہی شیشہ |
| عصی | جمع عصا | لا نھی جماعت فعل کی صورت میں عصی۔ یعصی لا نھی لیتا۔ عصی یعصو لا نھی سے مارتا |
| درک | گہرائی | فعل کی صورت میں لاحق ہوتا۔ پکڑے جاتا۔ وقت پر پہنچنا |
| ریشا | آرائش کے کپڑے | پرنڈے کے پر فعل کی صورت راش۔ یریش اس نے مال جمع کیا کھانا پلانا |
| سیما | نشانی | الومۃ علامت معینہ |
| فرادی | ایک ایک کر کے | جمع فرد کی فارادہ اکیلی بکری |
| سواۃ | لاش | بری عادت شرمگاہ اسماء۔ منساة گلا گھونٹ کر مار ڈالنا |
| موفق | کہنی | وہ چیز جس سے سہارا لیا جائے۔ مرافق کہنیاں۔ یہ رفیق نری سے ہے |
| کعب | ٹخنہ | جمع کعب قدم کے اوپر کی انجری ہوئی ہڈی ہر بلند چیز کعب الاحبار |
| نعم | چوپایہ | جمع انعام۔ کلمہ ایجاب یعنی ہاں نعم۔ انعام مرح میں سے غیر منصرف |
| خلف | تاخلف جانشین | خلاف چلنے والا۔ خلوف منہ کی بو۔ خلف صحیح جانشین |
| سری | چشمہ | چھوٹی ندی جمع اسریہ۔ سریہ دستہ فوج کا۔ جمع سرایا |

| | | |
|-------|----------------|--|
| جنی | کلی کھجور | چنا ہوا پھل - جنی الشمر درخت سے پھل توڑا |
| فری | | امر فری گھڑی ہوئی بات - فراء جنگلی گدھا |
| ملی | ایک مدت | زمانہ طویل ملاء کشادہ زمین - ملوان رات دن |
| حصی | بڑا عقلمند | بہت سوال کرنے والا - پورا علم رکھنے والا - حصاء اس نے منع کیا |
| نجی | مشورے کی بات | رازدار - وصف نجومی مناجات |
| ماتی | پورا ہونے والا | اتی الامر من ماتاہ اس نے معاملے کو نمٹک کر دیا |
| نسی | بھولنے والا | نسی یفسی ایک رگ کا نام - منساء لاشی |
| جثی | گرم ہوا | جثی زانو کے بل بیٹھنا - الجثوہ پتھروں کا ذخیر |
| عتی | سرکش | جمع اعتاء - عتا یعتو (بکبر کرتا) - عتی یعتی سرکش کرتا |
| ندی | محفل | بزرگھاس رجس جمع اندیہ مجلس جب تک اس میں لوگ رہیں |
| ری | غور | ریا حقیقت کے خلاف دکھاوا الریۃ بھینپنا |
| مبصرہ | سمجھانے کو | مبصر نمکبان البصر کنارہ موتائی چمال |
| عتیاء | انتہا کو | تافربانی کی جرات میں - خوشگوار |
| مغیاء | مزیدار | هغواء یهغو بغیر مشقت کے حاصل ہوتا - هناه یہنا (کھانا تیار کرتا) |

قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

Opinions of Non Muslims in respect of the Holy Quran

قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

F.F. Arbuthnot

ایف. ایف. آربوتھنٹ

From the literary point of view, the Quran is regarded as a specimen of the purest Arabic, written in half poetry and half prose. It has been said that in some cases grammarians have adopted their rules to agree with certain phrases and expressions used in it, and that though several attempts have been made to produce a work equal to it as far as elegant writing is concerned, none has yet succeeded.

ادبی نقطہ نظر سے قرآن کریم خالص عربی زبان کا ایک اعلیٰ ترین نمونہ ہے جس کی عبارت ادبی نظم اور آدھی نثر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ماہرین صرف دس گھنٹے اس کی آیات کی روشنی میں گرامر کے بیشتر قواعد وضع کیے ہیں اور جہاں تک اس کی ششہ زبان و عبارت کا تعلق ہے۔ کئی کوششوں کے باوجود آج تک کوئی شخص بھی اس کے مقابل عبارت بنانے میں کامیاب نہیں ہو سکا۔

It will thus be seen, from the above, that final and complete text of the Quran was prepared within twenty years after the death (A.D. 632) of Muhammad, and that this has remained the same, without any change, or alternation by enthusiasts, translators, or interpolators, up to the present time. It is to be regretted that the same cannot be said of all the books of the old and new testaments.

اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اگرچہ قرآن حکیم کو مکمل طور پر (یک جا) کتابی صورت میں ۶۳۲ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے میں برس بعد ترتیب دیا گیا تاہم اس کی صحت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی مترجم یا کوئی جو شیلا شخص یا بد نیت آدمی آج تک اس میں کوئی رد و بدل کر سکا ہے۔ لہذا یہ حقیقت بڑے افسوس کے ساتھ ماننا پڑے گی کہ دوسری (اسمائی) کتابوں کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

(The construction of the Bible and the Koran, London 1885
Page 5)

(دی کنسٹرکشن آف دی بائبل اینڈ دی قرآن ص ۵ مطبوعہ لندن ۱۸۸۵ء)

John William Draper

جان ولیم ڈریپر

The koran abounds in excellent moral suggestions and precepts; its composition is so fragmentary that we cannot turn to a single page without finding maxims of which all men must approve. this fragmentary construction yields texts, and mottoes and rules complete in themselves, suitable for common man in any of the incidents of life.

قرآن حکیم بلند پایہ اخلاقی مضامین اور پند و نصائح سے بھرپور ہے۔ اس کی ترتیب کچھ طرح جامع انداز کی ہے کہ ہمیں اس کا کوئی صفحہ ایسا نہیں ملتا جس میں ایسی آیات موجود نہ ہوں جنہیں ہر مکتبہ فکر کے اشخاص کی تائید و حمایت حاصل نہ ہو۔ اس کی اجزائی ترتیب، اس کے واضح عقائد، قوانین اور متن کی طرف نشاندہی کرتی ہے جو زندگی کے ہر شعبہ میں ہر آدمی کے تمام مسائل سے یکساں مطابقت نظر آتی ہے۔

(A history of the intellectual development of Europe Vol I
pp. 343-344 London 1875)

دے ہٹری آف دی انٹیلیکچوئل ڈیولپمنٹ آف یورپ جلد ۱ ص ۳۴۳ مطبوعہ لندن ۱۸۷۵ء

Hartwig Hirschfield

ہارٹ وگ ہرش فیلڈ

We must not be surprised to find the Quran the fountain head of the sciences. Every subject connected with heaven or earth, human life, commerce and various trades are occasionally touched upon, and this gave rise to production of numerous monographs forming commentaries on parts of the Holy Book. In this way the Quran was responsible for great discussion, and it was indirectly due to marvellous development of all branches of science in the Muslim world. This again not only affected the Arabs but also induced Jewish philosophers to treat the metaphysical and religious questions after Arab methods. Finally, the way in which Christian scholasticism was fertilised by the Arabian theosophy need not be further discussed.

ہمیں یہ جان کر حیرت نہیں ہوتی چاہیے کہ قرآن حکیم تمام سائنسی علوم کا منبع ہے۔ ہر مسئلہ خواہ اس کا تعلق زمین سے ہو یا آسمان سے، انسانی زندگی سے ہو یا صنعت و تجارت سے قرآن کے اوراق میں کہیں نہ کہیں اس کا ذکر ضرور ملتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کے مختلف عنوانات پر اب تک بے شمار تحقیقی مضامین لکھے جا چکے ہیں جو اس متبرک کتاب کے مختلف حصوں کی تفسیر بن چکے ہیں۔ اسی طرح قرآن حکیم کسی مباحث و مناظر کا ذریعہ بھی بنا ہے اور دنیائے اسلام میں سائنسی علوم کی تمام شاخوں

میں بے مثال کامیابی اس کی مرہون منت ہے۔ اس حقیقت سے نہ صرف یہ کہ عرب قوم ہی متاثر ہوئی بلکہ قرآن حکیم نے یہودی فلسفوں کو بھی یہ ماننے پر مجبور کر دیا کہ وہ مذہب اور مابعد الطبیعات جیسے اہم مسائل کو اصول عرب کی روشنی ہی میں مانیں جس طریقہ سے عربوں کے مذہبی فلسفہ نے مسیحی مذہب کی منطق کو تقویت پہنچائی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

Spiritual activity once aroused within Islamic bounds was not confined to the theological speculations alone. Acquaintance with the philosophical, mathematical, astronomical and medical writings of the Greeks led to the pursuance of these studies. In the descriptive revelations Muhammad repeatedly calls attention to the movement of the heavenly bodies, as parts of the miracles of Allah, forced into the service of man and therefore not be worshipped. How successfully Muslim people of all races pursued the study of astronomy is show by the fact that for centuries they were its principal supporters. Even now many Arabic names of stars and technical terms are in use. Medieval astronomers in Europe were pupils of the Arabs.

دنیا نے اسلام کے جوہری روحانی جذبات اُبھرے تو اس کا اثر صرف دینی تصورات تک ہی محدود نہ تھا بلکہ یونانیوں کے فلسفہ حساب، علم ہیت اور طب کی تحریرات نے ان کے دلوں میں ان علوم کے سکینے کا جذبہ بیدار کیا۔ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کا حوالہ دیتے ہوئے بار بار ہماری توجہ آسمانی خدائن کی طرف مبذول کی ہے جو کہ قدرت کے کرشمہ کا اپنی سامنہ ہیں اور یہ سب ایمانِ محمدی آدمی کی خدمت کے لیے وقف ہیں۔ لہذا ان کی عبادت و پرستش کی عبادت نہیں۔ مزید برآں مسلمانوں نے جس خوبی اور کمال سے علم ہیت کی تحقیق کی ہے اس کا اندازہ اس حقیقت سے لگایا جاسکتا ہے کہ کئی صدیوں تک صرف وہی اس علم کے بڑے حامیوں میں سے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ قرونِ وسطیٰ کے یورپی ہیت دان عربوں کے شاگرد رہے ہیں۔

In the same manner the Quran gave an impetus to medical studies and recommended the contemplation and study of Nature in general.

بعینہ قرآن حکیم نے طب کی تعلیم پر بھی زور دیا ہے اور مٹا ہر قدرت میں غور کر لے اور مطالعہ کی تلقین کی ہے۔

(New Researches into the Composition and exegesis of the Quran London 1902)

(نیو ریسرچز ان ٹو دی کمپوزیشن اینڈ ایکسیجیز آف دی قرآن مطبوعہ لندن ۱۹۰۲ء)

Paul Casanova

پال کاسانووا

Whenever Muhammad was asked a miracle , as a proof of the authenticity of his mission, he quoted the composition of the Quran and its incomparable excellence as proof of its Divine origin. And, in fact, even fore those who are non Muslims nothing is more marvellous than its language which with such a prehensile plentitude and a grasping sonority with its simple audition ravished with admiration those primitive peoples so fond of eloquence. The ampleness of its syllables with a grandiose cadence and with a remarkable rhythm have been of much movement in the most hostile and the most sceptic

جب کبھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے مشن کے ثبوت میں کوئی معجزہ طلب کیا جاتا تو آپ قرآن حکیم کی بے مثل اور اعلیٰ تحریر ہی کو اس کے خدائی کام ہونے کے ثبوت میں پیش کرتے تھے

اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ایسے لوگوں کے نزدیک بھی جو کہ غیر مسلم ہیں اس کی زبان حیرت انگیز شان رکھتی ہے جس نے بے انتہا اثر آفرین اور قابل قبول لہجہ ساوہ اور دل کو مومنینے والی آواز لے ان قدیم لوگوں کو بھی جو فصاحت و بلاغت کے دلدادہ تھے تعریف کرتے پر مجبور کر دیا۔ اس کے ارکان تہجی کی فصاحت اس کی نثر کا شاندار وزن اور بحر میں غیر معمولی موزونیت اس کے سخت ترین مخالف اور متشکک کو بھی بات چیت کے وقت اپنی اہمیت کا احساس دلاتی رہتی ہے۔

*L 'Enseignement de l' Arabe au College de France in
Lecon d overture for 26th April, 1909*

(ل۔ این سیجمنٹ ڈی عرب اور کالج ڈی فرانس ان لیکچر ڈی ور پر برائے ۲۶ اپریل ۱۹۰۹ء)

Sir William Muir

سرو ولیم میور

The Coran is the ground work of Islam. Its authority is absolute in the matters of religion ,ethics and science, equally as in matter of religion the Coran is supreme and much of the tendency is so plain as to admit no question, even among contending sectaries.

قرآن کریم اسلام کی اساس ہے۔ قرآن کریم کی حاکمیت، دینی امور، اخلاقیات اور سائنس سب امور میں ایسی ہے جیسے دینی امور میں۔ قرآن کریم ہر چیز سے فائق ہے اور اس کے بارے میں مسلمانوں کا ذہن اس قدر صاف اور واضح ہے کہ اس کے بارے میں وہ کسی قسم کا کوئی سوال برداشت نہیں کرتے۔

The life of Mahomet. the Coran , VII London 1903

(دی لائف آف محمد صلی اللہ علیہ وسلم مک لندن ۱۹۰۳ء)

Rev G. Margolluth

آر۔ جی۔ مارگولیتھ

The Koran admittedly occupies an important position among the great religious books of the world. Though the youngest of the epoch making works belonging to this class of literature, it yields to hardly any in the wonderful effect which it has produced on large masses of men. It has created an all but new phase of human thought and a fresh type of character.

اقوام عالم کی تمام عظیم الہامی کتب میں قرآن مجید بالاتفاق نہایت اہم مقام رکھتا ہے اگرچہ اپنی نوع کے عہد آفرین شہ پادوں میں یہ سب سے آخر میں منصفہ شہود پر آتا تاہم اس نے بنی ذریعہ انسان کی ایک عظیم آبادی پر معجزہ نما اثر ڈالا ہے اس لحاظ سے یہ تمام الہامی کتب میں سب سے آگے ہے۔ اس نے انسانی فکر کو ایک کامل اور اچھوتے لیکن جدید اخلاقی ذراویے سے ہمکنار کیا ہے۔

(Introduction to the Koran by Teo J M Rodwell London 1918)

Harry Gaylord Dorman

ہیری گیلارڈ ڈارمین

It (Quran) is literal revelation of God, dictated to Muhammad by Gabriel, perfect in every letter. It is an ever present miracle witnessing to self and to Muhammad, the Prophet of God. Its miraculous quality resides partly in its style, so perfect and lofty that neither men nor jinn could produce a single chapter to compare with its briefest chapter, and partly in its content of teachings, prophecies about the future, and amazingly accurate information such as the illiterate Muhammad could never have gathered of his own accord.

قرآن مجید خدا تعالیٰ کی الہامی کتاب ہے جو جبریل (امین) کے ذریعے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل کی گئی اور حرف بہ حرف اکمل ہے۔ یہ ایک اہل اور لافانی اعجاز ہے جو اپنی اور محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صداقت کی شہادت دیتا ہے اس کا اعجاز ایک طرف تو اس کا اسلوب بیان ہے جو اس قدر اکمل و جامع اور اعلیٰ و ارفع ہے کہ جنوں اور انسانوں میں سے کوئی بھی اس کی مختصر ترین سورت کے مقابلہ میں کوئی سورت بنا کر نہیں لاسکا اور دوسری طرف اس کا معجزہ، اس کی تعلیمات مستقبل کی پیش گوئیاں اور معلومات و اخبار ہیں جو اس حد تک ٹھیک ٹھیک ثابت اور ظاہر ہوتی ہیں کہ عقل و ذکاوت رہ جاتی ہے جو کہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایسا شخص (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی طرف سے کبھی بھی گھر کر یا حاصل کر کے انہیں لاسکتا تھا۔

Towards Understanding Islam p.3 New York 1948

اتج اے آر گھ

H.A.R. Gibb

Well, then if the Quran were his own composition, other men could rival it. Let them produce ten verses like it. If they could not (and it is obvious that they could not) then let them accept the Quran as an outstanding evidential miracle.

اگر قرآن مجید اس (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی اپنی تصنیف ہوتا تو پھر دوسرے انسان بھی اس کے مقابلے میں کوئی کتاب تصنیف کر کے لاسکتے تھے۔ انہیں چیلنج کیا گیا کہ وہ بھی اس کی طرح دس آیات لکھ کر لے آئیں اور اگر وہ نہیں لاسکے (اور یہ تو ظاہر ہی ہے کہ وہ لابی نہیں سکتے تھے) تو پھر کیوں نہیں وہ قرآن مجید کو ایک ممتاز اور معجزہ مبین تسلیم کر لیتے۔

Muhammadanism p.33 London 1953

Edward Monteith

ایڈورڈ مونٹ

All those who are acquainted with the Quran in Arabic, agree in praising the beauty of this religious book; its grandeur of form is sublime that no translation into any European language can allow us to appreciate it.

وہ تمام لوگ جن کو عربی قرآن کا معمولی سا بھی تعارف حاصل ہے۔ ان سب کو اس کے مذہبی کتاب کے حسن بیان کی تعریف پر اتفاق کرنے کے سوا کوئی راہ فراد نہیں ہے اس کی عظمت اسلوب اس قدر اعلیٰ درجہ ہے کہ کسی بھی یورپی زبان میں ترجمہ کر کے اس کے طرز بیان کو درجہ تحسین پیش نہیں کی جاسکتی۔

Tradition Franchise du Coran, Paris 1929, Introduction page 53

James A Michener

جیمز اے مشنر

The Koran is probably the most often read book in the world, surely the most often memorized, and possibly the most influential in the daily life of the people who believe in it. Not quite so long as the new Testament, written in an exalted style it is neither poetry nor ordinary prose, yet it possesses the ability to arouse its hearers to ecstasies of faith.

دنیا میں غالباً قرآن ہی ایسی کتاب ہے جو سب سے زیادہ پڑھی جانے والی سب سے زیادہ حفظ کی جانے والی اور اپنے پیروکاروں کی روزمرہ زندگی میں سب سے زیادہ اثر آفرین

کتاب ہے، عہد نامہ جدید ایسی طرانی بھی نہیں ہے۔ اس کا طرز بیان نہایت ارفع و اعلیٰ ہے جو نہ تو منظوم ہے اور نہ ہی عام، بے اثر چھکی نشر کی مانند ہے۔ لیکن یہ اپنے سامعین کے قلوب کو حلاوت ایمانی سے سرشار کرنے کی بے پناہ تاثیر رکھتی ہے۔

The Koran was revealed to Muhammad between the year 61-632 in the cities of Macee and Median. Devoted scribes wrote it down on scraps of paper, bark and white shoulder blades of animals. the early revelations were dazzling assurances that there was only one God. Merciful and Compassionate . He is Allah, the Creator, the Maker, the fashioner. Whatever is in the Heavens and the earth declares His glory; and He is the Mighty , the Wise.

قرآن مجید حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ۶۱۰ء سے لے کر ۶۳۲ء کے درمیان عرصہ میں مکہ اور مدینہ کے قیام کے دوران نازل ہوا۔ اس کو کافذات، درختوں کی پھال اور جانوروں کے کولہوں کی ہڈیوں پر نہایت ثقہ اور معتد کاتبین کی ایک جماعت نے کتابت کیا۔ ابتدائی احکام وحی خیرہ کن یقین کامل کے حامل ہوتے تھے یعنی یہ کہ معبود حقیقی صرف ایک ہے جو رحمن و رحیم ہے اور معبودیت کے سزاوار صرف اللہ تعالیٰ کی ہستی ہے جو کہ کون و مکان کا خالق، فاطر اور بدیع ہے اور زمین و آسمان کی ہر شے اس کی تسبیح و تحمید کرتی ہے اور وہ عزیز و حکیم ہے۔

It was this message that swept away idols, and inspired men to revolutionise their lives and their nations. In later years when Islam began to penetrate large area of Arabia and had acquired much power, the revelation dealt with the organisation of society, in laws, procedures and problems.

یہی وہ طوفانی پیغام ہے جو اصنام و خد و خاشاک کی طرح بہا کر لے گیا اور بنی نوع انسان کو اپنی زندگیوں اور قوموں میں انقلاب آفرینی کے جذبہ سے سرشار کر گیا۔ عہد نبوی کے آخری ایام

میں جب اسلام نے غلامی کے وسیع علاقے میں لغو ذکرنا شروع کیا اور قوت پکڑی تو نزول وحی معاشرے کی تنظیم، مل جل کر رہنے کے قوانین و ضوابط اور معاشرتی مسائل کی طرف توجہ دی گئی۔

Many revered names from Christianity and, Judaism appear in the Koran. For example five important chapters are titled Noha, Joseph, Joseph, Abraham and Mary. Lacking specific chapters of their own but playing quite important roles, are Jesus, David, Gliath, Job Moses, Lot and Solomon.

قرآن مجید میں عیسائیت اور یہودیت کی بہت سی مقدس ہستیوں کے اسماء کا ذکر آیا ہے مثلاً پانچ نہایت اہم سورتیں نوح، یونس، یوسف، ابراہیم، سریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی ہیں۔ اسی طرح اگرچہ عیسیٰ، آدم، داؤد، جالوت، ایوب، موسیٰ، لوط اور سلیمان علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی سورتیں تو نہیں ہیں تاہم ان ہستیوں نے بنی نوع انسان کی رشد و ہدایت کے لیے جو عظیم الشان خدمات سر انجام دیں ان کا تذکرہ نہایت شرح و بسط سے آیا ہے۔

The Koran is remarkably down to earth in its discussion of the good life. In one memorable passage it directs "When ye deal with each other in transactions involving future obligations, reduce them to writing and get two witnesses, so that if one of them errs the other can remain him. this is just in the sight of God more suitable as evidence, and more convenient to prevent doubts among yourselves.

نیک زندگی کی بحث میں قرآن مجید غیر معمولی طور پر آول تا آخر راضی ہے۔ دنیوی معاملات کے بارے میں کس قدر قابل انداز میں فرمایا۔

”جب معاملہ کرنے لگو اُدھار ایک میعاد معین تک (کے لیے) تو اس کو لکھ دیا کرو اور دو شخصوں کو اپنے سردروں میں سے گواہ بھی کر لیا کرو۔ تاکہ ان میں سے اگر

کوئی ایک بھول جائے یا غلطی کر جائے تو دوسرا گواہ اس کو یاد دہانی کرا دے اور یہ کچھ لینا انصاف کا زیادہ قائم رکھنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور شہادت کا زیادہ درست رکھنے والا ہے اور زیادہ سزاوار ہے اس بات کا کہ تم (معاشرہ) کے متعلق کسی شبہ میں نہ پڑو۔“

It is this combination of dedication of one God, plus practical instruction that makes the Koran unique. Each Islamic nation contains many citizens who are convinced that their land will be governed well only if its laws conform to the Koran.

ایک طرف خدائے واحد کی پرستش اور دوسری طرف زندگی میں عملی ہدایات کا امتزاج قرآن مجید کو بے مثل کتاب کے رتبہ عظیم پر فائز کرتا ہے۔ کرۂ ارض کی تمام اسلامی اقوام کی عظیم اکثریت کا یہ ایمان ہے کہ ان کی اسلامی سلطنتوں کا نظام اسی وقت احسن طریق پر چل سکتا ہے جب کہ وہاں کے قوانین قرآن مجید سے ہم آہنگ ہوں۔
اسلام ایک ایسا دین ہے جس کو دنیا کی اقوام نے صحیح طور پر سمجھا ہی نہیں۔

“Islam — the Misunderstood Religion” The Reader’s Digest, American Edition May 1955

E. Denison Ross

ای۔ ڈینیسن۔ راس

It must, however, be borne in mind that the Koran plays a far greater role among the Mohammedans than does the Bible

in Christianity in that it provides not only the cannon of faith, but also the text book of their ritual and the principles of their Civil Laws.

اس بات کو ہرگز فراموش نہیں کرنا چاہیئے عیسائی انجیل کو جس قدر عمل و عمل حاصل ہے۔ قرآن مجید کو مسلمانوں کی زندگی میں اس سے کہیں بڑھ کر عمل و عمل ہے۔ اس میں صرف عقیدہ ایمان ہی بیان نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ اس کو عبادات، امور و فرائض اور معاشرتی قوانین پر مشتمل کتاب الہی کا درجہ بھی حاصل ہے۔

It must not, however, be forgotten that the central doctrine preached by Mohammad was the unity of God, and that the simplicity of his creed was probably a more potent factor in the spread of Islam than the sword of the Ghazis.

اسی طرح اس امر کو بھی ہرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہیئے کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تبلیغ کا مرکز ہی نقطہ وحدت خداوندی تھا۔ اور آپ کے دین و ملت کی اشاعت، غازیوں کی نوک شمشیر کی بجائے اپنی سلاست اور سادگی کی رہین منت تھی۔

Islam, although seriously affecting the Christian world, brought a spiritual religion in one half of Asia, and it is an amazing circumstance that the Turks, who on several occasion, let loose their Central Asian hoarders over India and the Middle East, though irresistible in the onslaught of their arms, were all conquered in their turn by the faith of Islam and founded Muhammadan dynasties.

اگرچہ اسلام عیسائی دنیا پر شدید طور پر اثر انداز ہو رہا ہے تاہم اس نے براعظم ایشیا کے نصف حصہ کو ایک روحانی ملت و کیش سے ہمکنار کیا ہے اور اس واقعے نے دنیا کو مبہوت کر دیا ہے کہ ترک قوم جس کے وسطی ایشیا کے تاتاری جتھوں نے ہندوستان اور مشرق وسطیٰ پر متعدد بار

یہاں کر کے دہاں غارت گری اور خونریزی کے بازار گرم کیے جس کی یلغار ناقابلِ مزاحمت تھی جب اس قوم کی طرف اشاعت اسلام کا ریلہ آیا تو ملت اسلام نے ان کے (پتھر جیسے) قلوب کو مسخر کر لیا اور وہاں مسلمان سلاطین کے کئی سلسلوں کے زیرِ نگیں اسلامی سلطنت کی داغ بیل پڑ گئی۔

Thus through all the vicissitudes of thirteen hundred years, the Koran has remained the sacred book of all the Turks and Persians and of nearly a quarter of the population of India. Surely such a book as this deserves to be widely read in the West, more especially in these days when space and time have been almost annihilated by modern invention and when public interest embraces the whole world.

تیرہ سو سال کی گردشِ ایام کے دوران تمام ترک قوم اہل ایران اور ہندوستان کی تقریباً ربع آبادی کے نزدیک قرآن کو مقدس کتاب کا درجہ حاصل رہا ہے۔ یہ لاریب، یہ ایسی کتاب ہے جو اس کی مقدار و سزاوار ہے کہ موجود مغربی دنیا میں اس کا نہایت وسیع پیمانے پر مطالبہ ہو۔ خاص طور پر موجود دور میں جب کہ بت نئی ایجادات نے کون و مکان کی تمام تمیزیں مٹا دی ہیں جب کہ عوامی فلاح کا مفہوم یہ مقصور ہونے لگا ہے کہ تمام بنی نوع انسان کو فلاح و بہبود کی دولت سے مالا مال کر دیا جائے۔

Introduction to the Koran (by George State, London, pp.v-vii)

A.J. Arberry

اے۔ جی۔ آربری

When appreciation rests upon these foundations, the charges of weary some repetition and jumbled confusion become

meaningless. Truth cannot be dimmed by being frequently stated, but only gains in clarity and convincigness at every repetition; and where all is true, in consequence and in comprehensibility are not felt to arise.

جب تئیں و تحمید ان بنیادوں پر مبنی ہو تو ناگوار اور تھکا دینے والی تکرار اور پراگندہ خیالی
و بے ربطی کے اعتراضات بے معنی ہو جاتے ہیں۔ فور صدقت کو اگر بار بار بیان کیا جائے تو ماند
پڑنے کی بجائے اور زیادہ مستطیل ہوتا ہے اور ہر تکرار اس کی اثر آفرینی کو جلا بخشی ہے۔ اور جہاں کوئی
نئے سرا یا صدقت ہی صدقت ہو تو وہاں بے ربطی اور ناقابل فہمی ہی بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔

*The Holy Koran, an introduction with selection, London
1953, p.17 and p.p. 25-27*

